





Columbia University  
in the City of New York

THE LIBRARIES









A 60.-  
382/601

IBN AL-JAUZI

Talbis Iblis. 1950

Dupl. p. 5



بَلَدِ بَلَدِ بَلَدِ بَلَدِ

للحافظ الإمام جمال الدين أبي الفرج عبد الرحمن  
ابن الجوزي البغدادى المتوفى سنة ٥٩٧ هـ

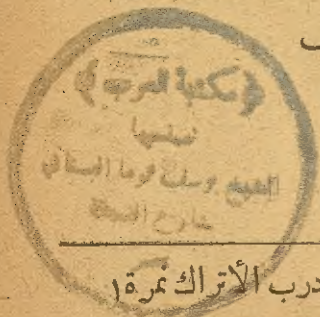
عنيت بنشره وتصحيحه والتعليق عليه للمرة الثانية سنة ١٣٦٨ هجرية

إِدَارَةُ الطَّبِيعَةِ الْمُبِيرِيَّةِ

بمساعدة بعض علماء الأزهر الشريف

حقوق الطبع محفوظة لمصححه ومقيد حواشيه محمد منير الدمشقي

أحد علماء الأزهر الشريف



إدارة الطباعة المنيرية - شارع الشيخ محمد عبده درب الأتركة نمرة ١



# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي سلم ميزان العدل إلى أكف ذوى الألباب . وأرسل الرسل مبشرين ومنذرين بالثواب والعقاب . وأنزل عليهم الكتب مبينة للخطأ والصواب وجعل الشرائع كاملة لا نقص فيها ولا عاب (١) . أحمدته حمد من يعلم أنه مسبب الأسباب . وأشهد بوحدايته شهادة مخلص في نيته غير مرتاب . وأشهد أن محمداً عبده ورسوله أرسله ، وقد سدل الكفر على وجه الإيمان الحجاب . فنسخ الظلام بنور الهدى وكشف النقاب . وبين للناس منازل إليهم ، وأوضح مشكلات الكتاب . وتركهم على المحجة البيضاء لا سرب فيها (٢) ولا سرايب . فصلى الله عليه وعلى جميع الآل وكل الأصحاب . وعلى التابعين لهم بإحسان إلى يوم الحشر والحساب . وسلم تسليماً كثيراً .

أما بعد ، فإن أعظم النعم على الإنسان العقل ، لأنه الآلة في معرفة الإله سبحانه والسبب الذي يتوصل به إلى تصديق الرسل ، إلا أنه لما لم ينهض بكل المراد من العبد ، بعثت الرسل وأنزلت الكتب ، فثال شرع الشمس ، ومثال العقل العين ، فإذا فتحت وكانت سليمة رأت الشمس . ولما ثبت عند العقل أقوال الأنبياء الصادقة بدلائل المعجزات الخارقة ، سلم إليهم واعتمد فيما يخفى عنه عليهم . ولما أنعم الله على هذا العالم الإنسى بالعقل افتتحه الله بنبوة أبيهم آدم عليه السلام . فكان يعلمهم عن وحى الله عز وجل فكانوا على الصواب إلى أن انفرد

(١) عاب عيباً فهو عائب والاسم عاب كما هنا .

(٢) السرب بفتح الحاء والواو والسراب الذي تراه نصف النهار كأنه ماء ولأما يشير المصنف إلى ما رواه ابن ماجه في سننه عن أبي الدرداء مطولاً من قوله صلى الله عليه وسلم « وأيم الله لقد تركتكم على مثل البيضاء ليلها ونهارها سواء » .



قابل بهواه فقتل أخاه ثم تشعبت الأهواء بالناس فشردهم في بيداء الضلال حتى عبدوا الأصنام واختلفوا في العقائد والأفعال اختلافاً خالفوا فيه الرسل والعقول اتباعاً لأهوائهم ، وميلاً إلى عاداتهم ، وتقليداً لكبرائهم ، فصدق عليهم إبليس ظنه فاتبعوه إلا فريقاً من المؤمنين .

﴿فصل﴾ واعلم أن الأنبياء جاءوا بالبيان الكافي ، وقابلوا الأمراض بالدواء الشافي ، وتوافقوا على منهاج لم يختلف . فأقبل الشيطان يخلط بالبيان شهاً ، وبالدواء سما ، وبالسبيل الواضح جرداً (١) مضلاً ، وما زال يلعب بالعقول إلى أن فرق الجاهلية في مذاهب سخيفة ، وبدع قبيحة ، فأصبحوا يعبدون الأصنام في البيت الحرام ، ويحرمون السائبة (٢) والبحيرة والوصيلة والحام ، ويرون وأد البنات ، ويمنعون الميراث ، إلى غير ذلك من الضلال الذي سوله لهم إبليس (٣)

(١) يقال مكان جرد أى لانبات فيه ، ويقال أيضاً : جرد بالمعجمة .

(٢) هى الناقة المنذورة تسبب فقرى حيث شاءت فلا يمسها أحد بسوء . والبحيرة بنتها تبخر أذنفاً أى تشق وتخل مع أمها . والوصيلة هى الشاة تلد سبعة أبطن عناقين أى اثنين ، فإن ولدت فى الثامنة جدياً ذبحوه لألهتهم ، وإن ولدت جدياً وعناقاً قالوا وصلت أخاها فلا يذبحونه من أجلها ، ولا تشرب لبنها النساء وكان للرجال ، وجرت مجرى السائبة . والحام غل الإبل يضرب الضراب المعدود ، فإذا قضاه تركوه للطواغيت وأعفوه من الحمل .

(٣) اعلم أن الشرع جاء هادماً لهذه العادات القبيحة محذراً من كل سوء . ناهياً عن كل شرك ، محبباً فى كل جميل ، فاعتنقه الكثير ودخله الناس أزواجاً وأفذاذاً وانتشر فى جميع الأرض فى أقرب وقت انتشاراً لم يعهد له نظير من قبل ومن بعد . واستمر على ذلك والناس تعتقه طوعاً لا كرهاً إلى أن دخل فيه أفراد من اليهود والمجوس وانتسبوا إليه ظاهراً وهم فى الواقع يعملون على هدمه وتقويض دعائمه . فأخذوا يوقدون نار الفتنة بين أهله ويدخلون فيه أشياء من التى كان ينهى عنها يحسنونها لعامة الناس حتى شوهوا معاملة واتخذها من جاء بعدهم ممن لا يميزون بين الصحيح والسقيم والحق والباطل ديناً يتقربون بها إلى ربهم والله تعالى أعز شأناً من أن يتعبد الناس بمثل هذه الضلالات . ومن ذلك نذر الغنم والبقر وغيرها



فابتعث الله سبحانه وتعالى محمداً ﷺ ، فرفع المقابح ، وشرع المصالح . فسار أصحابه معه وبعده في ضوء نوره ، سالمين من العدو وغروره . فلما انسلخ نهار وجودهم . أقبلت أغباش الظلمات ، فعادت الأهواء تنشئ بدعاً ، وتضيق سبيلاً . مازال متسعاً ، ففرق الأكثرون دينهم وكانوا شيعاً ، ونهض إبليس يلبس ويزخرف ويفرق ويؤلف وإنما يصح له التلصص في ليل الجهل . فلو قد طلع عليه صبح العلم افترض .

فأريت أن أحذر من مكايده ، وأدل على مصايده . فان في تعريف الشر تحذيراً عن الوقوع فيه . ففي الصحيحين من حديث حذيفة قال : كان الناس يسألون رسول الله ﷺ عن الخير ، وكنت أسأله عن الشر . مخافة أن يدركني وقد أخبرنا أبو البركات سعد الله بن علي البزاز قال أخبرنا أحمد بن علي الطريشني قال أخبرنا هبة الله بن حسن الطبري قال أخبرنا محمد بن أحمد بن سهل قال ثنا محمد بن أحمد بن الحسن قال حدثنا بشر بن موسى قال حدثنا عبيد بن يعيش قال حدثنا يونس بن بكير قال حدثنا محمد بن إسحاق عن الحسن أو الحسين بن عبد الله عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : والله ما أظن على ظهر الأرض اليوم أحداً أحب إلى الشيطان هلاكاً مني . فقل وكيف ؟ فقال : والله إنه ليحدث البدعة في مشرق أو مغرب فيحملها الرجل إلى فاذا انتهت إلى قعتها بالسنة فترد عليه كما أخرجها .

﴿فصل﴾ وقد وضعت هذا الكتاب محذراً من فتنه ، ومخوفاً من محنه ، وكاشفاً عن مستوره ، وفاضحاً له في خفي غروره . والله المعين بجوده ، كل صادق في مقصوده .

للأولياء يتركونها ترعى حيث شاءت لا يمسها أحد بسوء ظنٍّ منه بل اعتقاداً أنها محسوبة لذلك الولي مكلوءة بعينه أنى ذهب . فلو منعها من زرعه لانتقم منه ذلك الولي بما شاء وهذا بعينه ما كان عليه أهل الجاهلية الأولى ، قال الله تعالى : « ويجعلون لما لا يعلمون نصيباً مما رزقناهم تالله لتسئلن عما كنتم تفترون » . اللهم وفق علماءنا وأمراءنا إلى رد هذه العقائد الفاسدة التي شوهدت وجه الدين وجعلت عليه غشاء من ظلماتها حجبته نوره الساطع الذي هو هدى ورحمة وبشرى لقوم يؤمنون .



وقد قسمته ثلاثة عشر باباً ينكشف بمجموعها تلبيسه ، ويتبين للفظن بفهمها  
تدليسها ، فمن انتهض عزمه للعمل بها ضج منه إبليس . والله موافق فيما قصدت ،  
وملهمى للصواب فيما أردت .

### ﴿ ذكر تراجم الأبواب ﴾

- ( الباب الأول ) في الأمر بلزوم السنة والجماعة
- ( الباب الثاني ) في ذم البدع والمبتدعين
- ( الباب الثالث ) في التحذير من فتن إبليس ومكائده
- ( الباب الرابع ) في معنى التلبيس والغرور
- ( الباب الخامس ) في ذكر تلبيسه في العقائد والديانات
- ( الباب السادس ) في ذكر تلبيسه على العلماء في فنون العلم
- ( الباب السابع ) في ذكر تلبيسه على الولاة والسلاطين
- ( الباب الثامن ) في ذكر تلبيسه على العباد في فنون العبادات
- ( الباب التاسع ) في ذكر تلبيسه على الزهاد
- ( الباب العاشر ) في ذكر تلبيسه على الصوفية
- ( الباب الحادى عشر ) في ذكر تلبيسه على المتدينين بما يشبه الكرامات
- ( الباب الثانى عشر ) في ذكر تلبيسه على العوام
- ( الباب الثالث عشر ) في ذكر تلبيسه على الكل بتطويل الأمل

### ﴿ الباب الأول ﴾

#### الامر بلزوم السنة والجماعة

أخبرنا هبة الله بن محمد نا الحسن بن على التيمى نا أحمد بن جعفر بن حمدان  
ثنا عبد الله بن أحمد حدثنى أبى عن ابن إسحاق نا ابن المبارك ثنا محمد بن سوقة  
عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر أن عمر بن الخطاب رضى الله عنهما خطب  
بالجابية فقال : قام فىنا رسول الله ﷺ فقال « من أراد منكم بحبوة



الجنة (١) فليزِم الجماعة ، فان الشيطان مع الواحد وهو من الاثنين أبعد » أخبرنا أحمد وحدثنا جرير عن عبد الملك بن عمير عن جابر بن سمرة ، قال : خطب عمر الناس بالجابية ، فقال إن رسول الله ﷺ قام في مثل مقامى هذا ، فقال « من أحب منكم أن ينال بحبوحة الجنة فليزِم الجماعة ، فان الشيطان مع الواحد وهو من الاثنين أبعد » قال الترمذى : هذا حديث حسن صحيح . أخبرنا عبد الوهاب بن المبارك الحافظ ويحيى بن على المدينى نا أبو محمد الصريفينى نا أبو بكر محمد بن الحسن بن عبدان ثنا أبو محمد بن صاعد ثنا سعيد بن يحيى الأموى ثنا أبو بكر بن عياش عن عاصم بن أبى النجود عن زر عن عمر بن الخطاب . قال قال رسول الله ﷺ : « من أراد بحبوحة الجنة فليزِم الجماعة ، فان الشيطان مع الواحد وهو من الاثنين أبعد » حدثنا عبد الأول بن عيسى نا أبو القصار بن يحيى ثنا أبو الحسن على بن عبد العزيز أنبأنا أبو عبيد نا النضر بن إسماعيل عن محمد بن سوقة عن عبد الله بن دينار عن عمر ، قال قال رسول الله ﷺ : « من سره أن يسكن بحبوبة الجنة فليزِم الجماعة ، فان الشيطان مع الواحد وهو من الاثنين أبعد » أخبرنا عبد الأول نا أبو عبد الله محمد بن عبد العزيز الفارسى نا عبد الرحمن بن أبى شريح ثنا ابن صاعد ثنا إبراهيم بن سعد الجوهري ثنا أبو معاوية عن يزيد بن مردانبة عن زياد بن علاقة عن عرجة ، قال سمعت رسول الله ﷺ يقول : يد الله على الجماعة ، والشيطان مع من يخالف الجماعة ، أخبرنا محمد بن عمر الأرموى والحسين بن على المقرئ نا عبد الصمد بن المأمون نا على بن عمر الدارقطنى ثنا أبو جعفر أحمد بن إسحاق بن البهلول حدثنى أبى ثنا محمد بن يعلى ثنا سليمان العامرى عن الشيبانى عن زياد بن علاقة عن أسامة ابن شريك ، قال سمعت رسول الله ﷺ يقول : يد الله على الجماعة ، فاذا شذ الشاذ منهم اختطفته الشياطين كما يختطف الذئب الشاة من الغنم . أخبرنا ابن الحصين نا ابن المذهب نا أحمد بن جعفر ثنا عبد الله بن أحمد حدثنى أبى أنبأنا أسود بن عامر ثنا أبو بكر عن عاصم عن أبى وائل عن عبد الله ، قال : خط (١) بحبوبة الدار وسطها يقال تبسح إذا تمسك وتوسط المنزل والمقام .



رسول الله ﷺ خطأ بيده ، ثم قال هذا سبيل الله مستقيماً . قال ثم خط عن يمينه وشماله ثم قال : هذه السبل ليس منها سبيل إلا عليه شيطان يدعو إليه ، ثم قرأ « وأن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل » وبالإسناد قال أحمد وثنا روح ثنا سعيد عن قتادة قال ثنا العلاء بن زياد عن معاذ بن جبل رضى الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « إن الشيطان ذئب الإنسان كذئب الغنم ، يأخذ الشاة القاصية والناحية » فإياكم والشعاب وعليكم بالجماعة والعامّة والمسجد . حدثنا أحمد ثنا أبو اليمان ثنا ابن عياش عن أبي البحتري بن عبيد ابن سليمان عن أبيه عن أبي ذر عن النبي ﷺ ، أنه قال : اثنان خير من واحد ، وثلاثة خير من اثنين ، وأربعة خير من ثلاثة . فعليكم بالجماعة فإن الله عز وجل لم يجمع أمتي إلا على الهدى .

أخبرنا عبد الملك بن القاسم الكروخي قال أخبرنا أبو عامر الأزدي وأبو بكر العروجي قال أخبرنا الحراجي قال أخبرنا المحبوبي ثنا الترمذي ثنا محمود بن غيلان ثنا أبو داود الحفري عن سفيان عن عبد الرحمن بن زياد الإفريقي عن عبد الله ابن يزيد عن ابن عمر . قال قال رسول الله ﷺ : ليأتين على أمتي كما أتى على بني إسرائيل ، حذوا النعل بالنعل حتى إن كان منهم من أتى أمه علانية ، لكان في أمتي من يصنع ذلك ، وإن بني إسرائيل تفرقت (١) على ثنتين وسبعين ملة وتفرقت أمتي على ثلاث وسبعين ملة كلهم في النار إلا ملة واحدة ، قالوا : من هي يا رسول الله ؟ قال ما أنا عليه وأصحابي . قال الترمذي هذا حديث حسن غريب لا يعرف إلا من هذا الوجه . وروى أبو داود في سننه من حديث معاوية بن أبي سفيان ، أنه قام فقال : ألا إن رسول الله ﷺ قام فينا فقال : ألا إن من قبلكم من أهل الكتاب افترقوا على ثنتين وسبعين ملة ، وإن هذه

(١) قال أبو منصور البغدادى للحديث الوارد في افتراق الأمة أسانيد كثيرة وقد رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم جماعة من الصحابة كأَنَس بن مالك ، وأبي هريرة ، وأبي الدرداء ، وجابر ، وأبي سعيد الخدري ، وأبي بن كعب ، وعبد الله بن عمرو بن العاص ، وأبي أمامة وغيرهم .



الملة ستفترق على ثلاث وسبعين ، ثنتان وسبعون في النار ، وواحدة في الجنة وهي الجماعة وإنه سيخرج من أمتي أقوام تجارى (١) بهم تلك الأهواء كما يتجارى الكلب بصاحبه .

أخبرنا أبو البركات بن علي البزاز نا أحمد بن علي الطريثي نا هبة الله بن الحسين الحافظ نا محمد بن الحسين الفارسي نا يوسف بن يعقوب بن إسحاق ثنا العلاء بن سالم ثنا أبو معاوية ثنا الأعمش بن مالك بن الحارث عن عمارة عن عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله ، قال : الاقتصاد في السنة خير من الاجتهاد في البدعة . أخبرنا عبد الوهاب بن المبارك نا أحمد بن الحداد نا أبو نعيم الحافظ ثنا محمد بن أحمد بن الحسين ثنا بشر بن موسى ثنا محمد بن سعيد ثنا ابن المبارك عن الربيع عن أبي العالية عن أبي بن كعب ، قال : عليكم بالسبيل والسنة ، فإنه ليس من عبد على سبيل وسنة ذكر الرحمن ففاضت عيناه من خشية الله فتمسه النار . وإن اقتصاداً في سبيل وسنة ، خير من اجتهاد في إخلاف . أخبرنا سعد الله ابن علي نا الطريثي نا هبة الله بن الحسين نا عبد الواحد بن عبد العزيز نا محمد ابن أحمد الشرقي ثنا عثمان بن أيوب نا إسحاق بن إبراهيم المروزي . قال ثنا أبو إسحاق الأقرع قال سمعت الحسن بن أبي جعفر يذكر عن أبي الصهباء عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضی الله عنهما ، قال : النظر إلى الرجل من أهل السنة يدعو إلى السنة وينهى عن البدعة عبادة . أخبرنا محمد بن أبي القاسم قال نا أحمد بن أحمد نا أبو نعيم الأصبهاني ثنا محمد بن أحمد بن الحسن ثنا بشر بن موسى ثنا الحميدي قال أنبأنا سفيان بن عيينة ، قال : سمعت عاصم الأحول يحدث عن أبي العالية ، قال : عليكم بالأمر الأول الذي كانوا عليه قبل أن يفترقوا - قال عاصم فحدثت به الحسن ، فقال : قد نصحك والله وصدقك . أخبرنا محمد بن عبد الباقي نا أحمد بن أحمد نا أحمد بن عبد الله الحافظ أنبأنا

(١) بحذف إحدى التاءين أى تدخل وتسرى تلك الأهواء أى البدع والكلب بفتح الكاف واللام داء يعرض للإنسان من عض الكلب الكلب ، وهو داء يصيب الكلب فيصيبه شبه جنون فلا يعرض أحداً إلا كلب . نسأل الله السلامة .



محمد بن أحمد بن الحسن أنبأنا بشر بن موسى نا معاوية بن عمرو نا أبو إسحاق  
 الفرارزى . قال قال الأوزاعى : أصبر نفسك على السنة ؛ وقف حيث وقف  
 القوم ، وقل بما قالوا ، وكف عما كفوا عنه ، واسلك سبيل سلفك الصالح ،  
 فانه يسعك ما وسعهم . أخبرنا محمد بن أبي القاسم نا أحمد بن أحمد نا أحمد بن  
 عبد الله الحافظ أنبأنا محمد بن عبد الله بن أسلم أنبأنا محمد بن منصور الهروى  
 ثنا عبد الله بن عروة ، قال : سمعت يوسف بن موسى القطان يحدث عن  
 الأوزاعى ، قال : رأيت رب العزة فى المنام ، فقال لى يا عبد الرحمن ، أنت  
 الذى تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر ، فقلت : بفضلك يارب . وقلت يارب  
 أمتنى على الإسلام ، فقال : وعلى السنة . أخبرنا محمد بن أبي القاسم أنبأنا أحمد  
 ابن أحمد نا أحمد بن عبد الله الحافظ ثنا إبراهيم بن أبي عبد الله ثنا محمد بن إسحاق  
 سمعت أبا همام السكونى يقول : حدثنى أبي قال سمعت سفيان يقول : لا يقبل  
 قول إلا بعمل ولا يستقيم قول وعمل إلا بنية ، ولا يستقيم قول وعمل ونية  
 إلا بموافقة السنة . أخبرنا محمد نا أحمد نا أبو نعيم أنبأنا محمد بن على ثنا عمرو  
 ابن عبدويه ثنا أحمد بن إسحاق ثنا عبد الرحمن بن عفان قال ثنا يوسف بن  
 أسباط ، قال قال سفيان : يايوسف إذا بلغك عن رجل بالمشرق أنه صاحب  
 سنة فابعث إليه بالسلام ، وإذا بلغك عن آخر بالمغرب أنه صاحب سنة فابعث  
 إليه بالسلام ، فقد قل أهل السنة والجماعة . أخبرنا سعد الله بن على نا أحمد بن  
 على الطريثى نا هبة الله بن الحسين الطبرى نا محمد بن عبد الرحمن نا البغوى  
 نا محمد بن زياد البلى ثنا أبو أسامة عن حماد بن زيد قال أيوب : إني لأخبر  
 بموت الرجل من أهل السنة فكأنى أفقد بعض أعضائى . وبه قال الطبرى  
 وأخبرنا الحسين بن أحمد ثنا عبد الله اليزجردى ثنا عبد الله بن وهب ثنا  
 إسماعيل بن أبي خالد قال ثنا أيوب بن سويد عن عبد الله بن شاذب عن  
 أيوب . قال قال : إن من سعادة الحدث والاعجمى أن يوفقهما الله تعالى  
 لعالم من أهل السنة .

قال الطبرى وأخبرنا أحمد بن محمد بن حنون ثنا جعفر بن محمد بن نضير ثنا



أحمد بن محمد بن مسروق ثنا محمد بن هارون أبو نسيط ثنا أبو عمير بن النحاس  
ثنا ضمرة عن ابن شوذب . قال : إن من نعمة الله على الشاب إذا نسك ، أن  
يؤاخي صاحب سنة يحمله عليها . قال الطبري وأخبرنا عيسى بن علي ثنا البيهقي  
ثنا محمد بن هارون ثنا سعيد بن شبيب ، قال : سمعت يوسف بن أسباط ،  
يقول : كان أبي قدريا وأخوالى روافض فأنفذني الله بسفيان . قال الطبري  
وأخبرنا أحمد بن محمد بن حفص نا عبد الله بن عدي ثني أحمد بن العباس الهاشمي  
ثنا محمد بن عبد الأعلى . قال : سمعت معتمر بن سليمان يقول : دخلت على  
أبي وأنا منكسر فقال لي مالك ؟ قلت مات صديق لي فقال مات على السنة ؟ قلت :  
نعم ١٩ قال تحزن عليه : قال الطبري وأخبرنا أحمد بن عبد الله نا محمد بن الحسين  
ثنا أحمد بن زهير ثنا يعقوب بن كعب ثنا عبدة ثنا عبد الله بن المبارك عن سفيان  
الثوري ، قال : استوصوا بأهل السنة خيرا ، فانهم غرباء . أخبرنا أبو منصور  
ابن حيرون نا إسماعيل بن أبي الفضل الإسماعيلي نا حمزة بن يوسف السهمي  
نا عبد الله بن علي الحافظ نا أبو عوانة ثنا جعفر بن عبد الواحد قال : قال لنا  
ابن أبي بكر بن عياش : السنة في الإسلام ، أعز من الإسلام في سائر الأديان .  
سمعت أبا عبد الله الحسين بن علي المقرئ يقول : سمعت أبا محمد عبد الله  
ابن عطاء يقول : سمعت أبا عبد الله محمد بن عبد الله الاسكندراني يقول :  
سمعت أبا منصور محمد الأزدي يقول : سمعت أبا العباس أحمد بن محمد بن  
فراشة يقول : سمعت أحمد بن منصور يقول : سمعت الحسن بن محمد الطبري  
يقول : سمعت محمد بن المغيرة يقول : سمعت يونس بن عبد الأعلى يقول :  
سمعت الشافعي يقول : إذا رأيت رجلا من أصحاب الحديث ، فكأن رأيت  
رجلا من أصحاب النبي ﷺ : أخبرنا محمد بن أبي القاسم نا أحمد أبو نعيم  
أخبرني جعفر الخلدی فی کتابه ، قال سمعت الجنيد يقول : الطرق كلها  
مسدودة على الخلق ، إلا من اقتفى أثر الرسول ﷺ واتبع سنته ولزم  
طريقته ، فإن طرق الخيرات كلها مفتوحة عليه . أخبرنا عمر بن ظفر نا جعفر  
ابن محمد نا عبد العزيز بن علي الأزجي نا علي بن عبد الله بن جهضم نا محمد



ابن حبان ، قال : سمعت حامد بن إبراهيم يقول قال الجنيد بن محمد : الطريق إلى الله عز وجل مسدودة على خلق الله تعالى ، إلا على المقتفين آثار رسول الله ﷺ والتابعين لسنته . كما قال الله عز وجل : « لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة » .

### ﴿ الباب الثاني ﴾

#### في ذم البدع والمبتدعين

أخبرنا أبو القاسم هبة الله بن محمد بن الحصين الشيباني قال : أخبرنا أبو علي الحسن بن علي بن المذهب نا أبو بكر أحمد بن حمدان نا أبو عبد الله بن حنبل قال : أخبرني أبي ثنا يزيد عن إبراهيم بن سعد أخبرني أبي وأخبرنا أبو غالب محمد بن الحسن الماوردي وأبو سعد البغدادي قالانا المطهر بن عبد الواحد نا أبو جعفر أحمد بن محمد المرزبان نا محمد بن إبراهيم الخروزي ثنا لوين ثنا إبراهيم بن سعد عن أبيه عن القاسم بن محمد عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت : قال رسول الله ﷺ : من أحدث في أمرنا ما ليس فيه فهو رد . أخبرنا موهوب بن أحمد نا علي بن أحمد البصري ثنا محمد بن عبد الرحمن المخلص ثنا عبد الله بن محمد البغوي ثنا أحمد بن إبراهيم الموصلي وإسحاق بن إبراهيم المروزي قالانا ثنا إبراهيم بن سعد عن أبيه عن القاسم بن محمد عن عائشة . قالت قال رسول الله ﷺ : من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد . قال البغوي وحد ثنا عبد الأعلى بن حماد ثنا عبد العزيز عن عبد الواحد بن أبي عون عن سعد بن إبراهيم عن القاسم عن عائشة رضي الله عنها . أن النبي ﷺ قال : من فعل أمر آليس عليه أمرنا فهو رد - أخرجاه في الصحيحين . أخبرنا هبة الله ابن محمد نا الحسن ابن علي نا أبو بكر بن مالك ثنا عبد الله بن أحمد ثني أبي ثنا هشيم عن حصين بن عبد الرحمن ومغيرة الضبي عن مجاهد عن عبد الله بن عمر عن النبي ﷺ ، أنه قال : من رغب عن سنتي فليس مني - انفرد بإخراجه البخاري . أخبرنا ابن الحصين نا ابن المذهب نا أحمد بن جعفر نا عبد الله



ابن أحمد حدثني أبي ثنا الوليد بن مسلم ثنا ثور بن يزيد ثنا خالد بن معدان حدثني عبد الرحمن بن عمرو والسلي وحجر بن حجر . قالوا : أتينا العرباض بن سارية وهو ممن نزل فيه « ولا على الذين إذا ما أتوك لتحملهم ، قلت لا أجد ما أحملكم عليه » . فسلمنا وقلنا أتيناك زائرين وعائدين ومقتبسين . فقال عرباض : صلى بنا رسول الله ﷺ الصبح ذات يوم ثم أقبل علينا بوجهه فوعظنا موعظة بليغة ذرفت منها العيون ، ووجلنا منها القلوب ، فقال قائل : يا رسول الله كأن هذه موعظة مودع فإذا تعهد إلينا ، فقال : أوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وإن عبداً حبشياً ، فإنه من يعبد بعدي فسيروا اختلافاً كثيراً ، فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ وإياكم ومحدثات الأمور فإن كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة ، قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح . أخبرنا ابن الحصين نا ابن المذهب نا أبو بكر ابن مالك ثنا عبد الله بن أحمد ثنا أبي ثنا عبد الله بن الوليد ثنا سفيان عن الأعمش عن أبي وائل وعن ابن مسعود ، قال قال رسول الله ﷺ : أنا فرطكم على الحوض ، وليختلجن رجال دوني ، فأقول يا رب أصحابي فيقال إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك - أخرجه في الصحيحين . أخبرنا محمد بن أبي القاسم نا أحمد ابن محمد نا أبو نعيم نا أحمد بن إسحاق نا عبد الله بن سليمان نا محمد بن يحيى نا محمد بن كثير عن الأوزاعي عن يحيى بن أبي عمرو والشيباني عن عبد الله ابن محرز قال : يذهب الدين سنة سنة كما يذهب الحبل قوة قوة . أخبرنا إسماعيل ابن أحمد نا عمر بن عبد الله البقال نا أبو الحسين بن بشران نا عثمان بن أحمد الدقاق نا حنبل قال : حدثني أبو عبد الله يعني أحمد بن حنبل نا عبد الرزاق نا معمر . قال : كان طاوس جالساً وعنده ابنه . فجاء رجل من المعتزلة فتكلم في شيء فأدخل طاوس أصبعيه في أذنيه . وقال : يا بني أدخل أصبعيك في أذنيك حتى لا تسمع من قوله شيئاً فإن هذا القلب ضعيف . ثم قال : أي بني أسدد - فما زال يقول أسدد حتى قام الآخر . قال حنبل وحدثنا محمد بن داود نا عيسى بن علي الضبي . قال : كان رجل معنا يختلف إلى إبراهيم . فبلغ إبراهيم



أنه قد دخل في الإرجاء فقال له إبراهيم إذا قت من عندنا فلا تعد . قال حنبل  
 وحدثنا محمد بن داود الحدائي ، قال : قلت لسفيان بن عيينة : إن هذا يتكلم  
 في القدر - يعني إبراهيم بن أبي يحيى ، فقال سفيان : عرفوا الناس أمره وسلوا  
 الله لى العافية . قال حنبل وحدثنا سعدويه ثنا صالح المري . قال : دخل رجل  
 على ابن سيرين وأنا شاهد ، ففتح بابا من أبواب القدر فتكلم فيه . فقال ابن  
 سيرين : إما أن تقوم وإما أن تقوم . أخبرنا المحدثان ابن ناصروا ابن عبد الباقي  
 قالانا أحمد بن أحمد نا أبو نعيم الحافظ ثنا عبد الله بن محمد بن جعفر ثنا  
 أبو بكر بن راشد ثنا إبراهيم بن سعيد بن عامر عن سلام بن أبي مطيع . قال :  
 قال رجل من أهل الأهواء لايوب أكلتك بكلمة ؟ قال : لا ولا نصف كلمة .  
 قال ابن راشد وحدثنا أبو سعيد الأشج ثنا يحيى بن يمان عن مخلد بن حسين  
 عن هشام بن حسان عن أيوب السخيتاني قال : ما ازداد صاحب بدعة اجتهدا  
 إلا ازداد من الله عز وجل بعدا . أخبرنا أبو البركات بن علي البراز نا الطريثي  
 نا هبة الله بن الحصين نا عيسى بن علي نا البغوي نا أبو سعيد الأشج نا يحيى  
 بن اليان قال سمعت سفيان الثوري قال البدعة أحب إلى إبليس من المعصية  
 المعصية يثاب منها والبدعة لا يثاب منها (١) أخبرنا ابن أبي القاسم نا أحمد بن أحمد  
 نا أبو نعيم الحافظ ثنا سليمان بن أحمد ثنا الحسين بن علي ثنا محمود بن غيلان  
 ثنا مؤمل بن إسماعيل . قال : مات عبد العزيز بن أبي داود وكنت في جنازته  
 حتى وضع عند باب الصفا فصف الناس وجاء الثوري . فقال الناس : جاء  
 الثوري - فجاء حتى خرق الصفوف والناس ينظرون إليه فجاوز الجنازة ولم  
 يصل عليه لأنه كان يرمى بالإرجاء . أخبرنا المبارك بن أحمد الأنصاري نا عبد الله  
 بن أحمد السمرقندي نا أحمد بن ثابت نا أحمد بن روح النهرواني ثنا طلحة  
 بن أحمد الصوفي ثنا محمد بن أحمد بن أبي مهزول قال سمعت أحمد بن عبد الله  
 يقول : سمعت شعيب بن حرب يقول : سمعت سفيان الثوري يقول : من  
 سمع من مبتدع لم ينفعه الله بما سمع ومن صاحبه فقد نقض الإسلام عروة

عروة . أخبرنا محمد بن ناصر نا أحمد بن أحمد نا أحمد بن عبد الله الأصفهاني ثنا إسماعيل بن أحمد نا عبد الله بن محمد ثنا سعيد الكريري . قال : مرض سليمان التيمي فبكى في مرضه بكاء شديداً ففيل له ما يبيك ؟ أتجزع من الموت . قال : لا ولكني مررت على قدرى فسلمت عليه فأخاف أن يحاسبني ربي عليه . أخبرنا عبد الوهاب بن المبارك ويحيى بن علي قالا : أخبرنا أبو محمد الصريفي نا أبو بكر بن عبدان نا محمد بن الحسين البائع ثنى أبي ثنا محمد بن بكر قال سمعت فضيل بن عياض يقول : من جلس إلى صاحب بدعة فاحذروه . أخبرنا ابن عبد الباقي نا أحمد بن أحمد نا أبو نعيم ثنا سليمان بن أحمد ثنا محمد بن النضر ثنا عبد الصمد بن يزيد ، قال : سمعت فضيل بن عياض يقول : من أحب صاحب بدعة أخطأ الله عمله وأخرج نور الإسلام من قلبه . أخبرنا محمد ابن عبد الباقي نا أحمد بن عبد الله الحافظ ثنا محمد بن علي ثنا عبد الصمد . قال سمعت الفضيل يقول : إذا رأيت مبتدعاً في طريق نخذ في طريق آخر ، ولا يرفع لصاحب البدعة إلى الله عز وجل عمل ، ومن أعان صاحب بدعة فقد أعان على هدم الإسلام . وسمعت رجلاً يقول للفضيل من زوج كريمته من فاسق فقد قطع رحمها . فقال له الفضيل : من زوج كريمته من مبتدع فقد قطع رحمها ومن جلس مع صاحب بدعة لم يعط الحكمة ، وإذا علم الله عز وجل من رجل أنه مبعوض لصاحب بدعة رجوت أن يغفر الله له سيئاته .

قال المصنف : وقد روى بعض هذا الكلام مرفوعاً وعن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله ﷺ : من وقر صاحب بدعة فقد أعان على هدم الإسلام . وقال محمد بن النضر الحارثي : من أضنى بسمعه إلى صاحب بدعة نزعته منه العصمة ووكل إلى نفسه . وقال إبراهيم سمعت أبا جعفر محمد بن عبد الله القابني يقول : سمعت علي بن عيسى يقول : سمعت محمد بن إسحاق يقول : سمعت يونس بن عبد الأعلى يقول : قال صاحبنا - يعني الليث بن سعد - لو رأيت صاحب بدعة يمشي على الماء ما قبلته . فقال الشافعي : إنه ما قصر لو رأيت يمشي على الهواء ما قبلته . وعن بشر بن الحارث أنه قال : جاء موت



هذا الذى يقال له المريسي (١) وأنا فى السوق فلو لا أن الموضوع ليس موضع سجود لسجدت شكراً - الحمد لله الذى أماته . هكذا قولوا .

قال المصنف : حدثت عن أبى بكر الخلال عن المروزى عن محمد بن سهل البخارى قال : كنا عند القرباني فجعل يذكر أهل البدع فقال له رجل لو حدثتنا كان أعجب إلينا فغضب وقال كلامى فى أهل البدع أحب إلى من عبادة ستين سنة .  
﴿فصل﴾ فان قال قائل قد مدحت السنة وذمت البدعة فما السنة وما البدعة فاننا نرى أن كل مبتدع فى زعمنا يزعم أنه من أهل السنة (٢) (فالجواب) أن

(١) « المريسي » هو أبو عبد الرحمن بشر بن غياث قال ابن خلكان فى ترجمته اشتغل بالكلام وجدد القول بخلق القرآن وحكى عنه فى ذلك أقوال شنيعة وكان مرجئاً وإليه تنسب الطائفة المريسية من المرجئة وكان يقول إن السجود للشمس والقمر ليس بكفر ولكنه علامة ؛ عليه والمريسي بفتح الميم وكسر الراء نسبة إلى مريس قيل قرية بمصر وقيل جنس من السودان وقال بعض المحققين إن المريسي كان يسكن فى بغداد بدرب المريس فنسب إليه انتهى ببعض تصرف ، ومعنى كلام بشر بن الحارث أن الخبر بموت المريسي أماته وهو فى السوق فلو لم يكن فى السوق لسجد شكراً لله تعالى على موته والسوق غير موضع سجود لورود النهى عن الصلاة فى الأسواق والسجود ببعض الصلاة وهذه عادة السلف الصالح رضى الله عنهم .

(تنبيه) فى الأصل « فلو لا أنه كان فى موضع شهرة لكان موضع شكر وسجود الحمد لله » . الخ . وما صححناه فى لسان الميزان .

(٢) اعلم أنه لم يقع خلاف بين الصحابة رضى الله عنهم فى زمن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم لوجود نور النبوة بين ظهور انبيهم وتأثير المواعظ الحسنة فيهم والحكم البالغة من النبى صلى الله عليه وسلم فلما توفاه الله وقع الخلاف بينهم فأول خلاف كان فى موته صلى الله عليه وسلم فزعم قوم أنه لم يميت بل رفعه الله إليه والثانى فى دفنه عليه الصلاة والسلام فأراد أهل مكة رده إلى مكة وأهل المدينة دفنه بها . وفى الإمامة فأذعن الأتباع لسعد بالبيعة وقريش قالت إن الإمامة لا تكون إلا فى قريش . وفى فدىك ( قرية بخير ) . وتورث الكلاله ومائى الزكاة وهكذا وقد أزال هذا الخلاف كله أبو بكر الصديق رضى الله عنه بحجته القوية وعزمه المتين وبرهانه الساطع ولم تؤثر هذه الاختلافات فى الهيئة الاجتماعية والقوة

السنة في اللغة الطريق ، ولا ريب في أن أهل النقل والأثر المتبعين آثار رسول الله ﷺ وآثار أصحابه هم أهل السنة لأنهم على تلك الطريق التي لم يحدث فيها حادث : وإنما وقعت الحوادث والبدع بعد رسول الله ﷺ وأصحابه .

والبدعة : عبارة عن فعل لم يكن فابتدع والأغلب في المبتدعات أنها تصادم الشريعة بالمخالفة وتوجب التعاطى عليها بزيادة أو نقصان . فان ابتدع شيء لا يخالف الشريعة ولا يوجب التعاطى عليها فقد كان جمهور السلف يكرهونه وكانوا ينفرون من كل مبتدع وإن كان جائزاً لحفظاً للأصل وهو الاتباع . وقد قال زيد بن ثابت لأبي بكر وعمر رضي الله عنهما ، حين قال لاله اجمع القرآن : كيف تفعلان شيئاً لم يفعله رسول الله ﷺ ؟ وأخبرنا محمد بن علي بن أبي عمر قال أخبرنا علي بن الحسين نا ابن شاذان نا أبو سهل نا أحمد البرقي ثنا أبو حذيفة ثنا سفيان عن ابن عجلان عن عبد الله بن أبي سلمة ، أن سعد بن مالك سمع رجلاً يقول : لييك ذا المعارج . فقال : ما كنا نقول هذا على عهد رسول الله ﷺ . وأخبرنا محمد بن أبي القاسم بإسناد يرفعه إلى أبي البحتري . قال : أخبر رجل عبد الله بن مسعود أن قوماً يجلسون في المسجد بعد المغرب فيهم رجل يقول كبيروا الله كذا وكذا . وسبحوا الله كذا وكذا . واحمدوا الله كذا وكذا قال عبد الله : فإذا رأيتمهم فعلوا ذلك فأتني فأخبرني بمجالسهم فأتاهم فجلس فلما سمع ما يقولون قام فأتى ابن مسعود فجاء ، وكان رجلاً حديداً ، فقال : أنا عبد الله بن مسعود والله الذي لا إله غيره لقد جئتكم ببدة ظلماً ولقد فضلتكم

بـ الرابطة لجمعهم واتحادهم إلا أنها فتحت باباً ولجه المبتدعون والزنادقة وأدخلوا الشكوك على بعض الأفراد وسنوا طرقاً مضلة وزخرفوها بأقويل كاذبة وحجج واهية ودعوا الناس إليها ففرض لهم المولى جل وعز رجلاً من أهل الحديث والسنة يدحضون حججهم ويبينون للناس عقائدهم الفاسدة ونياتهم الخبيثة وينصحون من تبعهم بأدلة قاطعة من الكتاب والسنة وهم الطائفة التي أخبر عنها النبي صلى الله عليه وسلم أنها لا تزال قائمة بأمر الله الحديث ولم تزل قائمة كذلك إلى زماننا هذا إلا أنهم قليلون اللهم وفقنا للعمل بالكتاب والسنة واجعلهما حجة لنا يا رحيم الرحمن .



أصحاب محمد ﷺ علماً . فقال عمرو بن عتبة : أستغفر الله . فقال عليكم بالطريق فالزموه وإن أخذتم يميناً وشمالاً لتضلن ضلالاً بعيداً . أنبأنا أبو بكر ابن أبي طاهر عن أبي محمد الجوهري عن أبي عمر بن أبي حنيفة ثنا أحمد ابن معروف ثنا الحسين بن فهم ثنا محمد بن سعد ثنا محمد بن عبد الله الأنصاري ثنا ابن عوف ، قال : كنا عند إبراهيم النخعي ف جاء رجل فقال : يا أبا عمران أدع الله أن يشفيني فرأيت أنه كرهه كراهية شديدة حتى عرفنا كراهية ذلك في وجهه . وذكر إبراهيم السنة فرغب فيها وذكر ما أحدثه الناس فسكره . وقال فيه : أخبرنا المحمدان : ابن ناصر ، وابن عبد الباقي نا أحمد نا أبو نعيم سمعت محمد بن إبراهيم يقول : سمعت محمد بن ريان يقول : سمعت ذا النون - وجاءه أصحاب الحديث فسألوه عن الخطرات والوساوس - فقال : أنا لا أتكلم في شيء من هذا فإن هذا محدث ، سلوني عن شيء في الصلاة أو الحديث . ورأى ذوالنون على خفا أحمر ، فقال : انزع هذا يا بني فإنه شهرة ، مالبسه رسول الله ﷺ ، إنما لبس خفين أسودين ساذجين .

﴿فصل﴾ قال الشيخ أبو الفرج رحمه الله . قد بينا أن القوم كانوا يتحذرون من كل بدعة وإن لم يكن بها بأس لئلا يحدثوا ما لم يكن وقد جرت محدثات لا تصادم الشريعة ولا يتعاطى عليها فلم يروا بفعلها بأساً كما روى أن الناس كانوا يصلون في رمضان وحداناً وكان الرجل يصل فيصلي بصلاته الجماعة فجمعهم عمر ابن الخطاب على أبي بن كعب رضى الله عنهما فلما خرج فرأهم قال : نعمت البدعة هذه - لأن صلاة الجماعة مشروعة . وإنما قال الحسن في القصص : نعمت البدعة ، كم من أخ يستفاد ، ودعوة مستجابة . لأن الوعظ مشروع ومتى أسند المحدث إلى أصل مشروع لم يذم . فأما إذا كانت البدعة كالتميم فقد اعتقد نقص الشريعة . وإن كانت مضادة فهي أعظم . فقد بان بما ذكرنا أن أهل السنة هم المتبعون وأن أهل البدعة هم المظهرون شيئاً لم يكن قبل ولا مستند له ولهذا استروا ببدعتهم ، ولم يكتف أهل السنة مذهبهم فكلمتهم ظاهرة ومذهبهم مشهور

والعاقبة لهم . أخبرنا هبة الله بن محمد نا الحسن بن علي التميمي نا أحمد بن جعفر ثنا عبد الله بن أحمد قال ثنى أبي ثنا يعلى بن عبيد ثنا إسماعيل عن قيس عن المغيرة بن شعبة رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : لا يزال ناس من أمتي ظاهرين حتى يأتهم أمر الله وهم ظاهرون - في الصحيحين : أخبرنا هبة الله الحسن بن علي نا ابن ملك ثنا عبد الله بن أحمد ثنى أبي قال ثنا يوسف ثنا حماد ابن زيد عن أيوب عن أبي قلابة عن أبي أسماء عن ثوبان ، قال : قال رسول الله ﷺ : لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خذلهم حتى يأتى أمر الله وهم كذلك انفرده به مسلم . وقد روى هذا المعنى عن النبي ﷺ معاوية وجابر بن عبد الله وقرعة أخبرنا الكروخي نا النورجى والأزدى قالانا الحراجى ثنا المحبوبي ثنا الترمذى قال : قال محمد بن إسماعيل ، قال علي بن المدينى : هم أصحاب الحديث .

﴿ فصل ﴾ في بيان انقسام أهل البدع أخبرنا عبد الملك الكروخي نا أبو عامر الأزدي وأبو بكر النورجى قالانا الحراجى ثنا المحبوبي ثنا الترمذى ثنا الحسين بن حريث ثنا الفضل بن موسى عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : تفرقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة أو ثنتين وسبعين ، والنصارى مثل ذلك وتفرقت أمتي على ثلاث وسبعين فرقة - قال الترمذى : هذا حديث صحيح .

قال المصنف : وقد ذكرنا هذا الحديث في الباب الذى قبله وفيه : كلهم في النار إلا ملة واحدة ، قالوا من هى يارسول الله ؟ قال ما أنا عليه وأصحابى . أخبرنا ابن الحسين نا ابن المذهب نا أحمد بن جعفر نا عبد الله بن أحمد قال : ثنى أبي ثنا حسن ثنا ابن طهعة ثنا خالد بن زيد عن سعيد بن أبي هلال عن أنس ابن مالك رضى الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : إن بنى إسرائيل تفرقت إحدى وسبعين فرقة فهلكت سبعون فرقة وخلصت فرقة واحدة ، وإن أمتي سيتفرق على اثنين وسبعين فرقة ، يهلك إحدى وسبعون وتخلص فرقة . قالوا يارسول الله ، ماتلك الفرقة ؟ قال الجماعة ، قال الشيخ أبو الفرج رحمه الله :



فإن قيل ، وهل هذه الفرق معروفة ؟ فالجواب ، إنا نعرف الافتراق وأصول الفرق (١) وإن كل طائفة من الفرق قد انقسمت إلى فرق وإن لم نخط بأسماء تلك الفرق ومذاهبها ، وقد ظهر لنا من أصول الفرق الحنبلية (٢) والشافعية ، والجهمية ، والمرجئة ، والرافضة ، والجبرية . وقد قال بعض أهل العلم : أصل الفرق الضالة هذه الفرق الست ، وقد انقسمت كل فرقة منها على اثنتي عشرة فرقة ، فصارت اثنتي عشرة فرقة .

وانقسمت الحنبلية ، اثنتي عشرة فرقة : فأولهم الأزرقية (٣) قالوا : لانعلم أحداً مؤمناً وكفروا أهل القبلة إلا من دان بقولهم والاباضية (٤) قالوا : من أخذ بقولنا فهو مؤمن ، ومن أعرض عنه فهو منافق والتعلبية (٥) قالوا : إن الله لم يقض ولم يقدر ، والحازمية (٦) قالوا : ما ندري ما الإيمان ، والخلق كلهم معذرون ، والخلفية (٧) زعموا أن من ترك الجهاد من ذكر وأثنى فقد كفر .

(١) اعلم أن العلماء اختلفوا في أصول هذه الفرق وتعيينها على أقوال : الأول أن أصولها أربعة : وهى الخوارج والحنبلية والرافضة والمرجئة ، ثم تشعبت كل فرقة إلى ثمان عشرة فرقة والثالثة والسبعون الناجية : الثانى أنها ثمانية : المعتزلة والخوارج والمرجئة ، والنجارية ، والجبرية ، والمشبهة والشيعة والناجية فافترقت المعتزلة عشرين فرقة ، والخوارج عشرين أيضاً ، والمرجئة خمساً ، والنجارية ثلاثاً ، والجبرية واحدة وكذلك ، المشبهة والشيعة ثنتين وعشرين فرقة ؛ والقول الثالث ماذهب إليه المصنف من أنها ست ، ومن أراد تفاصيل ذلك فعليه بالاعتصام بالمواقف . وهذا التقسيم بحسب الظن والتكلف فى مطابقة ما ذكر للحديث الصحيح ، إذ ليس هناك دليل شرعى يثبت ذلك ولا دل العقل على انحصار ما ذكر فى ذلك العدد من غير زيادة ولا نقصان ، وبذلك تعلم ما فى كلام المصنف من المخالفة لغيره فى عدد الفرق وتسميتها بأسماء لم توجد فى كتاب (٢) هم الذين خرجوا على على وانحازوا إلى حروراء وهم يومئذ اثنا عشر ألفاً وعبد الله بن كوا حيثئذ عيهم (٣) نسبة إلى أبى راشد نافع بن الأزرق ولم يكن للخوارج قط فرقة أكثر عدداً ولا أشد شوكة منهم وبدعهم ثمانية (٤) نسبة إلى عبد الله بن أباض (٥) نسبة إلى ثعلبة بن مشكان (٦) وهم أصحاب جازم ابن على (٧) وهم أصحاب خلف الخارجي الذى قاتل حمزة الخارجي .

والمكرمية (١) قالوا : ليس لأحد أن يمس أحداً لأنه لا يعرف الطاهر من النجس ، ولا أن يؤاكلة حتى يتوب ويغتسل ، والكنزية قالوا : لا ينبغي لأحد أن يعطى ماله أحداً لأنه ربما لم يكن مستحقاً بل يكتنزه في الأرض حتى يظهر أهل الحق ، والشمراخية قالوا : لا بأس بمس النساء الأجانب لأنهن رياحين ، والأخنسية (٢) قالوا : لا يلحق الميت بعد موته خير ولا شر والمحكمة قالوا : إن من حاكم إلى مخلوق فهو كافر ، والمعتزلة من الحرورية قالوا : اشتبه علينا أمر على ومعاوية فنحن نتبرأ من الفريقين ، والميمونية (٣) قالوا : لا إمام إلا برضا أهل محبتنا .

(وانقسمت القدرية) اثنتي عشرة فرقة : الأحرية وهي التي زعمت أن شرط العدل من الله أن يملك عباده أمورهم ويحول بينهم وبين معاصيهم ، والثنوية وهي التي زعمت أن الخير من الله والشر من إبليس ، والمعتزلة هم الذين قالوا بخلق القرآن ووجدوا الرؤية ، والكيسانية (٤) هم الذين قالوا لا ندري هذه الأفعال من الله أم من العباد ولا نعلم أيثاب الناس بعد الموت أو يعاقبون ، والشيطانية (٥) قالوا إن الله لم يخلق شيطاناً ، والشريكية قالوا إن السيئات كلها مقدره إلا الكفر ، والوهمية قالوا : ليس لأفعال الخلق وكلامهم ذات ولا للحسنة والسيئة ذات ، والراوندية قالوا : كل كتاب أنزل من الله فاحمل به حق ناسخاً كان أو منسوخاً ، والبترية (٦) زعموا أن من عصى ثم تاب لم تقبل توبته ، والناكشية زعموا أن من نكث ببيعة رسول الله ﷺ فلا إثم عليه

(١) وهم أتباع مكرم بن عبد الله العجلى ويقول تارك الصلاة كافر لا من أجل ترك الصلاة ، ولكن لجهله بالله تعالى ، وطرد هذا في كل كبيرة يرتكبها الإنسان .  
(٢) أتباع رجل منهم كان يعرف بالأخنس (٣) وهم أتباع ميمون بن خالد يجيزون نكاح بنات البنات وبنات أولاد الأخوة (٤) أصحاب كيسان مولى أمير المؤمنين على رضي الله عنه وقيل تلياذ ابن الحنفية (٥) هم أتباع محمد بن النعمان الرافضى الملقب بشيطان الطاق (٦) هم أتباع رجلين الحسن بن صالح بن حنى وكثير المنوى الملقب بالأبتر .



والقاسطية فضلوا طلب الدنيا على الزهد فيها ، والنظامية تبعوا إبراهيم النظام في قوله من زعم أن الله شيء فهو كافر .

وانقسمت الجهمية (١) اثنتي عشرة فرقة : المعطلة زعموا أن كل ما يقع عليه وهم الإنسان فهو مخلوق ، ومن ادعى أن الله يرى فهو كافر ، والمريسية (٢) قالوا : أكثر صفات الله مخلوقة ، والملتزمة جعلوا الباري سبحانه وتعالى في كل مكان ، والواردية قالوا : لا يدخل النار من عرف ربه ومن دخلها لم يخرج منها أبداً ، الزنادقة قالوا : ليس لأحد أن يثبت لنفسه ربا لأن الإثبات لا يكون إلا بعد إدراك الحواس وما يدرك فليس بإله وما لا يدرك ، لا يثبت والحرقة زعموا أن الكافر تحرقه النار مرة واحدة ثم يبقى محترقاً أبداً لا يجد حر النار ، والمخلوقية زعموا أن القرآن مخلوق ، والفانية زعموا أن الجنة والنار تفتيان ، ومنهم من قال إنهم لم تخلقا والمغيرة (٣) جحدوا الرسل فقالوا إنما هم حكام ، والواقفية قالوا : لا نقول إن القرآن مخلوق ولا غير مخلوق ، والقبرية ينكرون عذاب القبر والشفاعة ، واللفظية قالوا لفظنا بالقرآن مخلوق .

(وانقسمت المرجئة) اثنتي عشرة فرقة : التاركية قالوا ليس لله عز وجل على خلقه فريضة سوى الإيمان به فمن آمن به وعرفه فليفعل ما شاء ، والسائية قالوا : إن الله تعالى سبب خلقه ليعملوا ما شاءوا ، والراجية قالوا : لا نسعى الطائع طائعا ولا العاصي عاصيا لأننا لا ندرى ماله عند الله ، والشاكية قالوا : إن الطاعات ليست من الإيمان ، واليهسية (٤) قالوا : الإيمان علم ومن لا يعلم الحق من الباطل والحلال من الحرام فهو كافر ، والمنقوصية قالوا الإيمان لا يزيد ولا ينقص ، والمستثنية نفوا الاستثناء في الإيمان ، والمشبهة يقولون لله بصر كبصري ويد كيدي ، والحشوية جعلوا حكم الأحاديث كلها واحداً فعندهم إن تارك النفل كتارك الفرض ، والظاهرية (٥) وهم الذين نفوا القياس ، والبدعية

(١) هم أتباع جهنم بن صفوان ظهرت بدعته بترمد وقتله سالم المازني بمرو .

(٢) هم أتباع بشر المريسي (٣) وفي نسخة العبدية (٤) نسبة إلى يهس بن الهيصم

(٥) أصحاب الإمام المجتهد داود بن علي الظاهري ولد بالكوفة سنة مائتين ونشأ

أول من ابتدع الأحداث في هذه الأمة .

(وانقسمت الرافضة) اثنتى عشرة فرقة العلوية قالوا : إن الرسالة كانت إلى علي وإن جبريل أخطأ والأمرية قالوا : إن علياً شريك محمد ﷺ في أمره ، والشيعية قالوا : إن علياً رضى الله عنه وصي رسول الله ﷺ ووليه من بعده وإن الأمة كفرت بمبايعة غيره ، والإسحاقية قالوا : إن النبوة متصلة إلى يوم القيامة وكل من يعلم علم أهل البيت فهو نبي ، والناووسية قالوا : إن علياً أفضل الأمة فمن فضل غيره عليه فقد كفر ، والإمامية قالوا لا يمكن أن تكون الدنيا بغير إمام من ولد الحسين وإن الإمام يعلمه جبرائيل فإذا مات بدل مكانه مثله ، واليزيدية قالوا : إن ولد الحسين كلهم أئمة في الصلوات فتي وجد منهم أحد لم تجز الصلاة خلف غيره برهم وفاجرهم ، والعباسية زعموا أن العباس كان أولى بالخلافة من غيره ، والمتناسخة قالوا : إن الأرواح تتناسخ فتي كان محسناً خرجت روحه فدخلت في خلق تسعد بعيشه ، ومن كان مسيئاً دخلت روحه في خلق تشقى بعيشه ، والرجعية زعموا أن علياً وأصحابه يرجعون إلى الدنيا وينتقمون من أعدائهم ، واللاعنية الذين يلعنون عثمان وطلحة والزبير ومعاوية وأباموسى وعائشة وغيرهم رضى الله عنهم ، والمتربصة تشبهوا بذي النساك ونصبوا في كل عصر رجلاً ينسبون الأمر إليه يزعمون أنه مهدي هذه الأمة فإذا مات نصبوا رجلاً آخر .

(وانقسمت الجبرية) اثنتى عشرة فرقة فمنهم : المضطربة قالوا لا فعل للآدمي بل الله عز وجل يفعل الكل ، والأفعالية قالوا : لنا أفعال ولكن لا استطاعة لنا فيها وإنما نحن كالبهائم نقاد بالحبيل ، والمفروغية قالوا كل الأشياء قد خلقت والآن لا يخلق شيء ، والتجارية (١) زعمت أن الله يعذب الناس على فعله لأعلى فعلهم ، والمتانية قالوا : عليك بما خطر بقلبك فافعل ماتو سمت به الخير ،

﴿ ببغداد وتوفي بها سنة سبعين ومائتين وهو من أئمة أهل السنة والجماعة ، ولعل عد هذه من المرجئة سبق قلم حمانا الله من الزلل .

(١) هم أصحاب الحسين بن محمد النجار وأكثر معتزلة الرى وحواليها على مذهبه .



والكسبية قالوا : لا يكسب العبد ثوابا ولا عقابا ، والسابقة قالوا : من شاء فليعمل ومن شاء لا يعمل فإن السعيد لا تضره ذنوبه والشقي لا ينفعه بره ، والحياة قالوا : من شرب كأس محبة الله عز وجل سقطت عنه الأركان والقيام بها ، والخوفية قالوا إن من أحب الله سبحانه وتعالى لم يسعه أن يخافه لأن الحبيب لا يخاف حبيبه والفكرية ، قالوا : إن من ازداد علماً سقط عنه بقدر ذلك من العبادة ، والخسئية قالوا : الدنيا بين العباد سواء لا تفاضل بينهم فيما ورثهم أبوه آدم ، والمعية قالوا : منا الفعل ولنا الاستطاعة .

### ﴿ الباب الثالث ﴾

( في التحذير من فتن إبليس ومكايده )

قال الشيخ أبو الفرج رحمة الله عليه : اعلم أن الآدمي لما خلق ركب فيه الهوى والشهوة ليحتلب بذلك ما ينفعه . ووضع فيه الغضب ليدفع به ما يؤذيه . وأعطى العقل كالمؤدب يأمره بالعدل فيما يحتلب ويحتنب ، وخلق الشيطان محرصاً له على الإسراف في اجتلابه واجتنابه ، فالواجب على العاقل أن يأخذ حذره من هذا العدو الذي قد أبان عداوته من زمن آدم عليه الصلاة والسلام وقد بذل عمره ونفسه في فساد أحوال بني آدم . وقد أمر الله تعالى بالحدز منه فقال سبحانه وتعالى : ( لا تتبعوا خطوات الشيطان إنه لكم عدو مبين ) إنما يأمركم بالسوء والفحشاء وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون ( وقال تعالى : ( الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء ) وقال تعالى : ( ويريد الشيطان أن يضلكم ضلالاً بعيداً ) وقال : ( إنما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم منتهون ) وقال تعالى : ( إنه عدو مضل مبين ) وقال : ( إن الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدواً إنما يدعو حزبه ليكونوا من أصحاب السعير ) وقال تعالى : ( ولا يغرنكم بالله الغرور ) وقال تعالى : ( ألم أعهد إليكم يا بني آدم ألا تعبدوا الشيطان إنه لكم عدو مبين ) وفي القرآن من هذا كثير .

﴿فصل﴾ قال الشيخ أبو الفرج رحمه الله : وينبغي أن تعلم أن إبليس الذي شغله التلبس أول ما التبس عليه الأمر فأعرض عن النص الصريح على السجود فأخذ يفاضل بين الأصول فقال : (خلقتني من نار وخلقته من طين) ثم أردف ذلك بالاعتراض على الملك الحكيم ، فقال : (أرايتك هذا الذي كرمته على) والمعنى أخبرني لم كرمته على ، غرر ذلك الاعتراض أن الذي فعلته ليس بحكمة ثم أتمع ذلك بالكبر فقال (أنا خير منه) . ثم امتنع عن السجود فأهان نفسه التي أراد تعظيمها باللعة والعقاب .

فتمنى سؤل للإنسان أمر آفينبغي أن يحذر منه أشد الحذر وليقل له حين أمره إياه بالسوء إنما تريد بما تأمر به نصحي ببلوغى شهوتى . وكيف يتضح صواب النصح للغير لمن لا ينصح نفسه ثم كيف أثق بنصيحة عدو فأنصرف فإني لقولك منفذ فلا يبقى إلا أنه يستعين بالنفس لأنه يحث على هواها فليست حضرة العقل إلى بيت الفكر فى عواقب الذنب لعل مدد توفيق يبعث جند عزيمة فيهم عسكر الهوى والنفس .

أخبرنا عبد الوهاب بن المبارك نا عاصم بن الحسن نا أبو عمر بن مهدى ثنا الحسين بن إسماعيل ثنا زكريا بن يحيى ثنا شامة بن سوار ثنا المغيرة عن مطرف ابن الشيخير عن عياض بن حمار قال : قال رسول الله ﷺ يا أيها الناس إن الله تعالى أمرني أن أعلمكم ما جهلتم مما علمني فى يومى هذا إن كل مال نخلته عبدى فهو له حلال ، وإنى خلقت عبادى حنفاء كلهم فأنتهم الشياطين فاجتالهم عن دينهم ، وأمرتهم أن لا يشرکوا بى ما لم أنزل به سلطانا ، وإن الله تعالى نظر إلى أهل الأرض ففقتهم عربهم وعجمهم إلا بقايا من أهل الكتاب .

أخبرنا ابن الحصين قال : أخبرنا ابن المذهب نا أحمد بن جعفر ثنا عبد الله ابن أحمد ثنى أبى ثنى يحيى بن سعيد ثنا هشام ثنا قتادة عن مطرف عن عياض ابن حمار . أن النبى ﷺ خطب ذات يوم فقال فى خطبته : إن ربى - إلى آخر الحديث المتقدم .

أخبرنا ابن الحصين نا ابن المذهب نا أحمد بن جعفر ثنا عبد الله بن أحمد



ثنى أبي ثنا أبو معاوية ثنا الأعمش عن أبي سفيان عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهم ما قال : قال رسول الله ﷺ : إن إبليس يضع عرشه على الماء ثم يبعث سراياه فأدناهم منه منزلة أعظمهم فتنة يحمىء أحدهم فيقول فيقول فعلت كذا وكذا فيقول ما صنعت شيئا ، قال ثم يحمىء أحدهم فيقول ما تركته حتى فرقت بينه وبين امرأته ، قال فيدنيه منه أو قال فيلتزمه ويقول نعم أنت . وبه قال أحمد وحدثنا أبو نعيم ثنا سفيان عن أبي الزبير عن جابر رضى الله عنه يرفعه قال : إن إبليس قد ينس أن يعبد المصلون ولكن في التحريش (١) بينهم قال المصنف : انفرد به البخارى والذى قبله مسلم وفى لفظ حديثه قد آيس أن يعبد المصلون فى جزيرة العرب .

أنبأنا إسماعيل السمرقندى نا عاصم بن الحسن نا ابن بشر نا ابن صفوان نا أبو بكر القرشى ثنى الحسين بن السكن ثنا المعلى بن أسد ثنى عدى بن أبى عمارة ثنا زياد النميرى عن أنس بن مالك رضى الله عنه يرفعه ، قال إن الشيطان واضع خطمه (٢) على قلب ابن آدم فإن ذكر الله خنس . وإن نسى الله التقم قلبه .

أخبرنا محمد بن أبى منصور نا عبد القادر نا الحسن بن على التميمى نا أبو بكر ابن ملك ثنا عبد الله بن أحمد ثنا أبى ثنا عبد الرحمن عن حماد بن سلمة عن عطاء ابن السائب عن عمرو بن ميمون عن ابن مسعود رضى الله عنه ، قال : إن الشيطان طاف بأهل مجلس الذكر ليفتنهم فلم يستطع أن يفرق بينهم ، فأتى حلقة يذكرون الدنيا فأغرى بينهم حتى اقتتلوا فقام أهل الذكر فجزوا بينهم فتفرقوا . قال عبد الله وحدثنى على بن مسلم ثنا سيار ثنا حبان الحريرى ثنا سويد القناوى عن قتادة رضى الله عنه قال : إن لإبليس شيطانا يقال له قبقب يحمله (٣) أربعين سنة فإذا دخل الغلام فى هذا الطريق قال له دونك إنما كنت أجلك لمثل هذا أجلب عليه وأفتنه .

(١) أى يسعى بينهم بالخصومات والشحناء والفتن .

(٢) الخطم وزان فلس من كل طائر متقاره ومن كل دابة مقدم الأنف والضم

فاستمير للشيطان (٣) أى يتركه بدون عمل ليقوى .

قال سيار : وحدثنا جعفر ثنا ثابت البناني رضى الله عنه قال : بلغنا أن إبليس ظهر ليحيى بن زكريا عليهما السلام فرأى عليه معاليق من كل شيء ، فقال يحيى : يا إبليس ما هذه المعاليق التي أرى عليك ، قال : هذه الشهوات التي أصيد بهن ابن آدم ، قال : فهل لى فيها من شيء ، قال : ربما شبعت فتقلناك عن الصلاة وثقلناك عن الذكر ، قال : فهل غير ذلك قال لا والله قال لله على أن لا أملاً بطنى من طعام أبداً ، قال إبليس : ولله على أن لا أنصح مسلماً أبداً . قال عبد الله ابن أحمد ثنا أبى ثناء وكيع ثنا الأعمش عن حشيمة عن الحارث بن قيس رضى الله عنه . قال : إذا أتاك الشيطان وأنت تصلى فقال إنك ترائى فزدها طولا .

أنبا إسماعيل السمرقندى نا عاصم بن الحسن نا على بن محمد نا أبو على بن صفوان نا أبو بكر بن عبيد نا عبد الرحمن بن يونس نا سفيان بن عيينة . قال : سمع عمرو بن دينار عروة بن عامر سمع عبيد بن رفاعة يبلغ به النبي ﷺ يقول : كان راهب فى بنى إسرائيل فأخذ الشيطان جارية فخنفها وألقى فى قلوب أهلها أن دواءها عند الراهب ، فأتى بها الراهب فأبى أن يقبلها فزالوا به حتى قبلها فكانت عنده فأتاه الشيطان فسول له إيقاع الفعل بها فأحبها - ثم أتاه فقال له الآن تفتضح يأتيك أهلها فاقتلها فإن أتوك فقل ماتت ، فقتلها ودفنها ، فأتى الشيطان أهلها فوسوس لهم وألقى فى قلوبهم أنه أحبها ثم قتلها ودفنها فأتاه أهلها يسألونه عنها ، فقال : ماتت فأخذوه فأتاه الشيطان . فقال : أنا الذى ضربتها وخنفتها وأنا الذى ألقى فى قلوب أهلها وأنا الذى أوقعتك فى هذا فأطعنى تنج ، اسجدلى سجدين فسجد له سجدين ، فهو الذى قال عز وجل « كمثل الشيطان إذ قال للإنسان اكفر فلما كفر قال إني بريء منك إني أخاف الله رب العالمين ) وقد روى هذا الحديث على صفة أخرى عن وهب بن منبه رضى الله عنه : أن عابداً كان فى بنى إسرائيل وكان من أعبد أهل زمانه ، وكان فى زمانه ثلاثة إخوة لهم أخت وكانت بكر أليس لهم أخت غيرها . فخرج البعث على ثلاثتهم فلم يدروا عند من يخلفون أختهم ولا من يأمنون عليها ولا عند من يضعونها . قال : فأجمع رأيهم على أن يخلفوها عند عابد بنى إسرائيل . وكان ثقة

في أنفسهم ، فأتوه فسألوه أن يخلفوها عنده فتكون في كنفه وجواره إلى أن يرجعوا (١) من غزاتهم ، فأبى ذلك وتعود بالله عز وجل منهم ومن أختهم قال : فلم يزالوا به حتى أطاعهم فقال أنزلوها في بيت حذاء صومعتي ، قال : فأنزلوها في ذلك البيت ثم انطلقوا وتركوها ، فمكثت في جوار ذلك العابد زمانا ينزل إليها بالطعام من صومعته فيضعه عند باب الصومعة ثم يخلق بابه ويصعد إلى صومعته ثم يأمرها فتخرج من بيتها فتأخذ ما وضع لها من الطعام قال : فتلطف له الشيطان فلم يزل يرغبه في الخير ويعظم عليه خروج الجارية من بيتها نهاراً ويخوفه أن يراها أحد فيعلقها فلو مشيت بطعامها حتى تضعه على باب بيتها كان أعظم لأجرك قال : فلم يزل به حتى مشى إليها بطعامها ووضعها على باب بيتها ولم يكلمها ، قال : فلبث على هذه الحالة زماناً . ثم جاءه إبليس فرغبه في الخير والأجر وحضه عليه ، وقال : لو كنت تمشى إليها بطعامها حتى تضعه في بيتها كان أعظم لأجرك قال : فلم يزل به حتى مشى إليها بالطعام ثم وضعه في بيتها ، فلبث على ذلك زماناً ثم جاءه إبليس فرغبه في الخير وحضه عليه ، فقال : لو كنت تكلمها وتحديثها فتأنس بحديثك فإنها قد استوحشت وحشة شديدة ، قال : فلم يزل به حتى حدثها زماناً يطلع إليها من فوق صومعته ، قال : ثم أتاه إبليس بعد ذلك فقال لو كنت تنزل إليها فتقعد على باب صومعتك وتحديثها وتقعد هي على باب بيتها فتحدثك كان آنس لها ، فلم يزل به حتى أنزله وأجلسه على باب صومعته يحدثها وتحديثه وتخرج الجارية من بيتها حتى تقعد على باب بيتها ، قال : فلبث زماناً يتحدثان . ثم جاءه إبليس فرغبه في الخير والثواب فيما يصنع بها وقال : لو خرجت من باب صومعتك ثم جلست قريباً من باب بيتها فحدثتها كان آنس لها ، فلم يزل به حتى فعل ، قال فلبث زماناً ، ثم جاءه إبليس فرغبه في الخير وفيما له عند الله سبحانه وتعالى من حسن الثواب فيما يصنع بها ، وقال له : لو دنوت منها وجلست عند باب بيتها فحدثتها ولم تخرج من بيتها ففعل فكان ينزل من صومعته فيقف على باب بيتها فيحدثها ، فلبث على ذلك حيناً . ثم جاءه إبليس ، فقال : لو دخلت

(١) وفي نسخة « يقولوا » .



البيت معها فحدثتها ولم تتركها تبرز وجهها لأحد كان أحسن بك ، فلم يزل به حتى دخل البيت فجعل يحدّثها نهارها كله فإذا مضى النهار صعد إلى صومعته ، قال : ثم أتاه إبليس بعد ذلك فلم يزل يزينها له حتى ضرب العابد على نخذها وقيلها . فلم يزل به إبليس يحسنها في عينه ويسول له حتى وقع عليها فأحبها ، فولدت له غلاماً فجاء إبليس فقال : أرأيت إن جاء أخوة الجارية وقد ولدت منك كيف تصنع لا آمن أن تفتضح أو يفضحوك فاعمد إلى ابنها فاذبحه وادفنه فانها ستكتم ذلك عليك مخافة إخوتها أن يطلعوا على ما صنعت بها ففعل فقال له أترأها تكتم إخوتها ما صنعت بها وقتلت ابنها ، قال : خذها واذبحها وادفنها مع ابنها فلم يزل به حتى ذبحها وألقاها في الحفرة مع ابنها وأطبق عليهما صخرة عظيمة وسوى عليهما وصعد إلى صومعته يتعبد فيها فكث بذلك ما شاء الله أن يمكث حتى أقبل إخوتها من الغزو ، فجاءوا فسألوه عنها فنعاهوا لهم وترحم عليها وبكاهها ، وقال : كانت خير امرأة وهذا قبرها فانظروا إليه ، فأتى إخوتها القبر فبكوا أختهم وترحموا عليها فأقاموا على قبرها أياماً ثم انصرفوا إلى أهاليهم . فلما جن عليهم الليل وأخذوا مضاجعهم جاءهم الشيطان في النوم على صورة رجل مسافر فبدأ بكبرهم فسأله عن أختهم فأخبره بقول العابد وموتها وترحمه عليها وكيف أراهم موضع قبرها فكذب الشيطان ، وقال : لم يصدقكم أمر أختمك إنه قد أحبل أختمك وولدت منه غلاماً فذبحه وذبحها معه فزعاً منكم وألقاهما في حفرة احتفرها خلف باب البيت الذي كانت فيه عن يمين من دخله فانطلقوا فأدخلوا البيت الذي كانت فيه عن يمين من دخله فانكم ستجدونهما كما أخبرتك هناك جميعاً ، وأتى الأوسط في منامه فقال له مثل ذلك ، ثم أتى أصغرهم فقال له مثل ذلك ، فلما استيقظ القوم أصبحوا متعجبين بما رأى كل واحد منهم ، فأقبل بعضهم على بعض يقول كل واحد منهم لقد رأيت الليلة عجباً فأخبر بعضهم بعضاً بما رأى ، فقال كبيرهم هذا حلم ليس بشيء فامضوا بنا ودعوا هذا عنكم قال أصغرهم والله لا أمضي حتى آتى إلى هذا المكان فأنظر فيه ، قال : فانطلقوا جميعاً حتى أتوا البيت الذي كانت فيه أختهم ففتحوا الباب وبحشوا الموضع الذي وصف

لهم في منامهم فوجدوا أختهم وابنها مذبحين في الحفيرة كما قيل لهم ، فسألوا عنها العابد فصدق قول إبليس فيما صنع بهما . فاستعدوا عليه ملكهم فأنزل من صومعته وقدم ليصلب فلما أوثقوه على الخشبة أتاه الشيطان ، فقال له قد علمت أنى أنا صاحبك الذى فتنتك بالمرأة حتى أحبلتها وذبحتها وابنها فان أنت أطعنى اليوم وكفرت بالله الذى خلقتك وصورك خلصتك بما أنت فيه ، قال : فكفر العابد فلما كفر بالله تعالى خلى الشيطان بينه وبين أصحابه فصلبوه ، قال : ففيه نزلت هذه الآية ( كمثل الشيطان إذ قال للإنسان اكفر فلما كفر قال إني بريء منك - إلى قوله - جزاء الظالمين ) وقد تقدم ذكرها .

أخبرنا محمد بن أبى القاسم نا أحمد بن أحمد نا أبو نعيم نا أبو بكر الآجرى ثنا عبد الله بن محمد العطينى ثنا إبراهيم بن الجنيد ثنا محمد بن الحسين ثنا بشر بن محمد بن أبان ثنا الحسن بن عبد الله بن مسلم القرشى عن وهب بن منبه رضى الله عنه ، قال : كان راهب فى صومعته فى زمن المسيح عليه السلام فأراد إبليس فلم يقدر عليه فأتاه بكل رائدة فلم يقدر عليه . فأتاه متشبهاً بالمسيح . فناداه : أيها الراهب اشرف على أهلك ، قال : انطلق لشأنك فليست أرد ما مضى من عمرى فقال : اشرف على فأنا المسيح فقال إن كنت المسيح فما لى إليك حاجة ، أليست قد أمرتنا بالعبادة ووعدتنا القيامة انطلق لشأنك فلا حاجة لى فيك فانطلق اللعين عنه وتركه .

أنبأنا إسماعيل بن أحمد نا عاصم بن الحسن نا على بن محمد بن بشران نا أبو على البردعى ثنا أبو بكر القرشى ثنا أبو عبد الله محمد بن موسى الحرشى ثنا جعفر بن سليمان ثنا عمرو بن دينار ثنا سالم بن عبد الله رضى الله عنه عن أبيه قال : لما ركب نوح عليه السلام فى السفينة رأى فيها شيخاً لم يعرفه فقال له نوح ما أدخلك ، قال دخلت لأصيب قلوب أصحابك فتكون قلوبهم معى وأبدانهم معك ، فقال له نوح عليه السلام اخرج يا عدو الله ، فقال إبليس خمس أهلك بهن الناس وسأحدثك منهن بثلاث ولا أحدثك باثنتين فأوحى الله تبارك وتعالى إلى نوح عليه الصلاة والسلام أنه لا حاجة لك إلى الثلاث ، مره يحدثك بالاثنتين

فقال بهما أهلك الناس وهما لا يكذبان : الحسد (١) والحرص (٢) فبالحسد لعنت وجعلت شيطاناً رجيماً ، وبالحرص أبيع لآدم الجنة كلها فأصبت حاجتي منه فأخرج من الجنة . قال ولقي إبليس موسى عليه السلام ، فقال : يا موسى أنت الذى اصطفاك الله برسالته وكلبك تكلم ، وأنا من خلق الله تعالى أذنبت وأريد أن أتوب فاشفع لى إلى ربى عز وجل أن يتوب على ، فدعا موسى ربه فقيل يا موسى قد قضيت حاجتك ، فلقى موسى إبليس فقال له قد أمرت أن تسجد لقبر آدم ويتاب عليك ، فاستكبر وغضب وقال : لم أسجد له حياً أأسجد له ميتاً ، ثم قال إبليس : يا موسى إن لك حقاً بما شفعت إلى ربك فاذكرنى عند ثلاث لأهلك فيهن أذكرنى حين تغضب فأنا وحى فى قلبك وعينى فى عينك وأجرى منك مجرى الدم وأذكرنى حين تلقى الزحف فأنى آتى ابن آدم حين يلقى الزحف فأذكره ولده وزوجته وأهله حتى يولى . وإياك أن تجالس امرأة ليست بذات محرم فأنى رسولها إليك ورسولك إليها . قال القرشى وحدثنا أبو حفص الصفار ثنا جعفر بن سليمان ثنا شعبة عن علي بن زيد عن سعيد بن المسيب رضى الله عنه قال مابعت الله نبياً إلا لم يأمن إبليس أن يهلكه بالنساء : قال القرشى وثنى القاسم ابن هاشم عن إبراهيم بن الأشعث عن فضيل بن عياض : قال حدثنى بعض أشياخنا أن إبليس لعنه الله جاء إلى موسى عليه الصلاة والسلام وهو يناجى ربه تعالى ، فقال له الملك : ويلك مات رجومنه وهو على هذه الحالة يناجى ربه ، قال : أرجو منه ما رجوت من أبيه آدم وهو فى الجنة . قال القرشى وثنا أحمد بن عبد الأعلى الشيباني ثنا فرج ابن فضالة عن عبد الرحمن بن زياد رضى الله عنه قال :

(١) الحسد أن يرى الرجل لأخيه نعمة فيتمنى أن تزول عنه وتكون له دونه والغبطة أن يتمنى أن يكون له مثلها ولا يتمنى زوالها عنه والأول مذموم والثانى محمود وعليه قوله صلى الله عليه وسلم لا حسد إلا فى اثنتين .

(٢) الحرص شدة الإرادة والشره إلى المطلوب وهو نوعان : حرص فاجع وحرص نافع فالأول حرص المرء على الدنيا وهو مشغول معذب بها فلا يفرغ من محبتها والثانى حرصه على طاعة الله تعالى خوف أن تفوت .



يذمها موسى عليه السلام جالس في بعض مجالسه إذ أقبل إبليس وعليه برنس (١) له يتلون فيه ألواناً فلما دنا منه خلع البرنس فوضعه ثم أناه وقال له السلام عليك يا موسى : فقال له موسى عليه السلام ، من أنت : قال أنا إبليس ، قال فلا حياك الله ما جاء بك ؟ قال : جئت لأسلم عليك لمنزلتك عند الله تعالى ومكانك منه قال : فما الذي رأيته عليك ، قال : به أختطف قلوب بني آدم ، قال : فما الذي إذا صنعته الإنسان استحوذت عليه ، قال إذا أعجبته نفسه . واستكثر عمله . ونسى ذنوبه . وأحذر ك ثلاثاً :

لا تخلون بامرأة لا تحل لك قط ، فانه ما خلا رجل بامرأة لا تحل له إلا كنت صاحبه دون أصحابي حتى أفتنه بها .

ولا تعاهد الله عهداً إلا وفيت به ، فإنه ما عاهد الله أحد إلا كنت صاحبه دون أصحابي حتى أحول بينه وبين الوفاء به .

ولا تخرجن صدقة إلا أمضيتها فإنه ما أخرج رجل صدقة فلم يمضها إلا كنت صاحبه دون أصحابي حتى أحول بينه وبين إخراجها . ثم ولي وهو يقول : ياويله ثلاثاً علم موسى ما يحذر به بني آدم .

قال القرشي : وحدثني محمد بن إدريس ثنا أحمد بن يونس ثنا حسن بن صالح قال : سمعت أن الشيطان قال للمرأة أنت نصف جندی وأنت سهمي الذي أرمى به ، فلا أخطيء وأنت موضع سرى وأنت رسولي في حاجتي .

قال القرشي : وحدثنا إسحق بن إبراهيم ثني هشام بن يوسف بن عقيل بن معقل بن أخى وهب بن منبه قال : سمعت وهباً يقول : قال راهب للشيطان وقد بدا له أى أخلاق بني آدم أعون لك عليهم ، قال الحدة (٢) إن العبد إذا كان حديد قلبناه كما يقلب الصبيان الكرة .

قال القرشي : وحدثنا سعيد بن سليمان الواسطي عن سليمان بن المغيرة عن (١) البرنس هو كل ثوب رأسه منه ملتزق به من دراعة أو جبة أو غيرهما ، وقد شاع استعماله في المغرب . (٢) الحدة ما يعترى الإنسان من الغضب .

ثابت رضى الله عنه قال : لما بعث النبي ﷺ جعل إبليس لعنه الله يرسل شياطينه إلى أصحاب النبي ﷺ فيجيئون إليه بصحفهم ليس فيها شيء فيقول لهم ما لكم لا تصيبون منهم شيئاً ، فقالوا : ما صحبتنا قوماً مثل هؤلاء فقال رويداً بهم فعسى أن تفتح لهم الدنيا ، هنالك تصيبون حاجتكم منهم .

قال القرشي : وأخبرنا أحمد بن جميل المروزي نا ابن المبارك نا سفيان عن عطاء بن السائب عن أبي عبد الرحمن السلمي عن أبي موسى قال : إذا أصبح إبليس بث جنوده في الأرض فيقول من أضل مسلماً ألبسته التاج . فيقول له القائل لم أزل بفلان حتى طلق امرأته ، قال يوشك أن يتزوج . ويقول آخر لم أزل بفلان حتى علق ، قال يوشك أن يبر . ويقول آخر لم أزل بفلان حتى زنى ، قال أنت . ويقول آخر لم أزل بفلان حتى شرب الخمر ، قال أنت ، قال : ويقول آخر لم أزل بفلان حتى قتل ، فيقول : أنت أنت .

قال القرشي : وسمعت سعيد بن سليمان يحدث عن المبارك بن فضالة عن الحسن قال : كانت شجرة تعبد من دون الله فجاء إليها رجل فقال لأقطعن هذه الشجرة ، فجاء ليقطعها غضباً لله فلقى إبليس في صورة إنسان ، فقال : ما تريد ؟ قال أريد أن أقطع هذه الشجرة التي تعبد من دون الله . قال إذا أنت لم تعبدها فما يضرك من عبدها ؟ قال لأقطعنها . فقال له الشيطان هل لك فيما هو خير لك لا تقطعها ولك ديناران كل يوم إذا أصبحت عند وصادتك . قال فمن أين لي ذلك قال أنا لك ، فرجع فأصبح فوجد دينارين عند وصادته ثم أصبح بعد ذلك فلم يجد شيئاً ، فقام غضباً ليقطعها فتمثل له الشيطان في صورته وقال ما تريد ؟ قال أريد قطع هذه الشجرة التي تعبد من دون الله تعالى قال كذبت مالك إلى ذلك من سبيل : فذهب ليقطعها فضرب به الأرض وخنقه حتى كاد يقتله قال أتدرى من أنا أنا الشيطان ، جئت أول مرة غضباً فلم يكن لي عليك سبيل . فخذعتك بالدينارين فتركتها فلما جئت غضباً للدينارين ساطت عليك .

قال القرشي : وحدثنا بشر بن الوليد السكندی ثنا محمد بن طلحة عن زيد ابن مجاهد قال : لا إبليس خمسة من ولده قد جعل كل واحد منهم على شيء من

من أمره ، ثم سهاجم : فذكر ثبر ، والأعور ، ومسوط ، وداسم ، وزكنبور ، فأما ثبر ، فهو صاحب المصيبات الذي يأمر بالثبور وشق الجيوب واطم الخدود ودعوى الجاهلية ؛ وأما الأعور ، فهو صاحب الزنا الذي يأمر به ويزينه ؛ وأما مسوط فهو صاحب الكذب الذي يسمع فيلقى الرجل فيخبره بالخبر ، فيذهب الرجل إلى القوم فيقول لهم قد رأيت رجلاً أعرف وجهه ولا أدري ما اسمه حدثني بكذا وكذا ؛ وأما داسم ، فهو الذي يدخل مع الرجل إلى أهله يريه العيب فيهم ويغضبه عليهم ؛ وأما زكنبور ، فهو صاحب السوق الذي يركز رايته في السوق .

أخبرنا محمد بن القاسم نا أحمد بن أحمد نا أبو نعيم ثنا إبراهيم بن عبد الله ثنا محمد بن إسحاق ثنا إسماعيل بن أبي الحارث ثنا سنيد عن مخلد بن الحسين قال : ما ندب الله العباد إلى شيء إلا اعترض فيه إبليس بأمرين ما يبالي بأيهما ظفر : إما غلوفيه ، وإما تقصير عنه . وبالإسناد قال محمد بن إسحاق وثنا قتيبة بن سعيد ثنا ابن طهعة عن أبي قبيل سمعت حياة بن شراحيل يقول : سمعت عبد الله بن عمر يقول : إن إبليس موثق في الأرض السفلى ، فإذا هو تحرك كان كل شرفي الأرض بين اثنين فصاعداً من تحركه .

قال الشيخ : أبو الفرج رحمه الله ، قلت : وفن الشيطان ومكايده كثيرة في غضون هذا الكتاب منها ما يليق بكل موضع منه إن شاء الله تعالى : ولكثرة فن الشيطان وتشبهها بالقلوب عزت السلامة . فإن من يدع إلى ما بحث عليه الطبع كمداد سفينة منحدره فيا سرعة انحدارها ؛ ولما ركب الهوى في هاروت وماروت لم يستمسك ، فإذا رأت الملائكة مؤمناً قد مات على الإيمان تعجبت من سلامته .

وأخبرنا محمد بن أبي منصور نا جعفر بن أحمد نا الحسن بن علي التميمي ثنا أبو بكر بن حمدان ثنا عبد الله بن أحمد ثنا ابن سريج قال : ثنا عتبة بن عبد الواحد عن مالك بن مغول عن عبد العزيز بن رفيع قال : إذا عرج بروح المؤمن إلى السماء



قالت الملائكة سبحانه الله الذي نجى هذا العبد من الشيطان ، يا ويحه كيف نجا .

﴿ ذكر الإعلام بأن مع كل إنسان شيطانا ﴾

أخبرنا أبو الحصين الشيباني نا أبو علي المذهب نا أبو بكر بن حمدان ثنا عبد الله ابن أحمد بن حنبل ثنى أبي ثنا هرون ثنا عبد الله بن وهب أخبرني أبو صخر عن ابن قسيط أنه حدثه أن عروة بن الزبير حدثه أن عائشة زوج النبي ﷺ حدثته أن رسول الله ﷺ خرج من عندها ليلا قالت فغرت عليه فجاء فرأى ما أصنع ، فقال : مالك يا عائشة أغرت (١) ، فقلت : ومالي لا يغار مثلي على مثلك ؟ فقال : أوقد جاءك شيطانك ؟ قالت : يا رسول الله أو معي شيطان ! قال نعم ، قلت : ومع كل إنسان ؟ قال نعم ، قلت : ومعك يا رسول الله ؟ قال نعم ، ولكن ربي عز وجل أعانني عليه حتى أسلم : انفرد به مسلم ، ويحيى بلفظ آخر : أعانني عليه فأسلم . قال الخطابي : عامة الرواة يقولون : فأسلم على مذهب الفعل الماضي إلا سفيان بن عيينة فإنه يقول فأسلم من شرمو كان يقول الشيطان لا يسلم . قال الشيخ : وقول ابن عيينة حسن وهو يظهر أثر المجاهدة لمخالفة الشيطان إلا أن حديث ابن مسعود كأنه يرد قول ابن عيينة ، وهو ما أخبرنا به ابن الحصين نا ابن المذهب نا أبو بكر بن مالك ثنا عبد الله بن أحمد ثنا أبي ثنا يحيى عن سفيان ثنى منصور عن سالم بن أبي الجعد عن أبيه عن ابن مسعود يرفعه مامنكم من أحد إلا وقد وكل به قرينه من الجن وقرينه من الملائكة ، قالوا وإياك يا رسول الله قال : وإيأي ، ولكن الله عز وجل أعانني عليه فلا يأمرني إلا بحق : وفي رواية فلا يأمرني إلا بخير . قال الشيخ : انفرد به مسلم . واسم أبي الجعد رافع وظاهره إسلام الشياطين ، ويحتمل القول الآخر .

﴿ بيان أن الشيطان يجرى من ابن آدم مجرى الدم ﴾

أخبرنا هبة الله بن محمد نا الحسن بن علي نا أحمد بن جعفر نا عبد الله بن أحمد ثنى أبي ثنى عبد الرزاق ثنا معمر عن الزهري عن علي بن الحسين عن صفية

بنت حي زوج النبي ، قالت كان رسول الله ﷺ معتكفاً فأتيته أزوره ليلاً فحدثته ثم قلت لأنقلب فقام معي ليقلبني (١) وكان مسكنها في دار أسامة بن زيد ، فمر رجلاً من الأنصار ، فلما رأى رسول الله ﷺ أسرع ، فقال النبي ﷺ : على رسلكما إنها صفية بنت حي ، فقالا : سبحان الله يا رسول الله ! قال : إن الشيطان (٢) يجري من ابن آدم مجرى الدم ، وإنى خشيت أن يقذف في قلبكما شرّاً - أو قال شيئاً - الحديث في الصحيحين . قال الخطابي : وفي هذا الحديث من العلم استحباب أن يحذر الإنسان من كل أمر من المسكروه مما تجرى به الظنون ، ويخطر بالقلوب ، وأن يطلب السلامة من الناس بإظهار البرامة من الريب ، ويحكي في هذا عن الشافعي رضي الله عنه أنه قال : خاف النبي ﷺ أن يقع في قلوبهم ما شيء من أمر فيكفروا ، وإنما قاله صلى الله عليه وسلم شفقة منه عليهم ما لا على نفسه .

### ﴿ ذكر التعوذ من الشيطان الرجيم (٣) ﴾

قال الشيخ أبو الفرج رحمه الله : قد أمر الله تعالى بالتعوذ من الشيطان الرجيم عند التلاوة فقال تعالى : ( فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم ) وعند السحر ، فقال ( قل أعوذ برب الفلق ) إلى آخر السورة : فإذا أمر بالتحرز من شره في هذين الأمرين فكيف في غيرهما .

أخبرنا هبة الله بن محمد نا الحسن بن علي نا أحمد بن جعفر نا عبد الله بن أحمد ثنا أبي ثنا سيار ثنا جعفر ثنا أبو التياح ، قال : قلت لعبد الرحمن بن حنبل :

(١) ليقلبني بفتح الياء أى ليردني إلى منزلي .

(٢) ظاهر الحديث أن الله تعالى جعل للشيطان قوة وقدرة على الجري في باطن الإنسان في مجارى دمه ، ويحتمل أنه من قبيل الاستعارة لكثرة إغوائه ووسوسته فكأنه لا يفارق الإنسان كما لا يفارقه دمه ، وقيل : إنه يلقى وسوسته في مسام لطيفة من البدن فتصل إلى القلب .

(٣) التعوذ التحصن والاعتصام والالتجاء ، والمعوذتان عوذتا قارآهما أى عصمتاه من كل سوء .

أدركت النبي ﷺ؟ قال: نعم، قلت: كيف صنع رسول الله ﷺ ليلة كادته الشياطين؟ فقال: إن الشياطين تحدت (١) تلك الليلة على رسول الله ﷺ من الأودية والشعاب وفيهم شيطان بيده شعلة نار يريد أن يحرق بها وجه رسول الله ﷺ. فبهط إليه جبريل عليه السلام، فقال: يا محمد قل، قال: أما قول؟ قال: قل أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق وذراً وبرأ، ومن شر ما ينزل من السماء، ومن شر ما يعرج فيها، ومن شرفتن الليل والنهار ومن شر كل طارق إلا طارقاً يطرق بخير يا رحمن، قال: فطفئت نارهم، وهزمهم الله تعالى.

أنبأنا إسماعيل بن أحمد السمرقندي نا عاصم بن الحسن نا أبو الحسين بن بشران نا ابن صفوان ثنا أبو بكر القرشي حدثني أبو سلمة المخزومي ثنا ابن أبي فديك عن الضحاك بن عثمان عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ قال: إن الشيطان يأتي أحدكم فيقول: من خلقك؟ فيقول الله تبارك وتعالى، فيقول: فمن خلق الله، فاذا وجد أحدكم ذلك فليقل آمنت بالله ورسوله فإن ذلك يذهب عنه. قال القرشي ثنا هناد بن السرى ثنا أبو الأحوص عن عطاء بن السائب عن مرة الهمداني عن ابن مسعود رضي الله عنه يرفعه، قال: إن للشيطان لمة (٢) بابن آدم، والهلك لمة فأما لمة، الشيطان فأيعاد بالشر وتكذيب بالحق، وأما لمة الملك فأيعاد بالخير وتصديق بالحق، فمن وجد من ذلك شيئاً فليعلم أنه من الله فليحمد الله. ومن وجد الأخرى فليستعوذ من الشيطان ثم قرأ (الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء) الآية.

قال الشيخ رحمه الله: وقد رواه جرير عن عطاء فوقفه على ابن مسعود. أخبرنا هبة الله بن محمد نا الحسن بن علي نا أحمد بن جعفر ثنا عبد الله بن أحمد ثنا أبي ثنا عبد الرزاق نا سفيان عن منصور عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنهما، قال: كان رسول الله ﷺ يعوذ الحسن

(١) من الحدود أي تنزلت.

(٢) اللمة الهمّة والخطرة تقع في القلب فما كان من خطرات الخير فهو من الملك

وما كان من خطرات الشر فهو من الشيطان.



والحسين فيقول: أعيد كما بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة، ومن كل عين لامة. ثم يقول هكذا كان ابي إبراهيم صلى الله عليه وآله (١) وسلم يعوذ إسماعيل وإسحاق أخرجاه في الصحيحين. قال أبو بكر بن الأنباري الهامة واحدا لهوام، ويقال. هي كل نسيمة تهم بسوء واللامة الملامة وإنما قال لامة ليوافق لفظ هامة فيكون ذلك أخف على اللسان.

أخبرنا محمد بن ناصر نا المبارك بن عبد الجبار نا إبراهيم بن عمر البرمكي نا أبو الحسن عبد الله بن إبراهيم الزينبي ثنا محمد بن خلف ثنا عبد الله بن محمد ثنا فضيل بن عبد الوهاب ثنا جعفر بن سليمان عن ثابت قال: قال مطرف. نظرت فإذا ابن آدم ملق بين يدي الله عز وجل وبين إبليس فمن شاء أن يعصمه عصمه، وإن تركه ذهب به إبليس (وحكى) عن بعض السلف أنه قال لتليذه. ماتصنع بالشيطان إذا سول لك الخطايا. قال؟ أجاهده، قال: فإن عاد؟ قال: أجاهده، قال: فإن عاد؟ قال أجاهده. قال: فإن عاد؟ قال أجاهده. قال هذا يطول أرأيت إن مررت بغنم فنبحك كلها أو منعك من العبور ماتصنع؟ قال: أكابده وأرده جهدي. قال هذا يطول عليك، ولكن استعن بصاحب الغنم يكفه عنك.

قال الشيخ، رحمه الله: واعلم أن مثل إبليس مع المتقي والمخلط كرجل جالس بين يديه طعام، فربه كلب فقال له اخسأ فذهب فمر بآخر بين يديه طعام ولحم فكلم أحساه لم يبرح، فالأول مثل المتقي يمر به الشيطان فيكفيه في طرده الذكر، والثاني مثل المخلط لا يفارقه الشيطان لمكان تخليطه، نعوذ بالله من الشيطان.

### ﴿ الباب الرابع - في معنى التلييس والغرور ﴾

قال المصنف: التلييس إظهار الباطل في صورة الحق، والغرور نوع جهل يوجب اعتقاد الفاسد صحيحاً والردى جيداً: وسببه وجود شبهة أوجبت ذلك وإنما يدخل إبليس على الناس بقدر ما يمكنه ويزيد تمكنه منهم ويقل على مقدار يقظتهم وغفلتهم وجهلهم وعلمهم. واعلم أن القلب كالحصن، وعلى ذلك الحصن

(١) هكذا في النسخ التي بأيدينا، ولعل « بآله » زيادة من النسخ.

سور ، وللسور أبواب ، وفيه ثلم (١) وساكنه العقل ، والملائكة تتردد إلى ذلك الحصن ، وإلى جانبه ربض (٢) فيه الهوى والشياطين تختلف إلى ذلك الربض من غير مانع ، والحرب قائم بين أهل الحصن وأهل الربض والشياطين لا تزال تدور حول الحصن تطالب غفلة الحارس والعبور من بعض الثلم . فينبغي للحارس أن يعرف جميع أبواب الحصن الذي قد وكل بحفظه وجميع الثلم ، وأن لا يفتر عن الحراسة لحظة . فان العدو ما يفتر . قال رجل للحسن البصري : أينام إبليس ؟ قال : لو نام لوجدنا راحة ؛ وهذا الحصن مستنير بالذكر مشرق بالإيمان ، وفيه مرآة صقيلة يترامى فيها صور كل ما يمر به ، فأول ما يفعل الشيطان في الربض إكثار الدخان فتسود حيطان الحصن ، وتصدا المرأة وكال الفكر يرد الدخان ، وصقل الذكر يجلو المرأة ، وللعُدو حملات فتارة يحمل فيدخل الحصن ، فيكر عليه الحارس فيخرج ، وربما دخل فعاث (٣) وربما أقام لغفلة الحارس ، وربما ركبت الريح الطاردة للدخان فتسود حيطان الحصن وتصدا المرأة فيمر الشيطان ولا يدري به ، وربما جرح الحارس لغفلته وأسر واستخدم وأقيم يستبطن الحيل في موافقة الهوى ومساعدته ، وربما صار كالفقيه في الشر ، قال بعض السلف . رأيت الشيطان فقال لي قد كنت ألقى الناس فأعلمهم فصرت ألقاهم فأعلم منهم . وربما هجم الشيطان على الذكي الفطن ومعه عروس الهوى قد جلاها فيتشاغل الفطن بالنظر إليها فيستأسره ، وأقوى القيد الذي يوثق به الأسرى الجهل ، وأوسطه في القوة الهوى ، وأضعفه الغفلة ، ومادام درع الإيمان على المؤمن ، فإن نبيل العدو لا يقع في مقتل .

أخبرنا محمد بن أبي القاسم نا أحمد بن أحمد نا أبو نعيم الحافظ نا أبو محمد ابن حيان ثنا أحمد بن محمد بن يعقوب ثنا محمد بن يوسف الجوهري ثنا أبو غسان النهدي قال : سمعت الحسن بن صالح رحمه الله يقول : إن الشيطان ليفتح للعبد

(١) الثلم جمع ثلمة كغرفة وغرف ، وهي في الأصل موضع الكسر من القدح .

(٢) الربض بفتح الهمزة المكان الذي يؤوى إليه .

(٣) عاث يعبث عيثاً أفسد .

تسعة وتسعين باباً من الخير يريد به باباً من الشر . أنبأنا علي بن عبد الله نا محمد ابن محمد النديم نا عمي عبد الواحد بن أحمد ثنى أبي أحمد بن الحسين العدل ثنا أبو جعفر محمد بن صالح ثنا حيان بن الفليس الجاني ثنا حماد بن شعيب عن الأعمش قال : حدثنا رجل كان يكلم الجن ، قالوا : ليس علينا أشد ممن يتبع السنة ، وأما أصحاب الأهواء ، فإننا نلعب بهم لعباً .

### ﴿ الباب الخامس ﴾

( في ذكر تلييسه في العقائد والديانات )

ذكر تلييسه على السوفسطائية (١)

قال الشيخ : هؤلاء قوم ينسبون إلى رجل يقال له سوفسطا : زعموا أن الأشياء لا حقيقة لها وأن ما يستبعده يجوز أن يكون على ما نشاهده ، ويجوز أن يكون على غير ما نشاهده . وقد أورد العلماء عليهم ، بأن قالوا المقاتل هذه حقيقة أم لا ؟ فإن قلتم لا حقيقة لها وجوزتم عليها البطلان فكيف يجوز أن تدعوا إلى ما لا حقيقة له ؟ فكأنكم تقررون بهذا القول أنه لا يحل قبول قولكم ؛ وإن قلتم لها حقيقة ، فقد تركتم مذهبكم . وقد ذكر مذهب هؤلاء أبو محمد الحسن ابن موسى النوبختي في كتاب الآراء والديانات ، فقال : رأيت كثيراً من المتكلمين قد غلطوا في أمر هؤلاء غلطاً بيناً . لأنهم ناظروهم وجادلوهم وراموا بالحجاج والمناظرة الرد عليهم وهم لم يثبتوا حقيقة ولا أقروا بمشاهدة ، فكيف تكلم من يقول : لا أدري أيكمنى أم لا ؟ وكيف تناظر من يزعم أنه لا يدري أموجود هو أم معدوم ؟ وكيف تخاطب من يدعى أن المخاطبة بمنزلة السكوت في الإبانة

(١) اعلم أن السوفسطائية انقسمت ثلاثة مذاهب : الأول ينكر حقائق الأشياء . ويزعم أنها أوهام وهم العنادية ؛ والثاني ينكر العلم بثبوت الشيء ولا بعدم ثبوته ، ولا ينكر نفس الحقائق ولا يثبتها ويزعم أنه شك وشاك في أنه شك وهم اللاأدرية ، والثالث يزعم أن الحقائق تابعة للاعتقادات مع كونه ينكر ثبوتها وهم العندية وهي ، المذكورة في كلام المصنف على هذا الترتيب .



وأن الصحيح بمنزلة الفاسد؟ قال: ثم إنه إنما يناظر من يقر بضرورة أو يعترف بأمر، فيجعل ما يقر سبباً إلى تصحيح ما يجحده. فأما من لا يقر بذلك فيجادلته مطروحة. قال الشيخ: وقد رد هذا الكلام أبو الوفاء بن عقيل فقال: إن أقواماً قالوا كيف نكلم هؤلاء وغاية ما يمكن المجادل أن يقرب المعقول إلى المحسوس ويستشهد بالشاهد فيستدل به على الغائب، وهؤلاء لا يقولون بالمحسوسات فبم يكلمون؟ قال: وهذا كلام ضيق العطن، ولا ينبغي أن يؤسس من معالجة هؤلاء فإن ما اعترافهم ليس بأكثر من الوسواس ولا ينبغي أن يضيق عطننا عن معالجتهم فإنهم قوم آخرجتهم عوارض انحراف مزاج وما مثلنا ومثلهم إلا كرجل رزق ولداً أحول فلا يزال يرى القمر بصورة قرين، حتى إنه لم يشك أن في السماء قرين: فقال له أبوه القمر واحد، وإنما السوء في عينيك، غض عينك الحولاء وانظر، فلما فعل قال: أرى قرأ واحداً لأنى عصبت إحدى عيني فغاب أحدهما فجاء من هذا القول شبهة ثانية، فقال له أبوه: إن كان ذلك كما ذكرت فغض الصحيحة ففعل فرأى قرين، فعلم صحة ما قال أبوه.

أنبأنا محمد بن ناصر نا الحسن بن أحمد بن البنا ثنا ابن دودان نا أبو عبد الله المرزباني ثنى أبو عبد الله الحكيمى ثنى يموت بن المزرع ثنى محمد بن عيسى النظام قال: مات ابن لصالح بن عبد القدوس فضى إليه أبو الهذيل ومعه النظام وهو غلام حدث كالمتوجع له. فرآه منحرفاً فقال له أبو الهذيل: لا أعرف لجزعك وجهاً إذا كان الناس عندك كالزرع، فقال له صالح يا أبا الهذيل، إنما أجزع عليه لأنه لم يقرأ كتاب الشكوك، فقال له أبو الهذيل: وما كتاب الشكوك، قال هو كتاب وضعته من قرأه يشك فيما قد كان حتى يتوهم أنه لم يكن، وفيما لم يكن حتى يظن أنه قد كان، فقال له النظام: فشك أنت في موت ابنك واعمل على أنه لم يميت؛ وإن كان قد مات فشك أيضاً في أنه قد قرأ الكتاب وإن كان لم يقرأه. وحكى أبو القاسم البلخي أن رجلاً من السوفسطائية كان يختلف إلى بعض المتكلمين فأتاه مرة فناظره فأمر المتكلم بأخذ دابته فلما خرج لم يرها فرجع فقال سرقت دابتي، فقال ويحك لعلك لم تأت راكباً، قال بلى، قال فكر، قال هذا

أمر أتقنه ، فجعل يقول له تذكر ، فقال ويحك ويحك ما هذا موضع تذكر ، أنا لأشك أنتى جئت راكباً ، قال : فكيف تدعى أنه لاحقيقة لشيء وإن حال اليقظان كحال النائم ؟ فوجم السوفسطائى ورجع عن مذهبه .

﴿ فصل ﴾ قال النوبختى قد زعمت فرقة من المتجاهلين أنه ليس للأشياء حقيقة واحدة فى نفسها ، بل حقيقتها عند كل قوم على حسب ما يعتقد فيها ، فان العسل يجده صاحب المرة الصفراء مرآ . ويجده غيره حلواً . قالوا وكذلك العالم هو قديم عند من اعتقد قدمه ، محدث عند من اعتقد حدوثة . واللون جسم عند من اعتقده جسماً ، وعرض عند من اعتقده عرضاً . قالوا فلو توهمنا عدم المعتقدين وقف الأمر على وجود من يعتقد . وهؤلاء من جنس السوفسطائية فيقال لهم أقول لكم صحيح ؟ فسيقولون هو صحيح عندنا ، باطل عند خصمنا . قلنا دعواكم صحة قولكم مردودة وإقراركم بأن مذهبكم عند خصمكم باطل شاهد عليكم ومن شهد على قولهم بالبطلان من وجه فقد كفى خصمه بتبيين فساد مذهبه ، وما يقال لهم : أثبتون للشاهدة حقيقة ؟ فان قالوا لا ، لحقوا بالاولين ، وإن قالوا حقيقتها على حسب الاعتقاد فقد نفوا عنها الحقيقة فى نفسها وصار الكلام معهم كالكلام مع الاولين .

﴿ فصل ﴾ قال النوبختى . ومن هؤلاء من قال : إن العالم فى ذوب وسيلان قالوا ولا يمكن الإنسان أن يتفكر فى الشيء الواحد مرتين . لتغير الأشياء دائماً فيقال لهم : كيف علم هذا وقد أنكرتم ثبوت ما يوجب العلم ، وربما كان أحدكم الذى يجيبه الآن غير الذى كلبه .

﴿ ذكر تلبيسه على الدهرية ﴾

قال المصنف : قد أوهم إبليس خلقاً كثيراً أنه لا إله ولا صانع ، وأن هذه الأشياء كانت بلا مكنون ، وهؤلاء لما لم يدركوا الصانع بالحس ولم يستعملوا فى معرفته العقل جحدوه ، وهل يشك ذو عقل فى وجود صانع فإن الإنسان لو مر بقاع ليس فيه بنيان ثم عاد فرأى حائطاً مبنياً علم أنه لا بد له من بان بناء ، فهذا المهاد الموضوع ، وهذا السقف المرفوع ، وهذه الأبنية العجيبة والقوانين

الجارية على وجه الحكمة ، أما تدل على صانع ، وما أحسن ما قال بعض العرب :  
 إن البعرة تدل على البعير ، فهيكل علوى بهذه اللطافة ، ومركز سفلى بهذه الكشافة  
 أما يدلان على اللطيف الخبير ، ثم لو تأمل الإنسان نفسه لكفت دليلا ، ولشفت  
 غليلا فإن في هذا الجسد من الحكم ما لا يسع ذكره في كتاب . ومن تأمل تحديد  
 الأسنان لتقطع ، وتقريض الأضراس لتطحن . واللسان يقرب الممضوغ وتسهيل  
 السكيد على الطعام ينضجه ، ثم ينفذ إلى كل جراحة قدر ما تحتاج إليه من الغذاء ،  
 وهذه الأصابع التي هيئت فيها العقد لتطوى وتنفتح ، فيمكن العمل بها ، ولم  
 تجوف لكثرة عملها إذ لو جوفت لصدمها الشيء القوي فكسرها ، وجعل  
 بعضها أطول من بعض لتستوى إذا ضمت ، وأخفى في البدن ما فيه قوامه ، وهي  
 النفس التي إذا ذهبت فسد العقل الذي يرشد إلى المصالح ، وكل شيء من هذه  
 الأشياء ينادى أفي الله شك ؟ وإنما يخطب الجاحد لأنه طلبه من حيث الحس ،  
 ومن الناس من جمده ، لأنه لما أثبت وجوده من حيث الجملة لم يدركه من حيث  
 التفصيل فجحد أصل الوجود ، ولو أعمل هذا فكره لعلم أن لنا أشياء لا تدرك  
 إلا جملة كالنفس والعقل . ولم يتمتع أحد من إثبات وجودهما . وهل الغاية إلا  
 إثبات الخالق جملة ، وكيف يقال كيف هو أو ما هو ولا كيفية له ولا ماهية .  
 ومن الأدلة القطعية على وجوده أن العالم حادث بدليل أنه لا يخلو من الحوادث  
 وكل ما لا ينفك عن الحوادث حادث ولا بد لحديث هذا الحادث من مسبب  
 وهو الخالق سبحانه . واللاحدين اعتراض يتناولون به على قولنا : لا بد للصنعة  
 من صانع فيقولون إنما تعلقتم في هذا بالشاهد وإليه نقاضيك فنقول كما أنه لا بد  
 للصنعة من صانع فلا بد للصورة الواقعة من الصانع من مادة تقع الصورة فيها  
 كالخشب لصورة الباب والحديد لصورة الفأس . قالوا فدليلكم الذي تثبتون به  
 الصانع يوجب قدم العالم . فالجواب أنه لا حاجة بنا إلى مادة بل نقول إن الصانع  
 اخترع الأشياء اختراعاً فإننا نعلم أن الصور والأشكال المتجددة في الجسم كصورة  
 الدولاب ليس لها مادة . وقد اخترعها ولا بد لها من مصور فقد أريناكم صورة  
 وهي شيء جاءت لا من شيء ولا يمكنكم أن ترونا صنعة جاءت لا من صانع .

## ﴿ ذكر تلبيسه على الطبائعين ﴾ (١)

قال المصنف : لما رأى إبليس قلة موافقته على جحد الصانع لكون العقول شاهدة بأنه لا بد للمصنوع من صانع حسن لأقوام أن هذه المخلوقات فعل الطبيعة وقال مامن شيء يخلق إلا من اجتماع الطبائع الأربع فيه . فدل على أنها الفاعلة ، وجواب هذا ، نقول اجتماع الطبائع دليل على وجودها لا على فعلها ثم قد ثبت أن الطبائع لا تفعل إلا باجتماعها وامتزاجها . وذلك يخالف طبيعتها ، فدل على أنها مقهورة . وقد سلموا أنها ليست بحية ولا عالمة ولا قادرة ومعلوم أن الفعل المتسق المنتظم لا يكون إلا من عالم حكيم ، فكيف يفعل من ليس عالماً وليس قادراً ، فإن قالوا ولو كان الفاعل حكماً لم يقع في بنائه خلل . ولا وجدت هذه الحيوانات المضرة فعلم أنه بالطبع . قلنا ينقلب هذا عليكم بما صدر منه من الأمور المنتظمة المحكمة التي لا يجوز أن يصدر مثلها عن طبع . فأما الخلل المشار إليه فيمكن أن يكون للابتلاء والردع والعقوبة ، أو في طيه منافع لا نعلمها ثم أين فعل الطبيعة من شمس تطلع في نيسان على أنواع من الحبوب فترطب الحصرم والخلالة وتنشف البرة وتيبسها ولو فعلت طبعاً لأبيست النكل أو رطبت فلم يبق إلا أن الفاعل المختار استعملها بالمشيئة في يبس هذه للدخار ، والنضج في هذه للتناول ، والعجب أن الذي أوصل إليها اليبس في أكنة (٢) لا يلقى جرمها والذي رطبها يلقى جرمها ، ثم إنها تبيض ورد الخشخاش وتحمر الشقائق وتحمض الرمان وتحلى العنب ، والماء واحد ، وقد أشار المولى إلى هذا بقوله (تسقى بماء واحد ، ونفضل بعضها على بعض في الأكل) .

## ﴿ ذكر تلبيسه على الشنوية ﴾

وهم قوم قالوا صانع العالم اثنان : ففاعل الخير نور ، وفاعل الشر ظلمة ،

(١) الطبائعين نسبة إلى الطبائع الأربعة وهي : التراب ، والماء ، والنار ، والهواء

على مذهبهم هداهم الله إلى صراطه المستقيم ، ويعتقدون أنها أصول كل شيء .

(٢) الأكنة الأغطية واحد الأكنان ، قال تعالى : ( وجعلنا على قلوبهم

أكنة ) أي أغطية .



وهما قديمان لم يزالا ولن يزالا قوين حساسين ، سميعين بصيرين ، وهما مختلفان في النفس والصورة ، متضادان في الفعل والتدبير ، فجوهر النور فاضل حسن نير صاف نقي طيب الريح حسن المنظر ، ونفسه نفس خيرة كريمة حكيمة نفاعه منها الخير واللذة والسرور والصلاح . وليس فيها شيء من الضرر ولا من الشر وجوهر الظلمة على ضد ذلك من السكدر والنقص وتتن الريح وقبح المنظر ونفسه نفس شريرة بخيلة سفينة منتهنة ضاررة منها الشر والفساد (١) . كذا حكاه النوبختي عنهم ، قال : وزعم بعضهم أن النور لم يزل فوق الظلمة . وقال بعضهم : بل كل واحد إلى جانب الآخر . وقال أكثرهم : النور لم يزل مرتفعاً في ناحية الشمال ، والظلمة منحطة في ناحية الجنوب . ولم يزل كل واحد منهما مبيناً لصاحبه ، قال النوبختي : وزعموا أن كل واحد منهما له أجناس خمسة ، أربعة منها أبدان وخامس هو الروح ، وأبدان النور أربعة : النار والريح ، والتراب ، والماء ، وروحه الشبح ، ولم يزل تتحرك في هذه الأبدان ، وأبدان الظلمة أربعة : الحريق ، والظلمة ، والسموم ، والضباب ، وروحها الدخان وسموا أبدان النور ملائكة ، وسموا أبدان الظلمة شياطين وعفاريت . وبعضهم يقول الظلمة تتوالد شياطين والنور يتوالد ملائكة . وأن النور لا يقدر على الشر ولا يجوز منه ، والظلمة لا تقدر على الخير ولا تجوز منه . وذكر لهم مذاهب مختلفة فيما يتعلق بالنور والظلمة . ومذاهب سخيفة . فمنها أنه فرض عليهم ألا يدخروا إلا قوت يوم ، وقال بعضهم : على الإنسان صوم سبع العمر ، وترك الكذب والبخل والسحر ، وعبادة الأوثان والزنى والسرقة ، وأن لا يؤذى ذاروح ، في مذاهب طريفة اخترعوها بواقعاتهم الباردة . وذكر يحيى بن بشر النهاوندي أن قوماً منهم يقال لهم (الديصانية) زعموا أن طبيعة العالم (١) كانت طينة خشنة وكانت تحاكي جسم البارئ الذي هو النور زماناً ، فتأذى بها ، فلما طال عليه ذلك قصد تنجيتها عنه فتوكل فيها واختلط بها فتركب منها هذا العالم النوري والظلي ، فما

(١) انظر أهداف سورة الكهف ص ٩٨ وما بعدها .

(٢) وفي نسخة طينة العالم .

كان من جهة الصلاح فمن النور ، وما كان من جهة الفساد فمن الظلمة ، وهؤلاء يغتالون الناس ويخنفونهم ويزعمون أنهم يخلصون بذلك النور من الظلمة ، مذاهب سخيفة ، والذي حملهم على هذا أنهم رأوا في العالم شراً واختلافاً ، فقالوا لا يكون من أصل واحد شيان مختلفان : كما لا يكون من النار التبريد والتسخين . وقد رد العلماء عليهم في قولهم إن الصانع اثنان ، فقالوا لو كان اثنان لم يخل أن يكونا قادرين ، أو عاجزين ، أو أحدهما قادر والثاني عاجز ؛ لا يجوز أن يكونا عاجزين لأن العجز يمنع ثبوت الألوهية ، ولا يجوز أن يكون أحدهما عاجزاً ، فبقي أن يقال هما قادران ، فتصور أن أحدهما يريد تحريك هذا الجسم في حالة يريد الآخر فيها تسكينه ، ومن المحال وجود ما يريدانه ، فإن تم مراد أحدهما ثبت عجز الآخر ، وردوا عليهم في قولهم : إن النور يفعل الخير ، والظلمة تفعل الشر . فانه لو هرب مظلوم فاستتر بالظلمة فهذا خير قد صدر من شر ولا ينبغي مد النفس في الكلام مع هؤلاء فان مذهبهم خرافات .

﴿ ذكر تلبيسه على الفلاسفة وتابعيهم ﴾

إنما تمكن إبليس من التلبيس على الفلاسفة من جهة أنهم انفردوا بآرائهم وعقولهم . وتكلموا بمقتضى ظنونهم من غير التفات إلى الأنبياء . فمنهم من قال بقول الدهرية أن لاصافع للعالم ، حكاه النوبختي وغيره عنهم . وحكى النهابندي أن أرسطاطاليس وأصحابه زعموا أن الأرض كوكب في جوف هذا الفلك وأن في كل كوكب عوالم كما في هذا الأرض وأنهاراً وأشجاراً وأنكروا الصانع وأكثرهم أثبت علة قديمة للعالم ثم قال بتقدم العالم ، وأنه لم يزل موجوداً مع الله تعالى ومعلولاً له ومساوياً غير متأخر عنه بالزمان مساواة المعلول للعلة والنور للشمس بالذات والترتبة لا بالزمان ، فيقال لهم لم أنكرتم أن يكون العالم حادثاً بإرادة قديمة اقتضت وجوده في الوقت الذي وجد فيه ؟ فان قالوا فهذا يوجب أن يكون بين وجود الباري وبين المخلوقات زمان . قلنا الزمان مخلوق وليس قبل الزمان زمان . ثم يقال لهم : كان الحق سبحانه قادراً على أن يجعل سمك الفلك الأعلى أكثر مما هو بذراع أو أقل مما هو بذراع . فان قالوا لا يمكن فهو

تعجيز ، ولأن ما لا يمكن أن يكون أكبر منه ولا أصغر فوجوده على ما هو عليه واجب لا يمكن ، والواجب يستغنى عن علة وقد ستروا مذهبهم بأن قالوا الله عز وجل صانع العالم ، وهذا تجوز عندهم لاحتمية . لأن الفاعل مرید لما يفعله وعندهم أن العالم ظهر ضرورياً لا أن الله فعله ؛ ومن مذاهبهم أن العالم باق أبداً كما لا بداية لوجوده فلا نهاية . قالوا لأنه معلول علة قديمة . وكان المعلول مع العلة ، ومتى كان العالم يمكن الوجود لم يكن قديماً ولا معلولاً . وقد قال جالينوس لو كانت الشمس مثلاً تتجمل الانعدام لظهر فيها ذبول (١) في هذه المدة الطويلة فيقال له قد يفسد الشيء بنفسه بغيته لا بالذبول ، ثم من أين له أنها لا تذبل ؟ فإنها عندهم بمقدار الأرض مائة وسبعين مرة أو نحو ذلك ، فلو نقص منها مقدار جبل لم يبن ذلك للحس . ثم نحن نعلم أن الذهب والياقوت يقبلان الفساد وقد يبقيان سنين ولا يحس نقصانهما ، وإنما الإيجاد والإعدام بإرادة القادر والقادر لا يتغير في نفسه ولا تحدث له صفة وإنما يتغير الفعل بإرادة قديمة .

﴿فصل﴾ وحكي النوبختي في كتاب الآراء والديانات أن سقراط كان يزعم أن أصول الأشياء ثلاثة : علة فاعلة ، والعنصر ، والصورة ، قال : والله تعالى هو الفعال (٢) والعنصر هو الموضوع الأول للسكون والفساد ، والصورة جوهر للجسم ، وقال آخر منهم : الله هو العلة الفاعلة ، والعنصر المنفعل ، وقال آخر منهم العقل رتب الأشياء هذا الترتيب ، وقال آخر منهم بل الطبيعة فعلته .

وحكي يحيى بن بشير بن عمير النهاوندي أن قوماً من الفلاسفة قالوا لما شاهدنا العالم مجتمعاً ومتفرقاً ومتحركاً وساكناً علمنا أنه محدث ولا بد له من محدث ثم رأينا أن الإنسان يقع في الماء ولا يحسن السباحة فيستغيث بذلك الصانع المدبر فلا يغيثه ، أو في النار فعلمنا أن ذلك الصانع معدوم . قال واختلف هؤلاء في عدم الصانع المدبر على ثلاث فرق : فرقة زعمت أنه لما أكمل العالم استحسنته نفشى أن يزيد فيه أو ينقص منه فيفسد ، فأهلك نفسه وخلأ منه العالم ، وبقيت

(١) يقال ذبل الشيء ضعف وذهبت نضارته .

(٢) وفي نسخة هو العقل .

الأحكام تجري بين حيواناته ومصنوعاته على ما اتفق ، وقالت الفرقة الثانية : بل ظهر في ذات البارئ تولول ، فلم يزل تجذب قوته ونوره حتى صارت القوة والنور في ذلك التولول وهو العالم ، وساء نور البارئ وكان الباقي منه سنور . وزعموا أنه سيجذب النور من العالم إليه حتى يعود كما كان ، ولضعفه عن مخلوقاته أهمل أمرهم فشاع الجور .

وقالت الفرقة الثالثة : بل البارئ لما أيقن العالم تفرقت أجزاؤه فيه فكل قوته في العالم فهي من جوهر اللاهوتية . قال الشيخ رحمه الله : هذا الذي ذكره النهاوندي نقلته من نسخة بالنظامية قد كتبت منذ مائتين وعشرين سنة ؛ ولولا أنه قد قيل ونقل في ذكره بيان ما قد فعل إبليس في تلبيسه ، لكان الأولى الإضراب عن ذكره تعظيماً لله عز وجل أن يذكر بمثل هذا ، ولكن قد بينا وجه الفائدة في ذكره .

﴿ فصل ﴾ وقد ذهب أكثر الفلاسفة إلى أن الله تعالى لا يعلم شيئاً ، وإنما يعلم نفسه ، وقد ثبت أن المخلوق يعلم نفسه ويعلم خالقه ، فقد زادت مرتبة المخلوق على رتبة الخالق .

قال المصنف : وهذا أظهر فضيحة من أن يتكلم عليه ، فانظر إلى ما زينه إبليس لهؤلاء الحقاء مع ادعائهم كمال العقل ، وقد خالفهم أبو علي ابن سينا في هذا فقال بل يعلم نفسه ، ويعلم الأشياء الكلية ولا يعلم الجزئيات ، وتلقف هذا المذهب منهم المعتزلة ، وكانهم استكثروا المعلومات ، فالحمد لله الذي جعلنا ممن ينفي عن الله الجهل والنقص ، ونؤمن بقوله ( ألا يعلم من خلق ) وقوله : ( ويعلم ما في البر والبحر وما تسقط من ورقة إلا يعلمها ) وذهبوا إلى أن علم الله وقدرته هو ذاته ، فراراً من أن يثبتوا قديمين ، وجوابهم أن يقال إنما هو قديم موجود واحد موصوف بصفات الكمال .

﴿ فصل ﴾ قال المصنف : وقد أنكرت الفلاسفة بحث الأجساد ، ورد الأرواح إلى الأبدان ووجود الجنة ونار جهنميين وزعموا أن تلك أمثلة ضربت لهوام الناس ليفهموا الشواب والعقاب الروحانيين ، وزعموا أن النفس تبقى بعد



الموت بقاء سر مدياً أبداً ، إما في لذة لا توصف وهى الأنفس الكاملة ، أو ألم لا يوصف وهى النفوس المتلوة ؛ وقد تتفاوت درجات الألم على مقادير الناس ، وقد ينمحي عن بعضها الألم ويزول ؛ فيقال لهم نحن لاننكر وجود النفس بعد الموت ، ولذلك سمى عودها إعادة ، ولا أن لها نعماً وشقاء ، ولكن ما المانع من حشر الأجسام ؟ ولم ننكر اللذات والآلام الجسمانية فى الجنة والنار ، وقد جاء الشرع بذلك فنحن نؤمن بالجمع بين السعادتين ، وبين الشقاوتين الروحانية والجسمانية ، وأما الحقائق فى مقام الأمثال فتحكم بلا دليل ، فان قالوا الأبدان تنحل وتؤكل وتستحيل . قلنا القدرة لا يقف بين يديها شيء ، على أن الإنسان إنسان بنفسه . فلو صنع له البدن من تراب غير التراب الذى خلق منه لم يخرج عن كونه هو هو ، كما أنه تبدل أجزاؤه من الصغر إلى الكبر وبالهزال والسمن فان قالوا لم يكن البدن بدنأ حتى يرقى من حالة إلى حالة إلى أن صار لحمأ وعروفاً قلنا قدرة الله سبحانه وتعالى لا تقف على المفهوم المشاهد ثم قد أخبرنا نبينا ﷺ أن الأجسام تنبت فى القبور قبل البعث ، وأخبرنا أبو بكر محمد بن عبد الباقي البزار نا أبو محمد الجوهري نا عمر بن محمد بن الزيات ثنا قاسم بن زكريا المطرز ثنا أبو كريب ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ ما بين النفختين أربعون (١) قالوا يا أبا هريرة أربعون يوماً ؟ قال أبيت ، قالوا أربعون شهراً ؟ قال أبيت ، قالوا أربعون سنة قال أبيت ؛ قال ثم ينزل الله ماء من السماء فينبتون كما ينبت البقل ، قال وليس من الإنسان شيء إلا يبلى إلا عظماً واحداً وهو عجب (٢) الذنب ، منه خلق ، ومنه يركب الخلق يوم القيامة ، أخرجاه فى الصحيحين .

(١) هذه رواية مسلم ، ورواية البخارى المسئول فيها هو النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، ومعنى أبيت امتنعت عن الإخبار بما لا أعلم وقد جاءت مفسرة من رواية غيره فى غير مسلم أربعون سنة .

(٢) هو بفتح العين وإسكان الجيم العظم اللطيف الذى فى أسفل الصلب ، وهو رأس العصه .

(فصل) وقد لبس ابليس على أقوام من أهل ملتنا فدخل عليهم من باب قوة ذكائهم وفطنتهم فأراهم أن الصواب اتباع الفلاسفة لكونهم حكماء قد صدرت منهم أفعال وأقوال دلت على نهاية الذكاء وكال الفطنة كما ينقل من حكمة سقراط وأبقراط وأفلاطون وأرسطاطاليس وجالينوس وهؤلاء كانت لهم علوم هندسية ومنطقية وطبيعية واستخرجوا بفطنتهم أموراً خفية إلا أنهم لما تكلموا في الالهيات خلطوا ولذلك اختلفوا فيها ولم يختلفوا في الحسيات والهندسيات وقد ذكرنا جنس تخليطهم في معتقداتهم . وسبب تخليطهم أن قوى البشر لا تدرك العلوم الا جملة والرجوع فيها الى الشرائع (وقد حكى) هؤلاء المتأخرين في أمتنا أن أولئك الحكماء كانوا ينكرون الصانع ويدفعون الشرائع ويعتقدونها نواميس وحيلافصدقوا فيما حكى لهم عنهم ورفضوا شعار الدين وأهملوا الصلوات ولا بسوا المحذورات واستهانوا بحدود الشرع وخلعوا ربة الاسلام فاليهود والنصارى أعذر منهم لكونهم متمسكين بشرائع دلت عليها معجزات ، والمبتدعة في الدين أعذر منهم لانهم يدعون النظر في الأدلة وهؤلاء لا مستند لكفرهم إلا عليهم بأن الفلاسفة كانوا حكماء أتراهم ما علموا أن الأنبياء كانوا حكماء وزيادة (وما قد حكى) هؤلاء الفلاسفة من جحد الصانع محال : فان أكثر القوم يثبتون الصانع ولا ينكرون النبوات وإنما أهملوا النظر فيها وشذ منهم قليل فتبعوا الدهرية الذين فسدت أفهامهم بالمرءة وقد رأينا من المتفلسفة من أمتنا جماعة لم يكسبهم التفلسف إلا التحير فلا هم يعملون بمقتضاه ولا بمقتضى الاسلام بل فيهم من يصوم رمضان ويصلى ثم يأخذ في الاعتراض على الخالق وعلى النبوات ويتكلم في انكار بعث الأجساد ولا يكاد يرى منهم أحد إلا ضربة الفقر فأضر به فهو عامة زمانه في تسخط على الأقدار والاعتراض على المقدر حتى قال لى بعضهم أنا لا أخاصم إلا من فوق الفلك وكان يقول أشعاراً كثيرة في هذا المعنى فمنها قوله في صفة الدنيا قال :

أتراها صنعة من غير صانع \* أم تراها رمية من رام  
وقوله

واحيرتا من وجود ما تقدمه \* منا (١) اختيار ولا علم فيقتبس  
 كأنه في عماء ما يخلصنا \* منه ذكاء ولا عقل ولا شرس (٢)  
 ونحن في ظلمة ما إن لها قمر \* فيها يضيء ولا شمس ولا قيس  
 مدلين حيارى قد تكلفنا \* جهل يجهمنا (٣) في وجهه عبس  
 فالفعل فيه بلا رب ولا عمل \* والقول فيه كلام كله هوس  
 (فصل) ولما كانت الفلاسفة قريباً من زمان شريعتنا والرهبة كذلك  
 مد بعض أهل ملتنا يده إلى التمسك بهذه وبعضهم مد يده إلى التمسك بهذه  
 فترى كثيراً من الحمقى إذا نظروا في باب الاعتقاد تفلسفوا وإذا نظروا في  
 باب التزهد ترهبوا ففسأل الله ثباتاً على ملتنا وسلامة من عدونا أنه ولى الإجابة .  
 ( ذكر تلبسه على أصحاب الهياكل )

وهم قوم يقولون ان لكل روحاني من الروحانيات العلوية هيكلأ أعنى  
 جرماً من الاجرام السماوية هو هيكله ونسبته إلى الروحاني المختص به نسبة  
 أبداننا إلى أرواحنا فيكون هو مدبره والمتصرف فيه فمن جملة الهياكل العلوية  
 السيارات والثوابت ، قالوا : ولا سبيل لها إلى الروحاني بعينه . فيقترب إلى هيكله  
 بكل عبادة وقربان . ( وقال آخرون منهم ) لكل هيكل سماوى شخص من  
 الأشخاص السفلية على صورته وجوهره فعمل هؤلاء الصور ونحتوا الأصنام  
 وبنوا لها بيوتاً .

وقد ذكر يحيى بن بشر النهاوندى أن قوما قالوا الكواكب السبعة وهى  
 زحل ، والمشتري ، والمريخ ، والشمس ، والزهرة ، وعطارد ، والقمر . هى  
 المدبرات لهذا العالم وهى تصدر عن أمر الملائكة الأعلى . ونصبوا لها الأصنام  
 على صورتها ، وقربوا لكل واحد منها ما يشبهه من الحيوان . فجعلوا لزحل  
 جسماً عظيماً من الآنك (٤) أعنى يقرب إليه بشور حسن يؤتى به إلى بيت تحته  
 محفور وفوقه الدرازين من حديد على تلك الحفرة فيضرب الثور حتى يدخل  
 البيت ويمشى على ذلك الدرازين من الحديد فتغوص رجلاه ويداه هنالك ثم

(١) وفى نسخة اختبار (٢) أى سوء خلق (٣) أى يلقى بالغلظة (٤) الآنك  
 الرصاص الخالص .

توقد تحته النار حتى يحترق . ويقول له المقربون مقدس أنت أيها الإله الأسمى المطبوع على الشر الذي لا يفعل خيراً قربنا لك ما يشبهك فتقبل منا وأكفنا شرك وشر أرواحك الخبيثة : ويقربون للمشتري صيداً طفلاً وذلك أنهم يشترون جارية ليطأها السدنة (١) للأصنام السبعة فتحمل وتترك حتى تضع ويأتون بها والصبي على يدها ابن ثمانية أيام فينخسونه بالمسل والإبر وهو يبكي على يد أمه فيقولون له أيها الرب الخير الذي لا يعرف الشر قد قربنا لك من لم يعرف الشر يجانسك في الطبيعة فتقبل قرباننا وأرزقنا خيرك وخير أرواحك الخيرة ويقربون للريخ رجلاً أشقر أنمش (٢) أبيض الرأس من الشقرة يأتون به فيدخلون في حوض عظيم ويشدون قيوده إلى أوتاد في قعر الحوض ويملاؤن الحوض زيتاً حتى يبقى الرجل قائماً فيه إلى حلقه ويخلطون بالزيت الأدوية المقتوية للعصب والمعفنة للحم حتى إذا دار عليه الحول بعد أن يغذى بالأغذية المعفنة للحم والجلد قبضوا على رأسه فدخلوا عصبه من جلده ولفوه تحت رأسه وأتوا به إلى صنمهم الذي هو على صورة المريخ فقالوا أيها الإله الشرير ذو الفتن والجوائح قربنا إليك ما يشبهك فتقبل قرباننا وأكفنا شرك وشر أرواحك الخبيثة الشريرة . ويزعمون أن الرأس تبقى فيه الحياة سبعة أيام وتكلمهم بعلم ما يصيبهم تلك السنة من خير وشر ويقربون للشمس تلك المرأة التي قتلوا ولدها للمشتري ويطوفون بصورة الشمس ويقولون مسبحة مهللة أنت أيتها الآلهة النورانية قربنا إليك ما يشبهك فتقبل قرباننا وأرزقنا من خيرك وأعزينا من شرك . ويقربون للزهرة عجوزاً شمطاء ماجنة (٣) يقدمونها بين يديها وينادون حولها أيتها الآلهة الماجنة أتيناك بقربان بياضه كبياضك ومجانتك وظرفه كظرفك فتقبلها منا . ثم يأتون بالخطب فيجعلونه حول العجوز ويضرمون فيه النار إلى أن تحترق فيحشون رمادها في وجه الصنم .

(١) السدنة بالتحريض جمع سادن وهو خادم الكعبة وبيت الأصنام

(٢) النمش بفتح النون نقط بيض وسود

(٣) أى صفقة الوجه لا تستحي من قبح القول



ويقربون لطارد شاباً أسمر حاسباً كاتباً متادباً يأتون به بحيلة وكذلك يفعلون بالكل يخدعونهم وينجونهم ويسقونهم أدوية تزيل العقل وتخرس الألسنة فيقدمون هذا الشاب إلى صنم عطارد ويقولون أيها الرب الظريف أتيك بشخص ظريف وبطبعك اهتدينا فتقبل منا ثم ينشر الشاب نصفين ويربع ويجعل على أربع خشبات حوله ويضرم كل خشبة النار حتى تحترق ويحترق الربع معها ويحشون رماده في وجهه

ويقربون للقمر رجلاً آدم كبير الوجه ويقولون له يا بريدا الآلهة وخفيف الاجرام العلوية .

### ﴿ ذكر تليسه على عباد الأصنام ﴾

قال المصنف كل محنة لبس بها إبليس على الناس فسببها الميل إلى الحس والأعراض عن مقتضى العقل ولما كان الحس يأنس بالمثل (١) دعا إبليس لعنه الله خلقاً كثيراً إلى عبادة الصور وأبطل عند هؤلاء عمل العقل بالمرة . فمنهم من حسن له أنها الآلهة وحدها ومنهم من وجد فيه قليل فطنة فعلم أنه لا يوافقه على هذا فزين له أن عبادة هذه تقرب إلى الخالق فقالوا ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى .

### ﴿ ذكر بداية تليسه على عباد الأصنام ﴾

أخبرنا عبد الوهاب بن المبارك الحافظ نا أبو الحسين بن عبد الجبار نا أبو جعفر بن أحمد بن السلم نا أبو عبيد الله محمد بن عمران المرزاني نا أبو بكر أحمد بن محمد بن عبد الله الجوهرى ثنا أبو علي الحسن بن عليل العنزي : ثنا أبو الحسن علي ابن الصباح بن الفرات قال أخبرنا هشام بن محمد بن السائب الحلبي قال أخبرني أبي قال أول ما عبدت الأصنام كان آدم عليه السلام لما مات جعله بنو شيث بن آدم في مغارة في الجبل الذي أهبط عليه آدم بأرض الهند ويقال للجبل بوذ وهو أخصب جبل في الأرض . قال هشام فأخبرني

أبى عن أبى الصالح عن ابن عباس رضى الله عنهما قال فكان بنو شيث بن آدم عليه الصلاة والسلام يأتون جسد آدم فى المغارة فيعظمونه ويترحمون عليه فقال رجل من بنى قابيل يا بنى قابيل إن لبنى شيث دوار آيدورون حوله ويعظمونه وليس لكم شىء فينحت لهم صنما فكان أول من عملها قال : وأخبرنى أبى أنه كان ود . وسواع . ويغوث . ويعوق . ونسر . قوما صالحين فأتوا فى شهر جُزَع عليهم أقاربهم فقال رجل من بنى قابيل يا قوم هل لكم أن أعمل لكم خمسة أصنام على صورهم غير أنى لا أقدر أن أجعل فيها أرواحا ، فقالوا نعم . فنحت لهم خمسة أصنام على صورهم ونصبها لهم فكان الرجل منهم يأتى أخاه وعمه وابن عمه فيعظمه ويسعى حوله حتى ذهب ذلك القرن الأول . وعملت على عهد يزد بن مهلايل بن قينان بن أنوش بن شيث بن آدم ثم جاء قرن آخر فعظموهم أشد تعظيم من القرن الأول . ثم جاء من بعدهم القرن الثالث فقالوا ما عظم الأولون هؤلاء إلا وهم يرجون شفاعتهم عند الله عز وجل ، فعبدوهم وعظموا أمرهم واشتد كفرهم فبعث الله سبحانه وتعالى إليهم إدريس عليه الصلاة والسلام فدعاهم فكذبوه فرفعه الله مكانا عليا ، ولم يزل أمرهم يشتد فيما قال الكلبي عن أبى صالح عن ابن عباس حتى أدرك نوح فبعثه الله نبيا وهو يومئذ ابن أربعائة وثمانين سنة فدعاهم إلى عبادة الله عز وجل مائة وعشرين سنة فعصوه وكذبوه فأمره الله تعالى أن يصنع الفلك فعملها وفرغ منها وركبها وهو ابن ستائة سنة وغرق من غرق ومكث بعد ذلك ثلاثائة سنة وخمسين سنة . فكان بين آدم ونوح ألفا سنة ومائتا سنة فأهبط الماء هذه الأصنام من أرض إلى أرض حتى قذفها إلى أرض جُدة فلما نضبت الماء بقيت على الشط فسفت الريح عليها حتى وارتها .

قال الكلبي : وكان عمرو بن لحي كاهنا وكان يكنى أبا ثمامة له رثى من الجن . فقال له عجل المسير والظعن من تهامة ، بالسعد والسلامة ، أنت صفا جده ، تجد فيها أصناما معدة . فأوردها تهامة ولا تهب ، ثم ادع العرب إلى عبادتها تجب . فأتى نهر جدة فاستثارها ثم حملها حتى ورد بها تهامة وحضر الحج فدعا العرب إلى عبادتها قاطبة ، فأجابه عوف بن عذرة بن زيد اللات

فدفع إليه ودأ فحمله فكان بوادي القرى بدومة الجندل وسمى ابنه عبد ود فهو أول من سمي به . وجعل عوف ابنه عامراً سادناً له فلم يزل بنوه يدينون به حتى جاء الله بالإسلام .

قال الكلبي : حدثني مالك بن حارثة أنه رأى ودأ . قال وكان أبي يبعثني بالبن إليه ويقول اسق إهلك فأشربه . قال ثم رأيت خالد بن الوليد بعد كسره فجعله جذاً وكان رسول الله ﷺ بعثه من غزوة تبوك لهدمه فحالت بينه وبين هدمه بنو عبد ود وبنو عامر فقاتلهم فقتلهم وهدمه وكسره وقتل يومئذ رجلاً من بني عبد ود يقال له قطن بن سريح فأقبلت أمه ( وهو مقتول ) وهي تقول :

ألا تلك المودة لا تدوم      ولا يبقى على الدهر النعيم  
ولا يبقى على الحدثان عفر (١)      له أم بشاهقه رؤوم

ثم قالت :

يا جامعاً جامع الأحشاء والسكبد      ياليت أمك لم تولد ولم تلد  
ثم أكبت عليه فشهمت وماتت

قال الكلبي : فقلت لما لك بن حارثة صف لي ودأ حتى كأني أنظر إليه . قال : كان تمثال رجل أعظم ما يكون من الرجال قد دير أي نفس ، عليه حلتان متزرجلة مرتد بأخرى ، عليه سيف قد تقلده وتنكب قوساً وبين يديه حربة فيها لواء ووفضة فيها نبل يعني جمعتهما (٢)

قال : وأجابت عمرو بن لحي مضر بن نزار فدفع إلى رجل من هذيل يقال له الحارث بن تميم بن سعد بن هذيل بن مدركة بن إلياس بن مضر سواعاً ، وكان بأرض يقال لها رهاط من بطن نخلة يعبد من يليه من مضر . فقال رجل من العرب :

(١) العفر — بكسر العين وضمها ذكر الخنازير

(٢) الوفضة — الجعبة التي تجعل فيها السهام

تراهم حول قبلتهم عكوفاً كما عكفت هذيل على سواع  
يظل حياته صرعى لديه غنائم من ذخائر كل راعي  
وأجابته مذحج فدفع إلى أنعم بن عمرو المرادي يغوث ، وكان بأكمة  
باليمن تعبد مذحج ومن والاهما .

وأجابته همدان فدفع إلى مالك بن مرثد بن جشم يعوق ، وكان بقرية  
يقال لها جوان تعبد همدان ومن والاهما من اليمن .

وأجابته حمير فدفع إلى رجل من ذى رعين يقال له معدى كرب نسرأ  
وكان بموضع من أرض سبأ يقال له بلخع تعبد حمير ومن والاهما . فلم  
يزالوا يعبدونه حتى هودهم ذو نواس ولم تزل هذه الأصنام تعبد حتى بعث  
الله محمداً صلى الله عليه وسلم فأمر بهدمها .

قال ابن هشام وحدثنا الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس رضى الله  
عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : رفعت لى النار فرأيت عمرو  
ابن لحي قصيراً أحمر أزرق يجر قصبه فى النار قلت من هذا قيل هذا عمرو  
ابن لحي أول من بحر البحيرة ووصل الوصيلة وسبب السائبة وحى الحام وغير دين  
إسماعيل ودعا العرب إلى عبادة الأوثان . قال هشام وحدثني أبى وغيره أن إسماعيل  
عليه الصلاة والسلام لما سكن مكة وولد له فيها أولاد فكشروا حتى ملؤا مكة ونفوا من  
كان بها من العمالىق ضاقت عليهم مكة ووقعت بينهم الحروب والعداوات فأخرج  
بعضهم بعضاً فتنفسحوا فى البلاد واتمسوا المعاش فكان الذى حملهم على عبادة  
الأوثان والحجارة أنه كان لا يظعن من مكة ظاعن إلا أحتمل معه حجراً  
من حجارة الحرم تعظيماً للحرم وصيانة لمكة فحيث ما حلوا وضعوه وطافوا  
به كطوافهم بالكعبة تيمناً منهم بها وصيانة للحرم وحباله وهم بعد يعظمون الكعبة  
ومكة ويحجون ويعتصرون على أثر (١) إبراهيم وإسماعيل ثم عبدوا  
ما استحسنوا ونسوا ما كانوا عليه واستبدلوا بدين إبراهيم وإسماعيل عليهما  
السلام غيره فعبدوا الأوثان وصاروا إلى ما كانت عليه الأمم من قبلهم  
واستخرجوا ما كان يعبد قوم نوح وفيهم على ذلك بقايا من عهد إبراهيم



وإسماعيل يتمسكون بها من تعظيم البيت والطواف به والحج والعمرة والوقوف بعرفة والمزدلفة وإهداء البدن والإهلال بالحج والعمرة وكانت نزار تقول إذا ما أهلت (لييك اللهم لبيك لبيك لا شريك لك إلا شريكا هو لك تملكه وما ملك).

وكان أول من غير دين إسماعيل ونصب الأوثان وثيب السائبة ووصل الوصيلة عمرو بن ربيعة وهو لحي بن حارثة وهو أبو خزاعة وكانت أم عمرو بن لحي فهيرة بنت عامر بن الحارث وكان الحارث هو الذي يلي أمر الكعبة فلما بلغا عمرو بن لحي نازعه في الولاية وقاتل جرهم بن إسماعيل فظفر بهم وأجلاهم عن الكعبة ونفاهم من بلاد مكة وتولى حجابة البيت من بعدهم ثم أنه مرض مرضاً شديداً فقبل له أن باللقاء من أرض الشام حمة إن أنتها برئت فأتاها فاستحم بها فبرأ ووجد أهلها يعبدون الأصنام فقال ما هذه فقالوا نستسقي بها المطر ونستنصر بها على العدو فساءلهم أن يعطوه منها ففعلوا فقدم بها مكة ونصبها حول الكعبة واتخذت العرب الأصنام.

وكان أقدمها مناة وكان منصوبا على ساحل البحر من ناحية المسلك بقديد بين مكة والمدينة وكانت العرب جميعاً تعظمه والأوس والخزرج ومن نزل المدينة ومكة وما والاها ويذبحون له ويهدون له.

قال هشام : وحدثنا رجل من قریش عن أبي عبيدة بن عبد الله بن أبي عبيدة بن محمد بن عامر بن ياسر قال : كانت الأوس والخزرج ومن يأخذ مأخذهم من العرب من أهل يثرب وغيرها يحجون فيقفون مع الناس المواقف كلها ولا يخلقون رؤسهم فإذا نفروا أتوه فخلقوا عنده رؤوسهم وأقامو عنده لا يرون لحجهم تماماً إلا بذلك وكانت مناة لهذيل وخزاعة فبعث رسول الله ﷺ علياً رضي الله عنه فهدمها عام الفتح.

ثم اتخذوا اللات بالطائف وهي أحدث من مناة وكانت صخرة مرتفعة (١) وكانت سدنتها من ثقيف وكانوا قد بنوا عليها بناء وكانت قریش وجميع

العرب تعظما وكانت العرب تسمى زيد اللات وتيم اللات وكانت في موضع منارة مسجد الطائف اليسرى اليوم فلم يزالوا كذلك حتى أسلمت ثقيف فبعث رسول الله ﷺ المغيرة بن شعبه فهدمها وحرقها بالنار .

ثم اتخذوا العزى وهى أحدث من اللات اتخذها ظالم بن أسعد وكانت بوادى نخلة الشامية فوق ذات عرق وبنوا عليها بيتاً وكانوا يسمعون منه الصوت . قال هشام : وحدثني أبي عن أبي صالح عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : كانت العزى شيطانة تأتي ثلاث سمرات يبطن نخلة فلما افتتح رسول الله ﷺ مكة بعث خالد بن الوليد فقال ائت بطن نخلة فإنك تجد ثلاث سمرات فاعتضد الأولى فأتاها فعضدها . فلما جاء إليه قال : هل رأيت شيئاً ؟ قال لا . قال فاعتضد الثانية فأتاها فعضدها . ثم أتى النبي ﷺ . فقال هل رأيت شيئاً قال لا قال فاعتضد الثالثة فأتاها فإذا هو بحمينة نافضة شعرها واضعة يديها على عاتقها تصر بأنيابها وخلفها دبية السلى وكان سادنها . فقال خالد : يا عز كفرانك لا سبحانه أنى رأيت الله قد أهانك

ثم ضربها ففلق رأسها فإذا هى حممة (١) ثم عضد الشجرة وقتل دبية السادن ثم أتى النبي ﷺ فأخبره فقال تلك العزى ولا عزى بعدها للعرب . قال هشام : وكان لقريش أصنام فى جوف الكعبة وحولها وأعظمها عندهم هبل . وكان فيما بلغنى من عقيق أحمر على صورة الإنسان مكسور اليد اليمنى أدركته قريش كذلك فجعلوا له يداً من ذهب . وكان أول من نصبه خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر وكان فى جوف الكعبة وكان قدماه سبعة أقدح مكتوب فى أحدها صريح وفى الآخر ملصق فإذا شكوا فى مولود أهدوا له هدية ثم ضربوا بالقدح فإن خرج صريح الحقوه وإن خرج ملصقاً دفعوه . وكانوا إذا اختصموا فى أمر أو أرادوا سفراً أو عملاً أتوه فاستسموا بالقدح عنده . وهو الذى قال له أبو سفيان يوم أحد : أعل هبل أى علا دينك . فقال رسول الله ﷺ لأصحابه ألا تحييونه فقالوا

(١) الحممة بضم الحاء وفتح اليمين جمعها حم الرماد ، وكل ما احترق من النار .

وما نقول . قال قولوا لله أعلى وأجل . وكان لهم أساف ونائلة قال هشام فحدث الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس أن أساف رجل من جرهم يقال له أساف بن يعلى ونائلة بنت زيد من جرهم وكان يتعشقها في أرض اليمن فأقبلا حجاً فدخلوا البيت فوجدوا غفلة من الناس وخلوة من البيت ففجروها في البيت ففسخا فأصبحا فوجدوهما ممسوخين فأخرجوهما فوضعهما موضعهما فعبدتهما خزاعة وقريش ومن حج البيت بعد من العرب . قال هشام لما مسخا حجرين وضعا عند البيت ليقظ الناس بهما فلما طال مكثهما وعبدت الأصنام عبداً معها . وكان أحدهما ملصقاً بالكعبة والآخر في موضع زمزم فنقلت قریش الذي كان ملصقاً بالكعبة إلى الآخر فكانوا ينحرون وذبحون عندهما .

وكان من تلك الأصنام ذو الخلصة وكان مروة (١) بيضاء منقوشة عليها كهشة التاج وكانت بتبالة بين مكة (٢) والمدينة على مسيرة سبع ليال من مكة وكانت تعظمها وتهدي لها خثعم وبجيلة . فقال رسول الله ﷺ لجرير رضي الله عنه : ألا تكفني ذا الخلصة فوجهه إليه فسار بأحس فقابلته خثعم وباهلة فظفر بهم وهدم بنيان ذي الخلصة وأضرم فيه النار ، وذو الخلصة اليوم عتبة باب مسجد تبالة .

وكان لدوس صنم يقال له ذو الكفين . فلما أسلموا بعث رسول الله ﷺ الطفيل بن عمرو فخرقه .

وكان لبني الحارث بن يشكر صنم يقال له ذو الثرى .  
وكان لقضاة والخم وجذام وعاملة وغطفان صنم في مشارف الشام يقال له الأقيصر .

وكان لمزينة صنم يقال له فهم وبه كانت تسمى عبد فهم .  
وكان لعنزة صنم يقال له سكير

(١) المروة — حجارة بركة تقدر منها النار جمعها مرو .

(٢) وفي نسخة اليمن : قال ابن الأثير في النهاية تبالة بفتح التاء وتخفيف الباء بلد باليمن معروف .

وكان لطىء صنم يقال له الفلاس . وكان لأهل كل واد من مكة صنم في دارهم يعبدونه فإذا أراد أحدهم السفر كان آخر ما يصنع في منزله أن يتمسح به وإذا قدم من سفره كان أول ما يصنع إذا دخل منزله أن يتمسح به . ومنهم من اتخذ بيتاً ومن لم يكن له صنم ولا بيت نصب حجرأماً استحسن ثم طاف به وسموها الأنصاب . وكان الرجل إذا سافر فنزل منزلاً أخذ أربعة أحجار فنظر إلى أحسنها فأتخذها رباً وجعله ثالثة الاثافي (١) لقدرة فإذا ارتحل تركه . فإذا نزل منزلاً آخر فعل مثل ذلك ولما ظهر رسول الله ﷺ على مكة دخل المسجد والأصنام منصوبة حول الكعبة فجعل يطعن بسية (٢) قوسه في عيونها ووجوهها ويقول جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقاً ثم أمر بها فكفت على وجوهها ثم أخرجت من المسجد فخرقت . وعن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال : في زمان يزد برد عبدة الأصنام ورجع من رجع عن الاسلام .

أخبرنا إسماعيل بن أحمد نا عمر بن عبيد الله نا أبو الحسين بن بشران نا عثمان بن أحمد الدقاق ثنا جميل ثنا حسن بن الربيع ثنا مهدي بن ميمون . قال سمعت أبا رجاء العطاردي يقول : لما بعث رسول الله ﷺ فسمعنا به لحقنا بمسيلة الكذاب ، ولحقنا بالنار ، وكنا نعبد الحجر في الجاهلية فإذا وجدنا حجراً هو أحسن منه نلقى ذاك ونأخذه وإذا لم نجد حجراً جمعنا حثة من تراب ثم جئنا بغنم فحلبناها عليه ثم طفنا به . أخبرنا محمد بن عبد الباقي بن أحمد نا أحمد بن أحمد الحداد نا أبو نعيم أحمد بن عبد الله ثنا أبو حامد بن جبلة ثنا أبو عباس السراج ثنا أحمد بن الحسن بن خراش ثنا مسلم بن إبراهيم ثنا عمارة المعولى . قال سمعت أبا رجاء العطاردي يقول : كنا نعبد إلى الرمل فنجتمع فنحلب عليه فنعبده ، وكنا نعبد إلى الحجر الأبيض فنعبده زماناً ثم نلقيه . أخبرنا أبو منصور القزاز نا أبو بكر بن ثابت نا عبد العزيز بن علي الوراق نا أحمد بن إبراهيم ثنا يوسف بن يعقوب النيسابوري نا أبو بكر

(١) الاثافي جميع الاثنية ما يوضع عليه القدر .

(٢) سية القوس بكسر السين وبالياء معطف من طرفها .



ابن أبي شيبه ثنا يزيد بن هرون نا الحجاج بن أبي زينب . قال سمعت أبا عثمان النهدي قال : كنا في الجاهلية نعبد حجرآ فسمعنا مناديا ينادي يا أهل الرجال إن ربكم قد هلك فالتمسوا لكم رباً غيره . قال : فخرجنا على كل صعب وذلول فبينما نحن كذلك نطلب ، اذا نحن بمناد ينادي إنا قد وجدنا ربكم أو شبهه قال : فحُتْنَا فاذا حجر فنحرنَا عليه الجزر . أنبأنا محمد بن أبي طاهر نا أبو اسحاق البرمكي نا أبو عمر بن حيويه نا أحمد بن معروف نا الحسين بن الفهم ثنا محمد بن سعد نا محمد بن عمرو ثنى الحجاج بن صفوان عن ابن أبي حسين عن شهر بن حوشب عن عمرو بن عنبسة قال : كنت امرء آمن يعبد الحجاره فينزل الحى ليس معهم آلهة فيخرج الحى منهم فيأتى بأربعة أحجار . فينصب ثلاثة لقدره ويحمل أحسنها . إلهآ يعبد . ثم لعله يجد ما هو أحسن منه قبل أن يرتحل فيتركه ويأخذ غيره . أنبأنا عبد الوهاب بن المبارك نا أبو الحسين بن عبد الجبار نا أبو الحسن العتيق نا عثمان بن عمرو بن الميثاب نا أبو محمد عبد الله بن سليمان القامى ثنى أبو الفضل محمد بن أبي هرون الوراق ثنا الحسن بن عبد العزيز الجروى عن شيخ من ساكنى مكة . قال : سئل سفيان بن غيئنه كيف عبدت العرب الحجاره والأصنام . فقال أصل عبادتهم الحجاره أنهم قالوا البيت حجر فحيث ما نصبنا حجرآ فهو بمنزلة البيت . وقال أبو معشر : كان كثير من أهل الهند يعتقد الربويه ويقولون بأن الله تعالى ملائكة إلا أنهم يعتقدونه صورة كأحسن الصور وأن الملائكة أجسام حسان وأنه سبحانه وتعالى وملائكته محتجبون بالسما فأتخذوا أصنامآ على صورة الله سبحانه عندهم وعلى صور الملائكة فعبدوها وقربوا لها لموضع المشابهة على زعمهم . وقيل لبعضهم : أن الملائكة والكواكب والأفلاك أقرب الأجسام إلى الخالق فعظموها وقربوا لها ثم عملوا الأصنام .

وبنى جماعة من القدماء بيوتآ كانت للأصنام فنهبا بيت على رأس جبل بأصبهان كانت فيه أصنام أخرجهما كوشناسب لما تمجس وجعله بيت نار . والبيت الثانى والثالث فى أرض الهند . والرابع بمدينة بلخ بناه يثو شهر فلها ظهر الاسلام خربه أهل بلخ . والخامس بيت بصنعاء بناه الضحاك على اسم

الزهرة بخبره عثمان بن عفان رضى الله عنه . والسادس بناء قابوس الملك على اسم الشمس بمدينة فرغانة بخبره المعتصم .

وذكر يحيى بن بشير بن عمير النهاوندى : أن شريعة الهند وضعها لهم رجل برهمى ، ووضع لهم أصناماً وجعل لهم أعظم بيوتهم بيتاً بالميلتان . ( وهى مدينة من مدائن السند ) . وجعل فيه صنمهم الأعظم الذى هو كصورة الهيولى الأكبر . وهذه المدينة فتحت فى أيام الحجاج وأرادوا قلع الصنم فقلل لهم : إن تركتموه ولم تقلعوه جعلنا لكم ثلث ما يجتمع له من مال . فأمر عبد الملك بن مروان بتركه فالهند تحج إليه من ألفى فرسخ ولا بد للحجاج أن يحمل معه دراهم على قدر ما يمكنه من مائة إلى عشرة آلاف لا يكون أقل من هذا ولا أكثر ومن لم يحمل معه ذلك لم يتم حجه . فيلقيه فى صندوق عظيم هناك ويطوفون بالصنم . فاذا ذهبوا قسم ذلك المال ثلثه للمسلمين وثلثه لعمارة المدينة وحصونها وثلثه لسدنة الصنم ومصالحه .

قال الشيخ أبو الفرج رحمه الله : فانظر كيف تلاعب الشيطان بهؤلاء وذهب بعقولهم ففتحوا بأيديهم ما عبدوه وما أحسن ما عاب الحق سبحانه وتعالى أصنامهم فقال : « ألهم أرجل يمشون بها أم لهم أيد يبطشون بها أم لهم أعين يبصرون بها أم لهم آذان يسمعون بها » . وكانت الإشارة إلى العباد أى أنتم تمشون وتبطشون وتبصرون وتسمعون والأصنام عاجزة عن ذلك وهى جماد وهم حيوان فكيف عبد التام الناقص . ولو تفكروا لعلموا أن الإله يصنع الأشياء ولا يصنع ، ويجمع وليس بمجموع ، وتقوم الأشياء به ولا يقوم بها ، وإنما ينبغى للإنسان أن يعبد من صنعه لا ما صنعه . وما خيل إليهم أن الأصنام تشفع نحيال ليس فيه شبهة يتعلق بها .

## ﴿ ذكر تلييسه على عابدى النار والشمس والقمر ﴾

قال المصنف : قد لبس ابليس على جماعة فحسن لهم عبادة النار وقالوا هي الجوهر الذى لا يستغنى العالم عنه ومن ههنا زين عبادة الشمس .  
 وذكر أبو جعفر بن جرير الطبرى : أنه لما قتل قابيل هايل وهرب من أبيه آدم إلى اليمن أتاه ابليس . فقال له : ان هايل انما قبل قربانه وأكلته النار لأنه كان يخدم النار ويعبدها فانصب أنت ناراً تكون لك ولعقبك .  
 فبنى بيت نار فهو أول من نصب النار وعبدها ، قال الجاحظ : وجاء زرادشت من بلخ وهو صاحب المجوس فادعى أن الوحي ينزل إليه على جبل سيلان فدعى أهل تلك النواحي الباردة الذين لا يعرفون إلا البرد وجعل الوعيد بتضاعف البرد ، وأقرب بأنه لم يبعث إلا إلى الجبال فقط . وشرع لأصحابه التوضوء بالأبوال وغشيان الأمهات ، وتعظيم النيران ، مع أمور سميحة .  
 قال ومن قول زرادشت كان الله وحده ، فلما طالت وحدته فكر فتولد من فكرته ابليس . فلما مثل بين يديه وأراد قتله امتنع منه فلما رأى امتناعه ودعه إلى مدة .

قال الشيخ أبو الفرج رحمه الله : وقد بنى عابدوا النار لها بيوتاً كثيرة . فأول من رسم لها بيتاً أفريدون فاتخذ لها بيتاً بطرسوس وآخر ببخارى . واتخذ لها من بيتا بسجستان . واتخذ لها أبو قباذ بيتاً بناحية بخارى . وبنيت بعد ذلك بيوت كثيرة لها . وقد كان زرادشت وضع ناراً زعم أنها جاءت من السماء فأكلت قربانهم . وذلك أنه بنى بيتاً وجعل في وسطه مرآة ولف القربان في حطب وطرح عليه الكبريت فلما استوت الشمس في كبد السماء قابلت كوة قد جعلها في ذلك البيت فدخل شعاع الشمس فوقع على المرأة فانهكس على الحطب فوقع في النار . فقال لا تطفؤا هذه النار .

## ﴿ فصل ﴾ قال المصنف : وقد حسن إبليس لعنه الله لأقوام عبادة

القمر ولاخرين عبادة النجوم . قال ابن قتيبة وكان قوم في الجاهلية عبدوا الشعري العبور وقتنوا بها . وكان أبو كبشة الذى كان المشركون ينسبون

إليه رسول الله ﷺ أول من عبدها . وقال قطعت السماء عرضاً ولم يقطع السماء عرضاً غيرها وعبدها وخالف قريشاً فلما بعث رسول الله ﷺ ودعا إلى عبادة الله وترك الأوثان قالوا هذا ابن أبي كبشة أى شبهه ومثله فى الخلاف كما قالت بنو إسرائيل لمريم يا أخت هارون أى يشبهه هارون فى الصلاح وهما شعريان إحداهما هذه والشعري الأخرى هى الغميصاء وهى تقابلها وبينها المجرة - والغميصاء من الذراع المبسوط فى جهة الأسد وتلك فى الجوزاء .

وزين إبليس لعنه الله لآخرين عبادة الملائكة وقالوا : هى بنات الله تعالى . تعالى الله عن ذلك . وزين لآخرين عبادة الخيل والبقر . وكان السامرى من قوم يعبدون البقر فاهذا صاغ عجلاً . وجاء فى التعبير أن فرعون كان يعبد تيساً وليس فى هؤلاء من أعمل فكره ولا استعمل عقله فى تدبير ما يفعل نسأل الله السلامة فى الدنيا والآخرة .

### ﴿ ذكر تليسه على الجاهلية ﴾

قال المصنف : ذكرنا كيف لبس عليهم فى عبادة الأصنام . ومن أقبح تليسه عليهم فى ذلك تقليد الآباء من غير نظر فى دليل كما قال الله عز وجل « وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا أولو كان آباؤهم لا يعقلون شيئاً ولا يهتدون » المعنى أتبعونهم أيضاً .

وقد لبس إبليس على طائفة منهم فقالوا بمذاهب الدهرية وأنكروا الخالق وجحدوا البعث ، وهؤلاء الذين قال الله سبحانه فيهم : « ما هى إلا حياتنا الدنيا نموت ونحى وما يهلكنا إلا الدهر » . وعلى آخرين منهم : فأقروا بالخالق لكنهم جحدوا الرسل والبعث . وعلى آخرين منهم : فزعموا أن الملائكة بنات الله . وأمال آخرين منهم إلى مذهب اليهود وآخرين إلى مذهب المجوس ، وكان فى بنى تميم منهم زرارة ابن جديس التميمى وابنه حاجب . ومن كان يقر بالخالق والابتداء والإعادة والثواب والعقاب عبد المطلب ابن هاشم ، وزيد بن عمرو بن نفيل ، وقس بن ساعدة ، وغامر بن الظرب -



وكان عبد المطلب إذا رأى ظالماً لم تصبه عقوبة . قال تالله أن وراء هذه الدار لداراً يحزى فيها المحسن والمسيء . ومنهم زهير بن أبي سلمى وهو القائل :  
يؤخر فيوضع في كتاب فيدخر ليوم الحساب أو يعجل فينقم  
ثم أسلم ومنهم زيد الفوارس بن حصن ، ومنهم القلمس بن أمية الكنانى .  
كان يخطب بفناء الكعبة وكانت العرب لا تصدر عن مواسمها حتى يعظها  
ويوصيها فقال يوماً : يا معشر العرب أطيعونى ترشدوا قالوا : وما ذاك .  
قال : انكم تفر دتم بألهة شتى إني لأعلم ما الله بكل هذا راض وأن الله رب هذه  
الآلهة وأنه ليحب أن يعبد وحده . فتفرقت عنه العرب لذلك ولم يسمعوا  
مواعظه . وكان فيهم قوم يقولون من مات فربطت على قبره دابته وترك  
حتى تموت حشر عليها ومن لم يفعل ذلك حشر ماشياً ومن قاله عمرو بن  
زيد الكلبي .

قال المصنف : وأكثر هؤلاء لم يزل عن الشرك وإنما تمسك منهم بالتوحيد  
ورفض الأصنام القليل كقس بن ساعده وزيد وما زالت الجاهلية تبتدع  
البدع الكثيرة . فمنها النسيء وهو تحريم الشهر الحرام وتحليل الشهر الحرام  
وذلك أن العرب كانت قد تمسكت من ملة إبراهيم صلوات الله وسلامه  
عليه بتحريم الأشهر الأربعة فإذا احتاجوا إلى تحليل المحرم للحرب أخروا  
تحريمه إلى صفر ثم يحتاجون إلى صفر ثم كذلك حتى تتدافع السنة . وإذا  
حجوا قالوا : لبيك لا شريك لك ، الا شريكاً هو لك ، تملكه وما ملك .  
ومنها توريث الذكر دون الأنثى . ومنها أن أحدهم كان إدامات ورث نكاح  
زوجته أقرب الناس إليه ومنها البحيرة وهى الناقة تلد خمسة أبطن فان كان  
الخامس أنثى شقوا أذنها وحرمت على النساء . والسائبة من الأنعام كانوا  
يسبيونها ولا يركبون لها ظهرأ ولا يحلبون لها لبناً . والوصيلة الشاة تلد سبعة  
أبطن فان كان السابع ذكرأ أو أنثى قالوا وصلت أخاها فلا تذبح وتكون  
منافعة للرجال دون النساء فإذا ماتت اشترك فيها الرجال والنساء . والحام  
الفحل ينتج من ظهره عشرة أبطن فيقولون قد حمى ظهره فيسبيونه لأصنامهم ولا  
يحمل عليه . ثم يقولون أن الله عز وجل أمرنا بهذا فذلك معنى قوله تعالى : ما جعل  
الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام ولكن الذين كفروا يفترون على الله

الكذب. ثم الله عز وجل رد عليهم فيما حرموه من البحيرة والسائبة والوصيلة والحام وفيما أحلوه بقولهم «خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا» قال الله تعالى «قل الذكور حرم أم الإناثين» المعنى إن كان الله تعالى حرم الذكورين فكل الذكور حرام وإن كان حرم الإناثين فكل الإناث حرام وإن كان حرم ما اشتملت عليه أرحام الإناثين فإنها تشتمل على الذكور والإناث فيكون كل جنين حراماً. وزين لهم إبليس قتل أولادهم فالإنسان منهم يقتل ابنته ويغذو كلبه. ومن جملة ما لبس عليهم إبليس أنهم قالوا لو شاء الله ما أشركنا أى لو لم يرض شركنا لحال بيننا وبينه فتعلقوا بالمشيئة وتركوا الأمر ومشية الله نعم الكائنات وأمره لا يعجز مراداته فليس لأحد أن يتعلق بالمشيئة بعد ورود الأمر ومذاهبهم السخيفة التى ابتعدوها كثيراً لا يصلح تضييع الزمان بذكرها ولا هى مما يحتاج إلى تكلف ردها.

### ﴿ ذكر تلبس إبليس على جاحدى النبوات ﴾

قال المصنف: قد لبس إبليس على البراهمة والهندوس وغيرهم فزين لهم جحد النبوات ليسد طريق ما يصل من الآله. وقد اختلف أهل الهند فبنهم دهرية ومنهم ثنوية ومنهم على مذاهب البراهمة ومنهم من يعتقد نبوة آدم وإبراهيم فقط وقد حكى أبو محمد النوبختي في كتاب الآراء والديانات أن قوماً من الهند من البراهمة أثبتوا الخالق والرسول والجنة والنار وزعموا أن رسولهم ملك أتاها في صورة البشر من غير كتاب له أربعة أيد وإثنا عشر رأساً من ذلك رأس إنسان ورأس أسد ورأس فرس ورأس فيل ورأس خنزير وغير ذلك من رؤوس الحيوانات وأنه أمرهم بتعظيم النار ونهاهم عن القتل والذبايح إلا ما كان للنار ونهاهم عن الكذب وشرب الخمر وأباح لهم الزنا وأمرهم أن يعبدوا البقر ومن ارتد منهم ثم رجع حلقوا رأسه ولحيته وحاجبيه وأشفار عينيه ثم يذهب فيسجد للبقر في هذيانات يضيع الزمان بذكرها.

قال المصنف: وقد القى إبليس إلى البراهمة ست شبهات.

(الشبهة الأولى): استبعاد اطلاع بعضهم على ما خفى عن بعض فقالوا:

( ما هذا إلا بشر مثلكم ) والمعنى وكيف أطلع على ما خفى عنكم . وجواب هذه الشبهة أنهم لو ناطقوا العقول لأجازت اختيار شخص بشخص لخصائص يعلو بها جنسه فيصلح بتلك الخصائص لتلقف الوحي إذ ليس كل أحد يصلح لذلك وقد علم الكل أن الله سبحانه وتعالى ركب الأمزجة متفاوتة وأخرج إلى الوجود أدوية تقاوم ما يعرض من الفساد البدنى فإذا أمد النبات والأحجار بخواص لإصلاح أبدان خلقت للفناء ههنا وللبقاء فى دار الآخرة لم يبعد أن يخص شخصاً من خلقه بالحكمة البالغة والدعاية إليه إصلاحاً لمن يفسد فى العالم بسوء الأخلاق والأفعال ومعلوم أن المخالفين لا يستذكرون أن يختص أقوام بالحكمة ليسكنوا فورات الطباع الشريرة بالموعظة فكيف ينكرون أمداد البارى سبحانه بعض الناس برسائل ومصالح ووصايا يصلح بها العالم ويطيب أخلاقهم ويقيم بها سياستهم وقد أشار عز وجل إلى ذلك فى قوله عز وجل : « أكان للناس عجباً أن أوحينا إلى رجل منهم أن أنذر الناس » .

( الشبهة الثانية ) قالوا هلا أرسل ملكاً فإن الملائكة إليه أقرب ومن الشك فيهم أبعد والადميون يحبون الرياسة على جنسهم فيوقع هذا شكاً وجواب هذا من ثلاثة أوجه : أحدهما أن فى قوى الملائكة قلب الجبال والصخور فلا يمكن إظهار معجزة تدل على صدقهم لأن المعجزة ما خرقت العادة وهذه العادة الملائكة وإنما المعجزات الظاهرة ما ظهرت على يد بشر ضعيف ليسكون دليلاً على صدقه . والثانى : أن الجنس إلى الجنس أميل فصح أن يرسل إليهم من جنسهم لئلا ينفروا وليعقلوا عنه ثم تخصيص ذلك الجنس بما عجز عنه جنسه دليل على صدقه : والثالث أنه ليس فى قوى البشر رؤية الملك وإنما الله تعالى يقوى الأنبياء بما يرزقهم من إدراك الملائكة ولهذا قال الله تعالى « ولو جعلناه ملكاً لجعلناه رجلاً » أى لينظروا إليه ويأنسوا به ويفهموا عنه ثم قال « وللبسنا عليهم ما يلبسون » أى خلطنا عليهم ما يخلطون على أنفسهم حتى يشكوا فلا يدرون أملك هو أم آدمى .

( الشبهة الثالثة ) قالوا نرى ما تدعيه الأنبياء من علم الغيب والمعجزات وما يلقى إليهم من الوحي يظهر جنسه على الكهنة والسحرة فلم يبق لنا دليل

نفرق به بين الصحيح والفساد . والجواب أن نقول : أن الله تبارك وتعالى بين الحجج ثم بث الشبهة وكلف العقول الفرق فلا يقدر ساحر أن يحي ميتاً ولا أن يخرج من عصا حياً وأما الكاهن فقد يصيب ويخطئ بخلاف النبوة التى لا خطأ فيها بوجه .

( الشبهة الرابعة ) قالوا لا يخلوا ما أن تجيء الأنبياء بما يوافق العقل أو بما يخالفه فإن جاءوا بما يخالفه لم يقبل وإن جاءوا بما يوافقه فالعقل يغنى عنه . والجواب أن نقول : قد ثبت أن كثيراً من الناس يعجزون عن سياسات الدنيا حتى يحتاجون إلى متمم كالحكماء والسلطين فكيف بأمور الإلهية والأخروية .

( الشبهة الخامسة ) قالوا قد جاءت الشرائع بأشياء ينفر منها العقل فكيف يجوز أن تكون صحيحة من ذلك إيلام الحيوان . والجواب أن العقل ينكر إيلام الحيوان بعضه لبعض فأما إذا حكم الخالق بالإيلام لم يبق للعقل اعتراض وبيان ذلك أن العقل قد عرف حكمة الخالق سبحانه وتعالى وأنه لا خلل فيها ولا نقص فأوجبت عليه هذه المعرفة التسليم لما خفى عنه ومتى اشتبه علينا أمر فى فرع لم يحز أن نحكم على الأصل بالبطلان ثم قد ظهرت حكمة ذلك فانا نعلم أن الحيوان يفضل على الجماد ثم الناطق أفضل مما ليس بناطق بما أوتى من الفهم والفظنة والقوى النظرية والعملية وحاجة هذا الناطق إلى إبقاء فهمه ولا يقوم فى إبقاء القوى مقام اللحم شيء ولا يستطرف تناول القوى الضعيف وما فيه فائدة عظيمة لما قلت فائدته . وإنما خلق الحيوان البهيم للحيوان الكريم فلم يذبح لكثير وضاق به المرعى ومات فيتأذى الحيوان الكريم بحيفته فلم يكن لايجاد فائدة . وأما ألم الذبح فانه يستر وقد قيل أنه لا يوجد أصلاً لأن الحساس للآلم أغشية الدماغ لأن فيه الأعضاء الحساسة ولذلك إذا أصابها آفة من صرع أو سكتة لم يحس الانسان بآلم فاذا قطعت الأوداج سريعاً لم يصل ألم الجسم إلى محل الحس ولهذا قال عليه الصلاة والسلام « إذا ذبح أحدكم فليحد شفرته وليرح ذبيحته » .

( الشبهة السادسة ) قالوا ربما يكون أهل الشرائع قد ظفروا بخواص من



حجارة وخشب . والجواب أن هذا كلام ينبغي أن يستحي من إirاده فانه لم يبق شيء من العقاقير والأحجار إلا وقد وضحت خواصها وبان سترها فلو ظفر واحد منهم بشيء وأظهر خاصيته لوقع الانسكار من العلماء بتلك الخواص وقالوا ايس هذا منك إنما هذه خاصية فى هذا . ثم إن المعجزات ليست نوعاً واحداً بل هى بين صخرة خرجت منها ناقة وعصا انقلبت حية وحجر تفجّر عيوناً وهذا القرآن الذى له منذ نزل دون الستمائة سنة فالأسماع تدركه والأفكار تتدبره والتحدى به على الدوام ولم يقدر أحد على مداينة منه فأين هذا والخاصة والسحر والشعبذة .

قال أبو الوفاء على بن عقيل رضى الله عنه : صبثت قلوب أهل الإلحاد لا انتشار كلمة الحق وثبوت الشرائع بين الخلق والإمتثال لأوامرها كابن الراوندى ومن شاكله كأبى العلاء . ثم مع ذلك لا يرون لمقاتلتهم نباهة ولا أثراً بل الجوامع تتدفق زحاما والأذانات تملأ أسماعهم بالتعظيم لشأن النبى صلوات الله وسلاماته عليه والإقرار بما جاء به ، وإنفاق الأموال والأنفس فى الحج مع ركوب الأخطار ومعاناة الأسفار ومفارقة الأهل والأولاد . فجعل بعضهم يندس فى أهل النقل فيضع المفاسد على الأسانيد ويضع السيز والأخبار وبعضهم يروى ما يقارب المعجزات من ذكر خواص فى أحجار وخوارق العادات فى بعض البلاد وأخبار عن الغيوب عن كثير من الكهنة والمنجمين ويبالغ فى تقرير ذلك حتى قالوا أن سطيحا قال فى الخبيء الذى خبيء له : حبة بر ، فى إحلل مهر . والأسود كان يعظ ويقول الشيء قبل كونه . وههنا اليوم معز مون يكلمون الجنى الذى فى باطن المجنون فيكلمهم بما كان ويكون وما شاكل ذلك من الخرافات فمن رأى مثل هذا قال بقلة عقله وقلة تليحه لقصد هؤلاء الملحدة وهل ما جاءت به النبوات إلا مقارب هذا ، وليس قول الكاهن . حبة بر فى إحلل مهر ، وقد أخفيت كل الإخفاء بأكثر من قوله . « وأنبتكم بماتاً كلون وما تدخرون فى بيوتكم » وهل ببق لهذا وقع فى القلوب وهذا التقويم ينطق بالمنع من الركوب اليوم وهل ترك تليح هذا إلا النبى (١)

والله ما قصدوا بذلك إلا قصداً ظاهراً ولحواً جلياً فقالوا تعالوا  
 نكثر الجولان فى البلاد والأشخاص والنجوم والخواص فلا يخلو مع  
 الكثرة من مصادفة الاتفاق لواحدة من هذه . فيصدق بها الكل ويبطل أن  
 يكون ما جاء به الأنبياء خرقاً للعادات . ثم دس قوم من الصوفية أن فلانا  
 أهوى بانائه إلى دجلة فامتلاً ذهباً فصار هذا كالعادة بطريق الكرامات من  
 المتصوفين . وبطريق العادات فى حق المنجمين . وبطريق الخواص فى حق  
 الطبائعين . وبطريق الكهانة فى حق المعزمين . والعرافين فأى حكم بقى لقول  
 عيسى عليه السلام . « وأنبتكم بما تأكلون وما تدخرون فى بيوتكم » . وأى  
 خرق بقى للعادات وهل العادات إلا استمرار الوجود . وكثرة الحصول .  
 فاذا نبههم العاقل المتدين على ما فى هذا من الفساد قال الصوفى ، أتشكر كرامات  
 الأولياء ، وقال أهل الخواص . أتشكر المغناطيس الذى يجذب الحديد والنعامة  
 تبلى النار فتسكت عن جحد ما لم يكن لأجل ما كان فويل للمحق معهم هذا  
 والباطنية من جانب والمنجمون من جانب مع أرباب المناصب لا يحلون  
 ولا يعقدون إلا بقولهم فسبحان من يحفظ هذه الملة ويعلى كلمتها حتى أن كل  
 الطوائف تحت قهرها إقبالا من الله عز وجل على حراسة النبوات وقعا  
 لأهل المحال .

﴿ فصل ﴾ ومن الهند البراهمة قوم قد حسن لهم إبليس أن يتقربوا  
 بإحراق نفوسهم فيحفر للإنسان منهم أخدود وتجتمع الناس فيجىء مضمخا  
 بالخلوق والطيب وتضرب المعازف والطبول والصنوج ويقولون طوبى  
 لهذه النفس التى تعلق إلى الجنة ويقول هو ليكن هذا القربان مقبولا ويكون  
 ثواب الجنة ثم يلقى نفسه فى الأخدود فيحترق فإن هرب نابذوه ونفوه  
 وتبرأوا منه حتى يعود ومنهم من يحمى له الصخر فلا يزال يلزم صخرة صخرة  
 حتى يثقب جوفه ويخرج معه فيموت ومنهم من يقف قريباً من النار إلى أن  
 يسيل ودكه فيسقط . ومنهم من يقطع من ساقه ونخذه قطعاً ويلقيها إلى  
 النار والناس يزكونه ويمدحونه ويسألون مثل مرتبته حتى يموت : ومنهم من  
 يقف فى اخشاء البقر إلى ساقه ويشعل النار فيحترق . ومنهم من يعبد الماء  
 ويقول هو حياة كل شىء فيسجد له . ومنهم من يحجز له أخدود قريب من

الماء فيقع في الأخدود حتى إذا التهب قام فانغمس في الماء ثم رجع إلى الأخدود حتى يموت فإن مات وهو بينهما حزن أهله وقالوا حرم الجنة وإن مات في أحدهما شهدوا له بالجنة. ومنهم من يزهد نفسه بالجوع والعطش فيسقط أولاً عن المشى ثم عن الجلوس ثم ينقطع كلامه ثم تبطل حواسه ثم تبطل حركته ثم يخذل. ومنهم من يهيم في الأرض حتى يموت : ومنهم من يغرق نفسه في النهر . ومنهم من لا يأتي النساء ولا يوارى إلى العورة ولهم جبل شاهق تحته شجرة وعند ها رجل بيده كتاب يقرأ فيه يقول : طوبى لمن ارتقى هذا الجبل وبعج بطنه وأخرج أمعاءه يسده . ومنهم من يأخذ الصخور فيرض بها جسده حتى يموت : والناس يقولون طوبى لك وعندهم نهران فيخرج أقوام من عبادهم يوم عيدهم وهناك رجال فيأخذون ما على العباد من الثياب ويبطحونها فيقطعونها نصفين ثم يلقون أحد النصفين في نهر والنصف الآخر في نهر ويزعمون انهما يجريان إلى الجنة . ومنهم من يخرج إلى براح ومعه جماعة يدعون له ويهتفون بنيتة فإذا أضجر جلس وجمع له سباع الطير من كل جهة فيتجرد من ثيابه ثم يمتد والناس ينظرون إليه فتبتدره الطير فتأكله فإذا تفرقت الطير جاءت الجماعة فأخذوا عظامه وأحرقوها وتبركوا بها . في أفعال طويلة قد ذكرها أبو محمد النوبختي يضيع الزمان في كتابتها والعجب أن الهند قوم تؤخذ الحكمة عنهم ويؤخذ عنهم دقائق الحكمة وتلهم دقائق الأعمال فسبحان من أعشى قلوبهم حتى قادم إبليس هذا المقادم قال وفيهم من يزعم أن الجنة ثنتان وثلاثون مرتبة وأن مكث أهل الجنة في أدنى مرتبة منها أربع مائة ألف سنة وثلاثة وثلاثون ألف سنة وستمئة وعشرون سنة وكل مرتبة أضعاف ما دونها . وأن النار اثنتان وثلاثون مرتبة منها ست عشر مرتبة فيها الزمهرير وصنوف عذابه وست عشرة مرتبة فيها الحريق وصنوف عذابه .

(( ذكر تلبسه على اليهود ))

قال المصنف . قد لبس عليهم في أشياء كثيرة نذكر منها نبذة ليستدل بها على تلك . فمن ذلك تشبيههم الخائف بالخائف ولو كان تشبيههم حقاً لجاز عليه ما يجوز عليهم وحكى أبو عبد الله بن حامد من أصحابنا . أن اليهود تزعم أن

الإله المعبود رجل من نور على كرسي من نور على رأسه تاج من نور وله أعضاء كالآدميين ومن ذلك قولهم عزيز بن الله ولو فهموا أن حقيقة البنوة لا تكون إلا بالتبعية والخالق ليس بذى أبعاد لأنه ليس بمؤلف لم يثبتوا بنوة . ثم أن الولد في معنى الوالد وقد كان عزيز لا يقوم إلا بالطعام والإله من قامت به الأشياء لا من قام بها والذي دعاهم إلى هذا مع جهلهم بالحقائق أنهم رأوه قد عاد بعد الموت وقرأ التوراة من حفظه فتكلموا بذلك من ظنونهم الفاسدة ويدل على أن القوم كانوا في بعد من الذهن أنهم لما رأوا أثر القدرة في فرق البحر لهم ثم مروا على أصنام طلبوا مثلها فقالوا ( أجعل لنا آلهة كما لهم آلهة ) فلما زجرهم موسى عن ذلك بقي في نفوسهم فظهر المستور بعبادتهم العجل والذي حملهم على هذا شيئان ، أحدهما جهلهم بالخالق والثاني أنهم أرادوا ما يسكن إليه الحس لغلبة الحس عاينهم وبعد العقل عنهم ولولا جهلهم بالمعبود ما جترأوا عليه بالكلمات القبيحة كقولهم ( أن الله فقير ونحن أغنياء ) وقولهم ( يد الله مغولة ) تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

ومن تليسيه عليهم أنهم قالوا : لا يجوز نسخ الشرائع . وقد علموا أن من دين آدم جواز نكاح الأخوات ، وذوات المحارم ، والعمل في يوم السبت ، ثم نسخ ذلك بشريعة موسى قالوا إذا أمر الله عز وجل بشيء كان حكمه فلا يجوز تغييره . قلت . قد يكون التغيير في بعض الأوقات حكمة فان تقلب الآدمي من صحة إلى مرض ومن مرض إلى موت كله حكمة وقد حظر عليكم العمل يوم السبت وأطلق لكم العمل يوم الأحد وهذا من جنس ما أنكرتم وقد أمر الله عز وجل إبراهيم عليه السلام بذبح ابنه ثم نهاه عن ذلك .

ومن تليسيه عليهم أنهم قالوا : « لن تمسنا النار إلا أياماً معدودة » وهي الأيام التي عبد فيها العجل وفضائحهم كثيرة ثم حملهم إبليس على العناد المحض فحدوا ما كان في كتابهم من صفة نبينا ﷺ وغيروا ذلك وقد أمروا أن يؤمنوا به ورضوا بعذاب الآخرة فعلهاؤهم عاندوا وجهالهم قلدوا ثم العجب أنهم غيروا ما أمروا به وحرفوا ودانوا بما يريدون فأين العبودية من ترك



الأمر ويعمل بالهوى ثم أنهم كانوا يخالفون موسى ويعيونه حتى قالوا أنه آدر (١) واتهموه بقتل هارون واتهموا داود بزوجة أوريا .

أخبرنا محمد بن عبد الباقي البزار نا الحسن بن علي الجوهري نا أبو عمر ابن حياة نا ابن معروف نا الحارث بن أبي أسامة ثنا محمد بن سعد نا علي بن محمد عن علي بن مجاهد عن محمد بن إسحاق عن سالم مولى عبد الله بن مطيع عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : أتى رسول الله ﷺ بيت المدارس (٢) فقال أخرجوا إلى أعلمكم نخرج إليه عبد الله بن سوريا فخلاه فناشده الله بدينه وبما أنعم الله عليهم وأطعمهم من المن والسلوى وظلهم به من الغمام أتعلون أتى رسول الله ؟ قال : اللهم نعم . وأن القوم ليعرفون ما أعرف وإن صفتك ونعتك لمبين في التوراة ولكنهم حسدوك . قال : فما يمنعك أنت . قال : أكره خلاف قومي وعسى أن يتبعوك ويسلبوا فأسلم .

أخبرنا هبة الله بن محمد بن عبد الواحد قال : أخبرنا الحسن بن علي قال أخبرنا أحمد بن جعفر بن حمدان قال ثنا عبد الله بن أحمد قال حدثني أبي قال ثنا يعقوب قال ثنا أبي عن ابن إسحاق قال حدثني صالح بن عبد الرحمن بن عوف عن محمود بن لبيد عن سلمة بن سلامة بن وقش . قال : كان لنا جار من اليهود في بني عبد الأشهل نخرج علينا يوما من بيته قبل مبعث النبي ﷺ حتى وقف على مجلس بني عبد الأشهل قال سلمة : وأنا يومئذ أحدث من فيهم سنا على بردة مضطجعا فيها بفناء أهلي فذكر البيع والقيامة والحساب والميزان والجنة والنار فقال ذلك لقوم أهل شرك وأصحاب أوثان لا يرون بعثا كائنا بعد الموت . فقال له ويحك : يا فلان أترى هذا كائنا أن الناس يعيشون بعد موتهم إلى دار فيها جنة ونار يجزون فيها بأعمالهم قال نعم والذي يخلف به يود أحدهم أن له لحظة من تلك النار بأعظم تنور في الدار يحمونه ثم يدخلونه إياه فيطبقونه عليه وأن ينجو من تلك النار غدا قال له ويحك وما آية ذلك قال نبى مبعوث من نحو هذه البلاد وأشار بيده نحو مكة واليمن

(١) الآدر : متفخ الخصية وهو عيب بالفحولية .

(٢) المدارس : كنيسة اليهود وجمعة مدارس .

قالوا ومتى نراه قال فنظر إلىّ وأنا من أحدثهم سنا أن يستنفذ هذا الغلام عمره يدركه قال سلة فوالله ما ذهب الليل والنهار حتى بعث الله رسوله ﷺ وهو حي بين أظهرنا فأمنّا به وكفر به بغيا وحسداً فقلنا له ويلك يا فلان ألسنت الذي قلت لنا فيه ما قلت قال بلى ولكن ليس به .

### ﴿ ذكر تلبسه على النصارى ﴾

قال المصنف : تلبسه عليهم كثير فمن ذلك أن إبليس أوهمهم أن الخالق سبحانه جوهر فقال اليعقوبية أصحاب يعقوب والملكية أهل دين الملك والنسطورية أصحاب نسطورس : أن الله جوهر واحد أقانيم ثلاثة فهو واحد في الجوهرية ثلاثة في الأقنومية فأحد الأقانيم عندهم الأب والآخر الابن والآخر روح القدس فبعضهم يقول : الأقانيم خواص . وبعضهم يقول : صفات وبعضهم يقول أشخاص وهو لا مقدنسوا أنه لو كان الإله جوهر آجلاز عليه ما يجوز على الجواهر من التحيز بمكان والتحرك والسكون والأوان ثم سول لبعضهم أن المسيح هو الله . قال أبو محمد النوبختي زعمت الملكية واليعقوبية أن الذي ولدته مريم هو الإله وسول الشيطان لبعضهم أن المسيح هو ابن الله وقال بعضهم المسيح جوهران أحدهما قديم والآخر محدث ومع قولهم هذا في المسيح يقرون بحاجته إلى الطعام ولا يختلفون في هذا وفي أنه صلب ولم يقدر على الدفع عن نفسه ويقولون إنما فعل هذا بالناسوت فهلا دفع عن الناسوت ما فيه من اللاهوت . ثم لبس عليهم أمر نبينا محمد ﷺ حتى جحدوه بعد ذكره في الانجيل ومن الكتبايين من يقول عن نبينا أنه نبي إلا أنه مبعوث إلى العرب خاصة وهذا تلبس من إبليس استغفلهم فيه لأنه متى ثبت أنه نبي فالتبى لا يكذب وقد قال بعثت إلى الناس كافة وقد كتب إلى قيصر وكسرى وسائر ملوك الأعاجم .

### ﴿ ومن تلبس إبليس على اليهود والنصارى ﴾

أنهم قالوا لا يعذبنا الله لأجل أسلافنا فمننا الأولياء والأنبياء فأخبرنا الله عز وجل عنهم بذلك : « نحن أبناء الله وأحباؤه » . أى منا ابنه عزير وعيسى . وكشف هذا التلبس أن كان شخص مطالب بحق الله عليه فلا يدفعه

عنه ذوق رابته ولو تعدت المحبة شخصاً إلى غيره لموضع القرابة لتعدى البعض وقد قال نبينا ﷺ لا بنته فاطمة لا أغنى عنك من الله شيئاً وإنما فضل المحبوب بالتقوى فمن عدمها عدم المحبة ثم أن محبة الله عز وجل للعبد ليست بشغف كمحبة الآدميين بعضهم بعضاً إذ لو كانت كذلك لكان الأمر يحتمل .

### ﴿ ذكر تليسه على الصابئين ﴾

قال المصنف : أصل هذه الكلمة أعنى الصابئين من قولهم صبأت إذا خرجت من شيء إلى شيء وصبأت النجوم إذا ظهرت وصبأ به إذا خرج والصابئون الخارجون من دين إلى دين وللعلماء في مذاهبهم عشرة أقوال : أحدها أنهم قوم بين النصارى والمجوس رواه سالم عن سعيد بن جبير وليث عن مجاهد : والثاني أنهم بين اليهود والمجوس رواه ابن أبي نجيح عن مجاهد : والثالث أنهم بين اليهود والنصارى . رواه القاسم بن أبي بزة عن مجاهد : والرابع : أنهم صنف من النصارى ألين قولاً منهم رواه أبو صالح عن ابن عباس . والخامس : أنهم قوم من المشركين لا كتاب لهم رواه القاسم أيضاً عن مجاهد . والسادس : أنهم كالمجوس قاله الحسن . والسابع : أنهم فرقة من أهل الكتاب يقرؤون الزبور قاله أبو العالية . والثامن أنهم قوم يصلون إلى القبلة ويعبدون الملائكة ويقرؤون الزبور قاله قتادة ومقاتل : والتاسع : أنهم طائفة من أهل الكتاب قاله السدى . والعاشر : أنهم كانوا يقولون لا إله إلا الله وليس لهم عمل ولا كتاب ولا نبي إلا قول لا إله إلا الله قاله ابن زيد . قال المصنف : هذه أقوال المفسرين مثل ابن عباس والقاسم والحسن وغيرهم فأما المتكلمون فقالوا مذهب الصابئين مختلف فيه فذهب من يقول أن هناك هوى كان لم يزل ولم يزل يصنع العالم من ذلك الهوى وقال أكثرهم العالم ليس بمحدث وسموا الكواكب ملائكة وسموها قوم منهم آلهة وعبدوها وبنوا لها بيوت عبادات وهم يدعون أن بيت الله الحرام واحد منها وهو بيت زحل وزعم بعضهم أنه لا يوصف الله عز وجل إلا بالنفى دون الإثبات ويقال ليس بمحدث ولا موات ولا جاهل ولا عاجز قالوا لئلا يقع تشبيهه ولهم تعبدات في شرائع منها أنهم زعموا أن عليهم ثلاث صلوات في كل يوم

أولها ثمان ركعات وثلاث سجعات في كل ركعة وانقضاء وقتها عند طلوع الشمس والثاني خمس ركعات والثالثة كذلك وعليهم صيام شهر أوله الثمان ليال يمتضين من آذار وسبعة أيام أولها التسع يبقين من كانون الأول وسبعة أيام أولها الثمان ليال يمتضين من شباط ويختمون صيامهم بالصدقة والذبايح وحرمو اللحم الجزور في خرافات يضيع الزمان بذكرها وزعموا أن الأرواح الخيرة تصعد إلى السكوا كب الثابتة وإلى الضياء وأن الشريرة تنزل إلى أسفل الأرضين وإلى الظلمة . وبعضهم يقول هذا العالم لا يفتى وأن الثواب والعقاب في التناسخ ومثل هذه المذاهب لا يحتاج إلى تكلف في ردها إذ هي دعاو بلا دليل وقد حسن إبليس لأقوام من الصابئين أنهم رأوا الكمال في تحصيل مناسبة بينهم وبين الروحانيات العلوية باستعمال الطهارات وقوانين ودعوات واشتغلوا بالتنجيم والتسخير وقالوا لا بد من متوسط بين الله وبين خلقه في تعريف المعارف والإرشاد للمصالح إلا أن ذلك المتوسط ينبغي أن يكون روحانياً لا جسدياً قالوا فنحن نحصل لأنفسنا مناسبة قدسية بيننا وبينه فيكون ذلك وسيلة لنا إليه وهؤلاء لا يشكرون بعث الأجساد .

### ﴿ ذكر تلبس إبليس على المجوس ﴾

قال يحيى بن بشر بن عمير النهاوندي كان أول ملوك المجوس كورث فجاءهم بدينهم ثم تتابع مدعو النبوة فيهم حتى اشتهر بها زرادشت وكانوا يقولون أن الله تعالى عن ذلك شخص روحاني ظهر فظهرت معه الأشياء روحانية تامة فقال لا يتهاى لغيري أن يبتدع مثل هذه التي ابتدعتها فتولد من فكرته هذه ظلمة إذ كان فيها جحود لقدرة غيره فقامت الظلمة تغالبه . وكان مما سنه زرادشت عبادة النار والصلاة إلى الشمس يتأولون فيها أنها ملكة العالم وهي التي تأتي بالنهار وتذهب بالليل وتحيي النبات والحيوانات وترد الحرارة إلى أجسادها . وكانوا لا يدفنون موتاهم في الأرض تعظيماً لها ويقولون أنها نشوء الحيوانات فلا نقذرها وكانوا لا يغتسلون بالماء تعظيماً له وقالوا لأن به حياة كل شيء إلا أن يستعملوا قبله بول البقر ونحوه ولا يمزقون فيه ولا يرون قتل الحيوانات ولا ذبحها وكانوا يغسلون وجوههم ببول البقر تبركاً به

وإذا كان عتيقاً كان أكثر بركة ويستحلون فروج الأمهات قالوا الابن أخرى بتسكين شهوة أمه وإذا مات الزوج فإبنته أولى بالمرأة فإن لم يكن له ابن أكثرى رجل من مال الميت ويحيزون للرجل أن يتزوج بمائة والف وإذا أرادت الحائض أن تغتسل دفعت ديناراً إلى الموبذ ويحملها إلى بيت النار ويقيمها على أربع وينظفها بسبابته وأظهر هذا الأمر مزدك في أيام قباد وأباح النساء لكل من شاء ونكح نساء قباد لتقتدى به العامة فيفعلون في النساء مثله فلما بلغ إلى أم أنوشروان قال لقباذ أخرجهما إلى فإنك إن منعته شهوتي لم يتم إيمانك فهم بإخراجها فجعل أنوشروان يبيكى بين يدي مزدك ويقبل رجله بين يدي أبيه قباد ويسأله أن يهب له أمه فقال قباد لمزدك ألسنت تزعم أن المؤمن لا ينبغي أن يرد عن شهوته قال بلى قال فلم ترد أنوشروان عن شهوته قال قد وهبتها له ثم أطلق للناس في أكل الميتة فلما ولى أنوشروان أفنى المزدكية هو ومن أقوال المجوس أن الأرض لانهاية لها من أسفلها وأن السماء جلد من جلود الشياطين والرعد إنما هو حركة خرخرة العفاريت المحبوسة في الأفلاك المأسورة في حرب والجبال من عظامهم والبحر من أبو الهم ودمائهم (ونبغ للمجوس) رجل في زمان انتقال دولة بني أمية إلى بني العباس واستغوى خلقاً وجرت له قصص يطول الأمر بذكرها فهو آخر من ظهر للمجوس وذكر بعض العلماء أنه كان للمجوس كتب يدرسونها وأنهم أحدثوا ديناً فرفعت كتبهم .

ومن أظرف تلبيس إبليس عليهم . أنهم رأوا في الأفعال خيراً وشراً فسول لهم أن فاعل الخير لا يفعل الشر فأثبتوا إلهين وقالوا أحدهما نور حكيم لا يفعل إلا الخير والآخر شيطان هو ظلمة لا يفعل إلا الشر على نحو ما ذكرنا عن الثنوية .

قال المصنف: وقد سبق ذكر شبههم وجوابها وقال بعضهم . البارى قديم فلا يكون منه إلا الخير والشيطان محدث فلا يكون منه إلا الشر فيقال لهم إذا أقررتم أن السور خلق الشيطان فقد خلق رأس الشر وزعم بعضهم أن الخالق هو السور ففكر فكرة رديئة فقال أخاف أن يحدث في ملكي من



يضادني وكانت فكرته رديئة فحدث منها إبليس فرضي إبليس أن ينسب إلى الرداءة بعد إثبات أنه شريك وحكي النوبختي أن بعضهم قال أن الخالق شك في شيء فكان الشيطان من ذلك الشك : قال وزعم بعضهم أن الإله والشيطان جسمان قديمان كان بينهما فضاء وكانت الدنيا سليمة من آفة والشيطان بمعزل عنها فاحتمل ابليس حتى خرق السماء بجنوده فهرب الرب عز وجل من فعاتهم وتقديس عن قوهم فاتبعه ابليس حتى حاصره وحاربه ثلاثة آلاف سنة لا هو يصل إليه ولا الرب عز وجل يدفعه ثم يصالحه على أن يكون ابليس وجنوده في الدنيا سبعة آلاف سنة ورأى الرب أن الصلاح في احتمال مكروه ابليس إلى أن ينقضي الشرط فالناس في بلايا إلى انقضائه ثم يعودون إلى النعيم وشرط ابليس عليه أن يمكنه من أشياء رديئة فوضعها في هذا العالم وأنهما لما فرغا من شرطهما أشهدا عدلين ودفعا سيفيهما إلى العدلين وقالوا من نكث فاقتلاه في هذيانات كثيرة يضيع الوقت لذكرها فتسكبناها لذلك ونذكر ما انتهى تلبس ابليس إليه ما آثرنا ذكر شيء من هذا التخليط (والعجب) أنهم يجعلون الخالق خيرا ثم يجعلون أنه حدثت منه فكرة رديئة فعلى قوهم يجوز أن تحدث من فكرة ابليس ملك ثم يقال لهم أيجوز أن يبي الشيطان بما ضمن : فإن قالوا لا قيل لهم فلا يليق بالحكمة استبقاؤه وإن قالوا نعم فقد أقروا بوجود الوفاء المحمود من الشرير : وكيف أطاع الشيطان العدلين وقد عصى ربه وكيف يجوز الافتيات على الإله : وهذه الخرافات لولا التفرج فيما صنعه ابليس بالعقول ما كان لذكرها فائدة ولا معنى \*

﴿ ذكر تلبس ابليس على المنجمين وأصحاب الفلك ﴾

قال أبو محمد النوبختي ذهب قوم إلى أن الفلك قديم لا صانع له : وحكى جالينوس عن قوم أنهم قالوا زحل وحده قديم . وزعم قوم أن الفلك طبيعة خالصة ليست فيها حرارة ولا برودة ولا رطوبة ولا يبوسة وليس بخفيف ولا ثقيل . وكان بعضهم يرى أن الفلك جوهر ناري وأنه اختطف من الأرض بقوة دورانه : وقال بعضهم الكواكب من جسم تشابه الحجارة : وقال بعضهم هي من غيم تطفأ كل يوم وتستنير بالليل مثل الفحم يشتعل وينطفئ . وقال

بعضهم جسم القمر مركب من نار وهوى. وقال آخرون الفلك من الماء والريخ والنار وأنه بمنزلة الكرة وأنه يتحرك بحركتين من المشرق إلى المغرب ومن المغرب إلى المشرق قالوا وزحل يدور الفلك في نحو من ثلاثين سنة والمشتري في نحو من اثنتي عشرة سنة والمريخ في نحو من سنتين والشمس والزهرة وعطارد في سنة والقمر في ثلاثين يوماً : وقال بعضهم أفلاك الكواكب سبعة فالذى يليها فلك القمر ثم فلك عطارد ثم فلك الزهرة ثم فلك الشمس ثم فلك المريخ ثم فلك المشتري ثم فلك زحل ثم فلك الكواكب الثابتة : واختلفوا في مقادير أجرام الكواكب فقال أكثر الفلاسفة أعظمها جرماً الشمس وهو نحو من مائة وست وستين مرة مثل الأرض . والكواكب الثابتة مقدار كل واحد منها نحو من أربعة وتسعين مرة مثل الأرض . والمشتري نحو من اثنين وثمانين مرة مثل الأرض والمريخ نحو من مرة ونصف مثل الأرض . قالوا ومن كل موضع من أعلى الفلك إلى أن يعود إليه مائة ألف فرسخ وألف فرسخ وأربعة وستون فرسخاً . وقال بعضهم الفلك حى والسماء حيوان وفى كل كوكب نفس قال قدماء الفلاسفة النجوم تفعل الخير والشر وتعطى وتمنع على حسب طبائعها من السعود والنحوس وتؤثر فى النفوس وأنها حية فعالة .

﴿ ذكر تلبیس إبلیس علی جاحدی البعث ﴾

قال المصنف : قد لبس على خلق كثير فجدوا البعث واستهلوا الإعادة بعد البلاء وأقام لهم شبهتين إحداهما أنه أراهم ضعف المادة والثانية اختلاط الأجزاء المتفرقة فى أعماق الأرض قالوا وقد يأكل الحيوان الحيوان فكيف يتهاى إعادته وقد حكى القرآن شبهتهم فقال تعالى فى الأولى ( أيعدكم أنكم إذا متم وكنتم تراباً وعظاماً إنكم مخرجون هيهات هيهات لما توعدون). وقال فى الثانية : ( أنذا ضللنا فى الأرض أننا لفي خلق جديد ) . وهذا كان مذهب أكثر الجاهلية قال قائلهم :

يخبرنا الرسول بأن سنحيى وكيف حياة أصداء وهام  
وقال آخر : ( هو أبو العلاء المعرى ) :

حياة ثم موت ثم بعث حديث خرافة يا أم عمرو  
 (والجواب) عن شبهتهم الأولى: أن ضعف المادة في الثاني وهو التراب  
 يدفعه كون البداية من نطفة ومضغة وعلاقة: ثم أصل الآدميين وهو آدم من  
 تراب على أن الله سبحانه وتعالى لم يخلق شيئاً مستحسناً إلا من مادة سخيفة.  
 فانه أخرج هذا الآدمي من نطفة، والطاووس من البيضة المدرة والطرفة  
 الخضراء من الحبة العفنة. فالنظر ينبغي أن يكون إلى قوة الفاعل وقدرته  
 لا إلى ضعف المواد. وبالنظر إلى قدرته يحصل جواب الشبهة الثانية ثم قد  
 أرانا كالأنموذج في جمع التمزق فان سحالة (١) الذهب المتفرقة في التراب  
 الكثير إذا ألقى عليها قليل من زئبق اجتمع الذهب مع تبدده فكيف بالقدرة  
 الإلهية التي من تأثيرها خلق كل شيء لا من شيء على أنا لو قدرنا أن نحيل  
 هذا التراب ما استحالت إليه الأبدان لم يصير بنفسه لأن الآدمي بنفسه لا يبدنه  
 فانه ينحل ويسمن ويهزل ويتغير من صغر إلى كبر وهو هو: ومن أعجب  
 الأدلة على البعث أن الله عز وجل قد أظهر على يدي أنبيائه ما هو أعظم  
 من البعث وهو قلب العصا حية حيواناً وأخرج ناقة من صخرة وأظهر حقيقة  
 البعث على يدي عيسى صلوات الله وسلامه عليه. قال المصنف: وقد زدنا  
 هذا شرحاً في الرد على الفلاسفة.

(فصل) وقد لبس إبليس على أقوام شاهدوا قدرة الخالق سبحانه  
 وتعالى ثم اعترضت لهم الشبهتان اللتان ذكرناهما فترددوا في البعث فقال  
 قائلهم (ولئن رددت إلى ربّي لأجدن خيراً منها منقلباً) وقال العاص بن  
 وائل (لأوتين ما لا وولداً) وإنما قالوا هذا لموضع شكهم وقد لبس إبليس  
 عليهم في ذلك. فقالوا إن كان بعث فنحن على خير: لأن من أنعم علينا في  
 الدنيا بالمال لا يمنعنا في الآخرة.

قال المصنف: وهذا غلط منهم لأنه لم لا يجوز أن يكون الإعطاء  
 استدراجاً أو عقوبة والإنسان قد يحصى ولده ويطلق في الشهوات عبده.

(١) السحالة بالضم كالبرادة ماسقط من الذهب والفضة.

(( ذكر تليسه على القائلين بالتناسخ ))

قال المصنف : وقد لبس إبليس على أقوام فقالوا بالتناسخ وأن أرواح أهل الخير إذا خرجت دخلت في أبدان خيرة فاستراحت وأرواح أهل الشر إذا خرجت تدخل في أبدان شريرة فيتحمل عليها المشاق وهذا المذهب ظهر في زمان فرعون موسى ( وذكر أبو القاسم البلخي ) أن أرباب التناسخ لما رأوا ألم الأطفال والسباع والبهائم استحال عندهم أن يكون ألمها يمتحن به غيرها أو ليتعوض أولاً لمعنى أكثر من أنها مملوكة فصح عندهم أن ذلك لذنوب سلفت منها قبل تلك الحال ( وذكر يحيى بن بشر بن عمير النهاوندي ) أن الهندي يقولون الطبائع أربع هيولى مركبة ونفس وعقل وهيولى مرسله . فالركبة هي الرب الأصغر والنفس هي الهيولى الأصغر والعقل الرب الأكبر وهيولى هو أيضاً أكبر وأن الأنفس إذا فارقت الدنيا صارت إلى الرب الأصغر وهو الهيولى المركبة فان كانت محسنة صافية قبلها في طبعه فصفاها حتى يخرجها إلى الهيولى الأصغر وهو النفس حتى تصير إلى الرب الأكبر فيتخلصه إلى الهيولى المركب الأكبر . فان كان محسناً تام الإحسان أقام عنده في العالم البسيط وإن كان محسناً غير تام أعاده إلى الرب الأكبر ثم يعيده الرب الأكبر إلى الهيولى الأصغر ثم يعيده الهيولى الأصغر إلى الرب الأصغر فيخرجه مازجاً لشعاع الشمس حتى ينتهي إلى بقلة خسيصة يأكلها الإنسان فيتحول إنساناً ويولد ثانية في العالم وهكذا تكون حاله في كل مودة يموتها . ( وأما المسيئون ) فانهم إذا بلغت نفوسهم إلى الهيولى الأصغر انعكست فصارت حشائش تأكلها البهائم فتصير الروح في بهيمة ثم تنسخ من بهيمة في أخرى عند موت تلك البهيمة فلا يزال منسوخاً متردداً في العلل : ويعود كل ألف سنة إلى صورة الأانس . فان أحسن في صورة الأانس لحق بالمحسنين .

قال المصنف : قلت فانظر إلى هذه التليسات التي رتبها لهم إبليس على ما عن له لا يستند إلى شيء . أنبأنا محمد بن أبي طاهر البزار قال أنبأنا علي بن الحسن عن أبيه قال حدثني أبو الحسن علي بن نظيف المتكلم قال كان يحضر معنا ي بغداد شيخ الامامية يعرف بأبي بكر بن الفلاس فحدثنا أنه دخل على بعض من كان يعرفه بالتشيع

ثم صار يقول بمذهب التناسخ قال فوجدته بين يديه سنور أسود وهو مسحها ويحك بين عينها ورأيها وعينها تدمع كما جرت عادة السنانير بذلك وهو يبكي بكاءً شديداً فقلت له لم تبك فقال ويحك أما ترى هذه السنور تبكي كلها مسحها هذه أمي لا شك وإنما تبكي من رؤيتها إلى حسرة قال وأخذ يخاطبها خطاب من عنده أنها تفهم منه وجعلت السنور تصيح قليلاً قليلاً فقلت له فهي تفهم عنك ما تخاطبها به فقال نعم فقلت أتفهم أنت صياحها قال لا قلت فأنت المنسوخ وهي الإنسان .

### ﴿ ذكر تلبس إبليس على أمتنا في العقائد والديانات ﴾

قال المصنف : دخل إبليس على هذه الأمة في عقائدها من طريقين : أحدهما التقاليد للآباء والأسلاف . والثاني : الخوض فيما لا يدرك غوره ويعجز الخائض عن الوصول إلى عمقه فأوقع أصحاب هذا القسم في فنون من التخليط فأما الطريق الأول فإن إبليس زين للقلدين أن الأدلة قد تشبهه والصواب قد يخفى والتقليد سليم : وقد ضل في هذا الطريق خلق كثير وبه هلك عامة الناس فإن اليهود والنصارى قلدوا آباءهم وعلماءهم فضلوا وكذلك أهل الجاهلية واعلم أن العلة التي بها مدحوا التقليد بها يذم لأنه إذا كانت الأدلة تشبهه والصواب يخفى وجب هجر التقليد لئلا يوقع في ضلال . وقد ذم الله سبحانه وتعالى الواقفين مع تقليد آباءهم وأسلافهم فقال عز وجل (بل قالوا إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون . قل أولو جئتم بأهدى مما وجدتم عليه آباءكم) المعنى أتبعوهم وقد قال عز وجل (أنهم ألفوا آباءهم ضالين فهم على آثارهم يهرعون) .

قال المصنف : أعلم أن المقلد على غير ثقة فيما قلده فيه وفي التقليد إبطال منفعة العقل لأنه إنما خلق للتأمل والتدبر . وقبيح بمن أعطى شمعة يستضيء بها أن يطفئها ويمشي في الظلمة . واعلم أن عموم أصحاب المذاهب يعظم في قلوبهم الشخص فيتبعون قوله من غير تدبر بما قال : وهذا عين الضلال لأن النظر ينبغي أن يكون إلى القول لا إلى القائل كما قال على رضى الله عنه للحرث بن



حوط وقد قال له أظن انا نظن أن طلحة والزبير كانا على باطل فقال له يا حارث انه ملبوس عليك إن الحق لا يعرف بالرجال أعرف الحق تعرف أهله ، وكان أحمد بن حنبل يقول : من ضيق علم الرجل أن يقلد في اعتقاده رجلا ولهذا أخذ أحمد بن حنبل يقول : زيد في الجدة وترك قول أبي بكر الصديق رضي الله عنه « فان قال قائل ، فالعوام لا يعرفون الدليل فكيف لا يقلدون فالجواب - إن دليل الاعتقاد ظاهر على ما أشرنا إليه في ذكر الدهرية ومثل ذلك لا يخفى على عاقل وأما الفروع فانها لما كثرت حوادثها واعتاص على العامي عرفانها وقرب لها أمر الخطأ فيها كان أصلح ما يفعله العامي التقليد فيها لمن قد سبر ونظر إلا أن اجتهاد العامي في اختيار من يقلده . قال المصنف : وأما الطريق الثاني : فان إبليس لما تمكن من الأغنياء فورطهم في التقليد وساقهم سوق البهائم . ثم رأى خلقا فيهم نوع ذكاء وفطنة فاستغواهم على قدر تمكنه منهم فنهم من قبح عنده الجود على التقليد وأمره بالنظر ثم استغوى كلا من هؤلاء بفن فنهم من أراه أن الوقوف مع ظواهر الشرائع عجز . فساقهم إلى مذهب الفلاسفة ولم يزل بهؤلاء حتى أخرجهم عن الإسلام وقد سبق ذكرهم في الرد على الفلاسفة . ومن هؤلاء من حسن له أن لا يعتقد إلا ما أدركته حواسه . فيقال لهؤلاء بالحواس علمتهم صحة قولكم فان قالوا نعم كابروا لأن حواسنا لم تدرك ما قالوا إذ ما يدرك بالحواس لا يقع فيه خلاف وإن قالوا بغير الحواس . ناقضوا قولهم : ومنهم من نفره إبليس عن التقليد وحسن له الخوض في علم الكلام والنظر في أوضاع الفلاسفة ليخرج بزعمه عن غمار العوام . وقد تنوعت أحوال المتكلمين وأفضى الكلام بأكثرهم إلى الشكوك وبعضهم إلى الإلحاد . ولم تسكت القدماء من فقهاء هذه الأمة عن الكلام عجزاً ولكنهم رأوا أنه لا يشفي غليلاً ثم يرد الصحيح غليلاً فأمسكوا عنه ونهوا عن الخوض فيه . حتى قال الشافعي رحمه الله لأن يتلى العبد بكل ما نهى الله عنه ما عدا الشرك خير له من أن ينظر في الكلام . قال وإذا سمعت الرجل يقول الإسم هو المسمى أو غير المسمى فاشهد أنه من أهل الكلام ولا دين له . قال وحكي في علماء الكلام أن يضربوا

بالجريد ويطاف بهم في العشائر والقبائل ويقال هذا جزء من ترك الكتاب والسنة وأخذ في الكلام : وقال أحمد بن حنبل لا يفلح صاحب كلام أبداً علماء الكلام زنادقة .

قال المصنف : قلت وكيف لا يذم الكلام وقد أفضى بالمعتزلة إلى أنهم قالوا إن الله عز وجل يعلم جمل الأشياء ولا يعلم تفصيلها . وقال جهنم بن صفوان علم الله وقدرته وحياته محدثة . وقال أبو محمد النوبختي عن جهنم أنه قال إن الله عز وجل ليس بشيء . وقال أبو علي الجبائي وأبو هاشم ومن تابعهما من البصريين المعدوم شيء وذات ونفس وجوهر وبياض وصفرة وحمرة وإن الباري سبحانه وتعالى لا يقدر على جعل الذات ذاتاً ولا العرض عرضاً ولا الجوهر جوهرراً وإنما هو قادر على إخراج الذات من العدم إلى الوجود . وحكى القاضي أبو يعلى في كتاب المقتبس قال : قال لى العلاف المعتزلى لنعيم أهل الجنة وعذاب أهل النار أمر لا يوصف الله بالقدرة على دفعه ولا تصح الرغبة حينئذ إليه ولا الرهبة منه لأنه لا يقدر إذ ذاك على خير ولا شر ولا نفع ولا ضرر . قال ويبقى أهل الجنة جموداً سكوتاً لا يفيضون بكلمة ولا يتحركون ولا يقدرون هم ولا ربههم على فعل شيء من ذلك . لأن الحوادث كلها لا بد لها من آخر تنتهى إليه لا يكون بعده شيء تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

قال المصنف : قلت وذكر أبو القاسم عبد الله بن أحمد بن محمد البلخى فى كتاب المقالات . إن أبا الهذيل إسمه محمد بن الهذيل العلاف وهو من أهل البصرة من عبد القيس مولى لهم وانفرد بأن قال أهل الجنة تنقضى حركاتهم فيصبرون إلى سكون دائم وأن لما يقدر الله عليه نهاية لوخرج إلى الفعل ولن يخرج استحالة أن يوصف الله عز وجل بالقدرة على غيره . وكان يقول إن علم الله هو الله وإن قدرة الله هى الله . وقال أبو هاشم من تاب عن كل شيء إلا أنه شرب جرعة من خمر فإنه يعذب عذاب أهل الكفر أبداً . وقال النظام إن الله عز وجل لا يقدر على شيء من الشر وإن إبليس يقدر على الخير والشر . وقال هشام القوطى أن الله لا يوصف بأنه عالم لم يزل وقال بعض المعتزلة يجوز على الله سبحانه وتعالى الكذب إلا أنه لم يقع منه . وقالت

المجيرة لا قدر الآدمي بل هو كالحمد مسلوب الاختيار والفعل . وقالت المرجئة إن من أقر بالشهادتين وأتى بكل المعاصي لم يدخل النار أصلاً وخالفوا الأحاديث الصحاح في إخراج الموحدين من النار قال ابن عقيل ما أشبه أن يكون واضح الأرجاء زنديقاً فإن صلاح العالم بآثبات الوعيد واعتقاد الجزاء ، فالمرجئة لما لم يمكنهم جحد الصانع لما فيه من نفور الناس ومخالفة العقل أسقطوا فائدة الإثبات وهي الخشية والمراقبة وهدموا سياسة الشرع فهم شر طائفة على الإسلام .

قال المصنف : قلت وتبع أبو عبد الله بن كرام فاختار من المذاهب أردأها ومن الأحاديث أضعفها ومال إلى التشبيه وأجاز حلول الحوادث في ذات الباري سبحانه وتعالى . وقال إن الله لا يقدر على إعادة الأجسام والجواهر إنما يقدر على ابتدائها . قالت السالمية إن الله عز وجل يتجلى يوم القيامة لكل شيء في معناه فيراه الآدمي آدمياً . والجنى جنياً . وقالوا الله سر لو أظهره لبطل التديير .

قال المصنف : قلت أعوذ بالله من نظر وعلوم أوجبت هذه المذاهب القبيحة : وقد زعم أرباب الكلام أنه لا يتم الإيمان إلا بمعرفة مراتبه وهؤلاء على الخطأ لأن الرسول ﷺ أمر بالإيمان ولم يأمر يبحث المتكلمين ودرجة الصحابة الذين شهد لهم الشارع بأنهم خير الناس على ذلك . وقد ورد ذم الكلام على ما قد أشرنا إليه . وقد نقل إلينا أقلاص منطلق المتكلمين عما كانوا عليه لما رأوا من قبح غوائله .

فأخبرنا أبو منصور القزاز نا أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت نا أبو منصور محمد بن عيسى بن عبد العزيز البزار ثنا صالح الوفاة بن أحمد بن محمد الحافظ ثنا أحمد بن عيسى بن إبراهيم ثنا عبد الله بن سليمان بن الأشعث قال سمعت أحمد بن سنان قال . كان الوليد بن أبان السكران يسي خالي فلما حضرته الوفاة قال لبنيه : تعلمون أحداً أعلم بالكلام مني ؟ قالوا ، لا ، قال : فتممونني ، قالوا : لا قال فإني أوصيكم أتقبلون قالوا نعم قال عليكم بما عليه أصحاب الحديث فإني رأيت الحق معهم . وكان أبو المعالي الجويني يقول لقد جات أهل الإسلام جولة

وعلمهم وركبت البحر الأعظم وغصت في الذي نهوا عنه كل ذلك في طلب الحق وهربا من التقليد والآن فقد رجعت عن الكل إلى كلمة الحق عايكم بدين العجائز فإن لم يدركني الحق بلطيف بره فأموت على دين العجائز ويختم عاقبة أمرى عند الرحيل بكلمة الإخلاص فالويل لابن الجويني . وكان يقول لأصحابه يا أصحابنا لا تشغلوا بالكلام فلو عرفت أن الكلام يبلغني ما بلغ ما تشاغلته به . وقال أبو الوفاء ابن عقيل لبعض أصحابه أنا أقطع أن الصحابة ماتوا وما عرفوا الجوهر والعرض فإن رضيت أن تكون مثلهم فكن وإن رأيت أن طريقة المتكلمين أولى من طريقة أبي بكر وعمر فبئس ما رأيت . قال وقد أفضى الكلام بأهله إلى الشكوك وكثير منهم إلى الإلحاد تشم روائح الإلحاد من فلتات كلام المتكلمين وأصل ذلك أنهم ما قنعوا بما قنعت به الشرائع وطلبوا الحقائق وليس في قوة العقل إدراك ما عند الله من الحكمة التي انفرد بها ولا أخرج الباري من علمه لخلق ما علمه هو من حقائق الأمور قال : وقد بالغت في الأول طول عمرى ثم عدت القهقري إلى مذهب الكتب وإنما قالوا أن مذهب العجائز أسلم لأنهم لما انتهوا إلى غاية التدقيق في النظر لم يشهدوا ما ينفي العقل من التعليلات والتأويلات فوقفوا مع مراسم الشرع وجنحوا عن القول بالتعليل وأذعن العقل بأن فوقه حكمة إلهية فسلم . وبيان هذا أن نقول أحب أن يعرف أراد أن يذكر فيقول قائل هل شغف باتصال النفع هل دعاه داع إلى إفاضة الإحسان : ومعلوم أن للداعي عوارض على الذات وتطلبات من النفس وما تعقل ذلك إلا الذات يدخل عليها داخل من شوق إلى تحصيل ما لم يكن لها وهي إليه محتاجة فاذا وجد ذلك العرض سكن الشغف وفتّر الداعي وذلك الحاصل يسمى غنى والقديم لم يزل موصوفا بالغنى منعوتا بالاستقلال بذاته الغنية عن استزادة أو عارض ثم إذا نظرنا في إنعامه رأيناه مشحونا بالنقص والآلام وأذى الحيوانات فاذا رام العقل أن يعمل بالإنعام جاء تحقيق النظر فرأى أن الفاعل قادر على الصفاء ولاصفاء ورآه منزها بأدلة العقل عن البخل الموجب لمنع ما يقدر على تحصيله . وعن العجز عن دفع ما يعرض لهذه الموجودات من الفساد فاذا عجز عن التعليل كان التسليم أولى : وإنما دخل الفساد من أن الخلق اقتضاؤه الفوائد ودفع

المضار على مقتضى قدرته : ولو مزجوا في ذلك العلم بأنه الحكم لاقتضت نفوسهم له التسليم بحسب حكمته فعاشوا في بحبوحة التفويض بلا اعتراض .  
 ﴿فصل﴾ وقد وقف أقوام مع الظواهر فحملوها على مقتضى الحس فقال بعضهم إن الله جسم تعالى الله عن ذلك : وهذا مذهب هشام بن الحكم وعلى بن منصور ومحمد ابن الخليل ويونس بن عمار رحمهم الله . ثم اختلفوا فقال بعضهم جسم كالأجسام . ومنهم من قال لا كالأجسام . ثم اختلفوا فمنهم من قال هو نور ومنهم من قال هو على هيئة السيكة البيضاء . هكذا كان يقول هشام بن الحكم وكان يقول إن الإله سبعة أشبار بشبر نفسه «تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً» وأنه يرى ما تحت الثرى بشعاع متصل منه بالمرئى قلت ما أعجب إلا من حده سبعة أشبار حتى علمت أنه جعله كالآدميين والآدمى طوله سبعة أشبار بشبر نفسه وذكر أبو محمد النوبختي عن الجاحظ عن النظام أن هشام بن عبد الحكم قال في النشبية في سنة واحدة خمسة أفاويل قطع في آخرها أن معبوده أشبر نفسه سبعة أشبار : فإن قوماً قالوا إنه على هيئة السيكة وأن قوماً قالوا هو على هيئة البلورة الصافية المستوية الاستدارة التي من حيث أتيتها رأيتها على هيئة واحدة وقال هشام : هو متناهي الذات حتى قال إن الجبل أكبر منه قال وله ماهية يعلمها هو .

قال المصنف : وهذا يلزمه أن يكون له كيفية أيضاً وذلك ينقض القول بالتوحيد وقد استقر أن الماهية لا تكون إلا لمن كان ذا جنس وله نظائر فيحتاج أن يفرد منها ويبيان عنها والحق سبحانه ليس بذى جنس ولا مثل له ولا يجوز أن يوصف بأى ذاته أراءته ومتاهيه لا على معنى أنه ذاهب في الجهات بلا نهاية : إنما المراد أنه ليس بجسم ولا جوهر فتلزمه النهاية قال النوبختي وقد حكى كثير من المتكلمين أن مقاتل بن سليمان ونعيم بن حماد وداود الحواري يقولون إن الله صورة وأعضاء .

قال المصنف : أترى هؤلاء كيف يثبتون له القدم دون الآدميين ولم لا يجوز عليه عندهم ما يجوز على الآدميين من مرض أو تلف : ثم يقال لكل من ادعى التجسيم بأى دليل أثبت حدث الأجسام في ذلك على أن الإله هو الذى اعتقدته جسماً محدثاً غير قديم . ومن قول المجسمة أن الله عز وجل يجوز أن



يمس ويلبس : فيقال له فيجوز على قولكم أن يمس ويلبس ويعانق وقال بعضهم أنه جسم هو فضاء والأجسام كلها فيه . وكان بيان بن سميان يزعم أن معبوده نور كله وأنه على صورة رجل وأنه يهلك جميع أعضائه إلا وجهه فقتله خالد ابن عبد الله وكان المغيرة بن سعد العجلي يزعم أن معبوده رجل من نور على رأسه تاج من نور وله أعضاء وقلب تنبع منه الحكمة وأعضاؤه على صورة حروف الهجاء :

وكان هذا يقول بإمامة محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن وكان زرارة ابن أعين يقول : لم يكن الباري قادراً حياً عالماً في الأزل حتى خلق لنفسه هذه الصفات تعالى الله عن ذلك . وقال داود الخوارى هو جسم لحم ودم وله جوارح وأعضاء وهو أجوف من فمه إلى صدره ومصمت ما سوى ذلك : ومن الواقفين مع الحس أقوام قالوا هو على العرش بذاته على وجه الماسة فإذا نزل انتقل وتحرك وجعلوا لذاته نهاية وهؤلاء قد أوجبوا عليه المساحة والمقدار واستدلوا على أنه على العرش بذاته بقول النبي صلى الله عليه وسلم ينزل الله إلى سماء الدنيا : قالوا ولا ينزل إلا من هو فوق . وهؤلاء حملوا نزوله على الأمر الحسى الذى يوصف به الأجسام : وهؤلاء المشبهة الذين حملوا الصفات على مقتضى الحس وقد ذكرنا جمهور كلامهم في كتابنا المسمى بمنهاج الوصول إلى علم الأصول . وربما تخيل بعض المشبهة في رؤية الحق يوم القيامة لما يراه في الأشخاص فيمثل شخصاً يزيد حسنه على كل حسن : فتراه يتنفس من الشقوق إليه ويمثل الزيادة فيزداد توقه ويتصور رفع الحجاب فيفقا ويذكر الرؤية فيغشى عليه . ويسمع في الحديث أنه يدنى عبده المؤمن إليه فيتخايل القرب الذائق كما يجالس الجنس وهذا كله جهل بالموصوف . ومن الناس من يقول لله وجه هو صفة زائدة على صفة ذاته لقوله عز وجل ويبقى وجه ربك له يد وله أصبع لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم يضع السموات على أصبع وله قدم إلى غير ذلك مما تضمنته الأخبار وهذا كله إنما استخرجوه من مفهوم الحس : وإنما الصواب قراءة الآيات والأحاديث من غير تفسير ولا كلام فيها وما يؤمن هؤلاء أن يكون المراد بالوجه الذات لا أنه صفة زائدة وعلى هذا فسر الآية المحققون فقالوا ويبقى ربك وقالوا في قوله يريدون وجهه يريدونه وما يؤمنهم أن يكون أراد بقوله قلوب العباد بين إصبعين أن الأصبع لما كانت هي المقبلة للشيء وأن ما بين

الأصبعين يتصرف فيه صاحبها كيف شاء ذكر ذلك لا أن ثم صفة زائدة . قال المصنف . والذي أراه السكوت عن هذا التفسير أيضاً إلا أنه يجوز أن يكون مراداً ولا يجوز أن يكون ثم ذات تقبل التجزئ والانعقسام ومن أعجب أحوال الظاهرية قول السالمية ان الميت يأكل في القبر ويشرب وينكح لأنهم سمعوا بنعيم ولم يعرفوا من النعيم إلا هذا ولو قنعوا بما ورد في الآثار من أن أرواح المؤمنين وتجعل في حواصل طير تأكل من شجر الجنة لسلوا لسكرتهم أضافوا ذلك إلى الجسد قال ابن عقيل . ولهذا المذهب مرض يضاهي الاستشعار الواقع للجاهلية وما كانوا يقولونه في الهام والصداء والمكالمات هؤلاء ينبغي أن تكون على سبيل المدارة لاستشعارهم لا على وجه المناظرة فإن المقاومة تفسدهم . وإنما لبس إبليس على هؤلاء لتركهم البحث عن التأويل المطابق لأدلة الشرع والعقل . فإنه لما ورد النعيم والعذاب للميت علم أن الإضافة حصلت إلى الأجساد والقبور تعريفاً كما أنه يقول صاحب هذا القبر الروح التي كانت في هذا الجسد منعمة بنعيم الجنة معذبة بعذاب النار .

﴿ فصل ﴾ قال المصنف : فان قال قائل قد عبت طريق المقلدين في الأصول وطريق المتكلمين فما الطريق السليم من تلبس إبليس . فالجواب أنه ما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه وتابعوهما بإحسان من إثبات الخالق سبحانه وإثبات صفاته على ما وردت به الآيات والأخبار من غير تفسير ولا بحث عما ليس في قوة البشر إدراكه وأن القرآن كلام الله غير مخلوق . قال على كرم الله وجهه . والله ما حكمت مخلوقاً إنما حكمت القرآن وأنه المسموع قوله عز وجل ( حتى يسمع كلام الله ) وأنه في المصاحف لقوله عز وجل ( في رق منشور ) ولا تتعدى مضمون الآيات ولا تتكلم في ذلك برأينا . وقد كان أحمد بن حنبل ينهى أن يقول الرجل لفظي بالقرآن مخلوق أو غير مخلوق لئلا يخرج عن الاتباع للسلف إلى حدث .

والعجب ممن يدعى اتباع هذا الإمام ثم يتكلم في المسائل المحدثه . أخبرنا سعد الله بن علي البزار نا أبو بكر الطريثي نا هبة الله بن الحسن الطبري نا أبو حامد أحمد بن أبي طاهر الفقيه نا عمر بن أحمد الواعظ نا محمد بن هرون الحضرمي نا القاسم بن العباس الشيباني نا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار

قال أدركت تسعة من أصحاب رسول الله ﷺ يقولون من قال القرآن مخلوق فهو كافر . وقال مالك بن أنس من قال القرآن مخلوق فيستتاب فان تاب وإلا ضربت عنقه .

أخبرنا أبو البركات بن علي البزار نا أحمد بن علي الطريثي ناهية الله الطبري، ثنا محمد بن أحمد القاسم ثنا أحمد بن عثمان ثنا محمد بن ماهان ثنا عبد الرحمن ابن مهدي عن سفيان عن جعفر بن برقان أن عمر بن عبد العزيز قال لرجل: وسأله عن الأهواء فقال عليك بدين الصبي في الكتاب والإعرابي واله عما سواهما قال ابن مهدي وثنا عبد الله بن المبارك عن الأوزاعي قال : قال : عمر بن عبد العزيز إذا رأيت قوما يتناجون في دينهم بشيء دون العامة فاعلم أنهم على تأسيس ضلالة .

أخبرنا محمد بن أبي القاسم نا أحمد بن أحمد نا أبو نعيم الحافظ ثنا محمد ابن أحمد بن الحسن ثنا بشر بن موسى ثنا خلاد بن يحيى عن سفيان الثوري : قال بلغني عن عمر أنه كتب إلى بعض عماله أوصيك بتقوى الله عز وجل . واتباع سنة رسوله صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم . وترك ما أحدث المحدثون بعده بما قد كفوا مؤنته : واعلم أن من سن السن قد علم ما في خلافها من الخطأ والزلل والتعمق فان السابقين الماضين عن علم توقفوا وتبصر ناقد قد كفوا . وفي رواية أخرى عن عمر . وأنهم كانوا على كشف الأمور أقوى وما أحدث إلا من اتبع غير سبيلهم ورغب بنفسه عنهم لقد قصر دونهم أقوام يخفوه وطمح عنهم آخرون فعلوه .

أخبرنا محمد بن أبي القاسم نا أحمد بن أحمد نا أحمد بن عبد الله الحافظ ثنا سليمان بن أحمد ثنا بشر بن موسى ثنا عبد الصمد بن حسان قال سمعت سفيان الثوري يقول عليكم بما عليه الحمالون والنساء في البيوت والصبيان في الكتاب من الإقراء والعمل .

قال المصنف : فإن قال قائل هذا مقام عجز لا مقام الرجال فقد أسلفنا جواب هذا . وقلنا إن الوقوف على العمل ضرورة لأن بلوغ ما يشق العقل من التعليل لم يدركه من غاص من المتكلمين في البحار فلذلك أمروا بالوقوف على الساحل كما ذكرنا عنهم .

## ﴿ ذكر تليسه إبليس على الخوارج ﴾

قال المصنف: أول الخوارج وأقبحهم حالة ذو الخويرة أخبرنا ابن الحصين نا ابن المذهب نا أحمد بن جعفر ثنا عبد الله بن أحمد ثنا أبي ثنا محمد بن فضيل ثنا عمار بن القعقاع عن ابن أبي يعمر عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: بعث على رضي الله عنه من أئمن إلى رسول الله ﷺ بذهبة في أديم مقروط (١) لم تخلص من ترابها فقسمها رسول الله ﷺ بين أربعة بين زيد الخيل والأقرع بن حابس وعيينة بن حصن وعلقمة بن علاثة أو عامر بن الطفيل شك عمار فوجد من ذلك بعض أصحابه والأنصار وغيرهم فقال رسول الله ﷺ ألا تأمنوني وأنا أمين من في السماء يأتيني خبر السماء صباحا ومساء ثم أتاه رجل غائر العينين مشرف الوجنتين نأى الجبهة كثر اللحية مشمر الأزار محلق الرأس فقال اتق الله يا رسول الله فرفع رأسه إليه فقال ويحك أليس أحق الناس أن يتقى الله أنا ثم أدبر فقال خالد يا رسول الله ألا أضرب عنقه فقال رسول الله ﷺ فلعله يكون يصلى فقال انه رب مصل يقول بلسانه ما ليس في قلبه فقال رسول الله ﷺ إني لم أؤمر أن أنقب عن قلوب الناس ولا أشق بطونهم ثم نظر إليه النبي ﷺ وهو مقف فقال انه سيخرج من ضنّيه (٢) هذا قوم يقرءون القرآن لا يجاوز حناجرهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرميّة.

قال المصنف: هذا الرجل يقال له ذو الخويرة التميمي وفي لفظ أنه قال له إعدل فقال ويلك ومن يعدل إذا لم أعدل فهذا أول خارجي خرج في الإسلام وآفته انه رضي برأى نفسه ولو وقف لعلم انه لا رأى فوق رأى رسول الله ﷺ وأتباع هذا الرجل هم الذين قاتلوا على بن أبي طالب كرم الله وجهه. وذلك انه لما طالت الحرب بين معاوية وعلى رضي الله عنهما رفع أصحاب معاوية المصاحف ودعوا أصحاب على إلى ما فيها وقال. تبعثون منكم رجلا ونبعث منا رجلا. ثم أخذ عليهما أن يعملما بما في كتاب الله عز

(١) المقروط المدموغ بالقرظ، وفي نسخة لم تحصل أى تميز.

(٢) الضنّيه. وهو بضادين معجمتين مكسورتين وآخره مهموز، وهو أصل الشيء وروى بالمهملتين.

وجل : فقال الناس قد رضىنا فبعثوا عمرو بن العاص فقال أصحاب على ابعت  
أبا موسى فقال على لا أرى أن أولى أبا موسى : هذا ابن عباس قالوا لا تريد  
رجلا منك فبعث أبا موسى وآخر القضاء إلى رمضان فقال عروة بن أذينة  
تحكمون في أمر الله الرجال لا حكم إلا لله : ورجع على من صفين فدخل  
الكوفة ولم تدخل معه الخوارج فأتوا حروراء (١) فنزل بها منهم اثنا عشر  
ألفاً وقالوا لا حكم إلا لله وكان ذلك أول ظهورهم ونادى مناديتهم أن أمير  
القتال شبيب بن ربيع التيمي وأمير الصلاة عبدالله بن الكوا اليشكري .  
وكانت الخوارج تتعبد إلا أن إعتقادهم أنهم أعلم من على بن أبي طالب كرم  
الله وجهه وهذا مرض صعب .

أخبرنا اسماعيل بن احمد نا محمد بن هبة الله الطبري نا محمد بن الحسين بن  
الفضل نا عبدالله بن جعفر بن درستويه نا يعقوب بن سفيان ثي موسى بن  
مسعود ثنا عكرمة بن عمار عن سماك بن رميل قال : قال عبدالله بن عباس إنه لما  
اعتزلت الخوارج دخلوا داراً وهم ستة آلاف وأجمعوا على أن يخرجوا على  
على بن أبي طالب فكان لا يزال يجيء إنسان فيقول يا أمير المؤمنين إن القوم  
خارجون عليك فيقول دعوهم فاني لا أقاتلهم حتى يقتاتلوني وسوف يفعلون .  
فلما كان ذات يوم أتته قبل صلاة الظهر فقلت له يا أمير المؤمنين أبرد بالصلاة  
لعلي أدخل على هؤلاء القوم فأكلهم . فقال إني أخاف عليك . فقلت كلا  
وكنت رجلاً حسن الخلق لا أؤذى أحداً فأذن لي فلبست حلة من أحسن  
ما يكون من linen وترجلت فدخلت عليهم نصف النهار فدخلت على قوم لم  
أر قط أشد منهم اجتهاداً . جباههم قرحة من السجود وأيادهم كأنها  
ثفن (٢) الإبل . وعليهم قص مرحضة مشمرين مسهمة وجوههم من السر  
فسلمت عليهم فقالوا مرحباً بابن عباس ما جاء بك . فقلت أتيتكم من عند  
المهاجرين والأنصار ومن عند صهر رسول الله ﷺ وعليهم نزل القرآن  
وهم أعلم بتأويله منكم : فقالت طائفة منهم لا تخاصموا قريشاً فان الله عز وجل

(١) حروراء : قرية بالعراق قريبة من الكوفة .

(٢) الثفن : جمع ثفنة ركة البعير وغيرها مما يحصل فيه غلظ من أثر البروك .



يقول ( بل هم قوم خصمون ) فقال إثنان أو ثلاثة لنكلمنه : فقلت هاتوا ما نقيم على صهر رسول الله ﷺ والمهاجرين والأنصار وعليهم نزل القرآن وليس فيكم منهم أحد : وهم أعلم بتأويله . قالوا ثلاثاً : قلت هاتوا : قالوا أما أحدهم فانه حكم الرجال في أمر الله . وقد قال الله عز وجل ( إن الحكم إلا لله ) فما شأن الرجال والحكم بعد قول الله عز وجل . فقلت هذه واحدة وماذا : قالوا وأما الثانية فانه قاتل وقتل ولم يسب ولم يغنم فأن كانوا مؤمنين فلم حل لنا قتالهم وقتلهم ولم يحل لنا سبيهم قلت وما الثالثة قالوا فانه محارب عن نفسه أمير المؤمنين فانه إن لم يكن أمير المؤمنين فانه لأمير الكافرين . قلت هل عندكم غير هذا . قالوا كفافنا هذا . قلت لهم أما قولكم حكم الرجال في أمر الله أنا أقرأ عليكم في كتاب الله ما ينقض هذا . فاذا نقض قولكم أترجعون قالوا نعم قلت فان الله قد صير من حكمه إلى الرجال في ربع درهم ثمن أرنب وتلى هذه الآية ( لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم ) إلى آخر الآية وفي المرأة وزوجها ( وإن خفتم شقاق بينهما فابعثوا حكماً من أهله وحكماً من أهلها ) إلى آخر الآية فنشدتكم بالله هل تعلمون حكم الرجال في إصلاح ذات بينهم وفي حقن دمائهم أفضل أم حكمهم في أرنب ويضع امرأة فأيهما ترون أفضل . قالوا بل هذه . قلت خرجت من هذه . قالوا نعم . قلت وأما قولكم قاتل ولم يسب ولم يغنم فتسبون أمكم عائشة رضى الله تعالى عنها . فوالله لئن قلت لست بأمتنا لقد خرجتم من الاسلام . ووالله لئن قلت لستينها ونستحل منها ما نستحل من غيرها لقد خرجتم من الاسلام . فأتمت بين ضاللتين لأن الله عز وجل قال ( النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم ) أخرجت من هذه . قالوا نعم . قلت وأما قولكم محارب عن نفسه أمير المؤمنين فأنا آتيكم بمن ترضون أن النبي ﷺ يوم الحديبية صالح المشركين أبا سفيان بن حرب وسهيل بن عمرو . فقال لعلى رضى الله عنه أكتب لهم كتاباً فكتب لهم على . هذا ما اصطالح عليه محمد رسول الله فقال المشركون والله ما نعلم أنك رسول الله لو نعلم أنك رسول الله ما قاتلتك فقال رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم اللهم إنك تعلم أني رسول الله أمح يا على . اكتب هذا ما اصطالح عليه محمد بن عبد الله فوالله لرسول الله خير من على وقد محابسه.

قال فرجع منهم ألفان وخرج سائرهم فقتلوا . اخبرنا ابو منصور القزاز نا ابو بكر احمد بن علي بن ثابت نا ولاد بن علي الكوفي نا محمد بن علي بن دحيم الشيباني ثنا احمد بن حازم ثنا احمد بن عبد الرحمن يعني ابن ابى ليلي ثنا سعيد بن جسيم عن القعقاع بن عمارة عن ابى الخليل عن ابى الشائعة عن جندب الأزدي . قال لما عدلنا إلى الخوارج ونحن مع علي بن ابى طالب كرم الله وجهه قال فاتهمنا إلى معسكرهم فاذا لهم دوى كدوى السحل من قراءة القرآن . قال المصنف : وفي رواية أخرى أن عليا رضى الله عنه لما حكم أناه من الخوارج زرعة بن البرج الطائي وحر قوص بن زهير السعدى فدخلوا عليه فقالا له لا حكم إلا لله . فقال علي لا حكم إلا لله فقال له حر قوص تب من خطيئتك وارجع عن قضيتنا واخرج بنا إلى عدونا نقاتلهم حتى نلقى ربنا ولئن لم تدع تحكيم الرجال في كتاب الله عز وجل لأقاتلنك أطلب بذلك وجه الله واجتمعت الخوارج في منزل عبد الله بن وهب الراسي فحمد الله وأثنى عليه ثم قال ما ينبغي لقوم يؤمنون بالرحمن وينسبون إلى حكم القرآن أن تكون هذه الدنيا التي إشارها عناء أثر عنده من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والقول بالحق فاخرجوا بنا . فكتب إليهم علي بن أبى طالب كرم الله وجهه . أما بعد فإن هذين الرجلين اللذين ارتضيا حكمين فقد خالفا كتاب الله واتبعا أهواءهما ونحن على الأمر الأول . فكتبوا إليه إنك لم تغضب لربك وإنما غضبت لنفسك فإن شهدت على نفسك بالكفر واستقبلت التوبة نظرنا فيما بيننا وبينك . وإلا فقد نابذناك على سواء والسلام ولقي الخوارج في طريقهم عبد الله بن خباب فقالوا هل سمعت من أيك حديثاً تحذثه عن رسول الله ﷺ تحذثناه قال نعم سمعت أبى يحدث عن رسول الله ﷺ أنه ذكر فتنة القاعد فيها خير من القائم والقائم فيها خير من الماشى والماشى فيها خير من الساعى فإن أدركت ذلك فكن عبد الله المقتول . قالوا أنت سمعت هذا من أيك تحذثه عن رسول الله قال نعم فقد موه إلى شفير النهر فضر بوا عنقه فسال دمه كأنه شركاء نعل . وبقروا بطن أم ولده عماراً في بطنها وكانت حبلى ونزلوا تحت نخل مواقير بنهر وان فسقطت رطبة فأخذها أحدهم فقفز بها في فيه . فقال أحدهم أخذتها

بغير حدها وبغير ثمنها فلفظها من فيه . واختلط أحدهم سفية فأخذ يهرزه فمر به خنزير لأهل الذمة فضربه به يجربه فيه فقالوا هذا فساد في الأرض فلقى صاحب الخنزير فأرضاه في ثمنه . قال فبعث إليهم على رضى الله عنه أخرجوا إلينا قاتل عبدالله بن خباب فقالوا كلنا قتله . فناداهم ثلاثاً كل ذلك يقولون هذا القول . فقال على رضى الله عنه لأصحابه دونكم القوم . فسا لبثوا أن أن قتلوه وكان وقت القتال يقول بعضهم لبعض تهيأ للقاء الرب الرواح الرواح إلى الجنة ! وخرج على على رضى الله عنه بعدهم جماعة منهم فبعث إليهم من قاتلهم ثم اجتمع عبدالرحمن بن ملجم بأصحابه وذكروا أهل النهر اون فترحموا عليهم وقالوا والله ما قنعنا بالبقاء في الدنيا شيء بعد إخواننا الذين كانوا لا يخافون في الله لومة لائم فلو أنا شربنا أنقسنا لله واتمسنا غير هؤلاء الأئمة الضلال فثأرنا بهم إخواننا وأرحنا منهم العباد .

أخبرنا محمد بن أبي طاهر البزار نا أبو محمد الجوهري نا ابن حياة نا أبو الحسن بن معروف نا الحسين بن الفهم نا محمد بن سعد عن أشياخ له . فقالوا انتدب ثلاثة نفر من الخوارج عبدالرحمن بن ملجم والبرك بن عبدالله وعمر و ابن بكر التيمي فاجتمعوا بمكة وتعاهدوا وتعاهدوا لتقتلن هؤلاء الثلاثة علياً ومعاوية وعمر وبن العاص ونزيع العباد منهم فقال ابن ملجم أنا لكم بعلى وقال البرك أنا لكم بمعاوية وقال عمر وأنا لكم بعمر وفتواثقوا لا ينقض رجل منهم رجلا عن صاحبه ، فقدم ابن ملجم الكوفة فلما كانت الليلة التي عزم على قتل على رضى الله عنه فيها خرج على رضى الله عنه لصلاة الصبح فضربه فأصاب جبهته إلى قرنه ووصل إلى دماغه . فقال على رضى الله عنه لا يفوتكم الرجل فأخذ : فقالت أم كشوم ياعدو الله قتلت أمير المؤمنين بأس قال فلم تبكين إذن ثم قال والله لقد سممته يعني فإن أخلفني فأبعده الله وأسحقه . فلما مات على رضى الله عنه أخرج ابن ملجم ليقول فقطع عبدالله بن جعفر يديه ورجليه فلم يجزع ولم يتكلم . فكحل عينيه بمسما رمحي . فلم يجزع وجعل يقرأ بأسم ربك الذي خلق . خلق الإنسان من علق حتى ختمها وإن عينيه لتسيلان فعولج على قطع لسانه

فجزع . فقيل له لم تجزع فقال أكره أن أكون في الدنيا موافقا لا أذكر الله وكان رجلا أسمر في جبهته أثر السجود لعنة الله عليه .

قال المصنف : قلت ، ولما اراد الحسن رضي الله عنه ان يصالح معاوية خرج عليه من الخوارج الجراح بن سنان . وقال أشركت كما أشرك أبوك ثم طعنه في أصل فخذه . وما زالت الخوارج تخرج على الأمراء ولهم مذاهب مختلفة . وكان أصحاب نافع بن الأزرق يقولون نحن مشركون ما دمنا في دار الشرك فاذا خرجنا فنحن مسلمون . قالوا ومخالفونا في المذهب مشركون . ومرتكبوا الكبائر مشركون والقاعدون عن موافقتنا في القتال كفرة وأباح هؤلاء قتل النساء والصبيان من المسلمين وحكموا عليهم بالشرك وكان تجمدة بن عامر الثقفي من القوم يخالف نافع بن الأزرق وقال بتحريم دماء المسلمين وأموالهم : وزعم أن أصحاب الذنوب من موافقيه يعذبون في غير نار جهنم وأن جهنم لا يعذب بها إلا مخالفوه في مذهبه : وقال إبراهيم الخوارج قوم كفار وتحل لنا منّا كحتهم وموارثتهم كما كان الناس في بدء الإسلام . وكان بعضهم يقول لو أن رجلا أكل من مال يتيم فلسين وجبت له النار . لأن الله عز وجل أوعد على ذلك النار .

قال المصنف : ولهم قصص تطول ومذاهب عجبية لهم لم أر التطويل بذكرها وإنما المقصود النظر في حيل ابليس وتلييسه على هؤلاء الحمقى الذين عملوا بواقعاتهم واعتقدوا أن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه على الخطأ ومن معه من المهاجرين والأنصار على الخطأ وأنهم على الصواب . واستحلوا دماء الأطفال ولم يستحلوا أكل ثمرة بغير ثمنها وتعبدوا في العبادات وسهروا وجزع ابن ملجم عند قطع لسانه من فوات الذكر . واستحل قتل علي كرم الله وجهه . ثم شهروا السيوف على المسلمين ولا أعجب من اقتناع هؤلاء بعلهم واعتقادهم أنهم أعلم من علي رضي الله عنه ، فقد قال ذوالخويصرة لرسول الله صلى الله عليه وسلم اعدل فما عدلت وما كان ابليس ليبتدى إلى هذه الخايزي نعوذ بالله من الخذلان .

أخبرنا ابن الحصين نا ابن المذهب نا أبو بكر بن ملك ثنا عبد الله بن

أحمد ابن حنبل ثنى أبى قال قرأت على عبد الرحمن بن ملك عن يحيى بن سعيد عن محمد ابن ابراهيم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يخرج قوم فيكم تحقرون صلاتكم مع صلاتهم وصيامكم مع صيامهم وأعمالكم مع أعمالهم يقرأون القرآن لا يجاوز حناجرهم يمرقون من الدين مروق السهم من الرمية<sup>(١)</sup>. أخرجاه فى الصحيحين .

أخبرنا سعد الله بن على نا أبو بكر الطريشئ ثنا هبة الله بن الحسن الطبرى نا احمد بن عبيد ثنا على بن عبد الله بن مبشر ثنا احمد بن سنان ثنا اسحاق بن يوسف الأزرق عن الأعمش عن عبيد الله بن أبى أوفى وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الخوارج كلاب أهل النار .

(فصل) قال المصنف : ومن رأى الخوارج أنه لا تختص الإمامة بشخص إلا ان يجتمع فيه العلم والزهدي فاذا اجتمع كان إماماً نبيئاً<sup>(١)</sup> ومن رأى هؤلاء أحدث المعتزلة فى التحسين والتقبيح إلى العقل وأن العدل ما يقتضيه ثم حدث القدريه فى زمن الصحابة وصار معبد الجهنى وغيلان الدمشقى والجعد ابن درهم إلى القول بالقدر ونسج على منوال معبد الجهنى واصل بن عطاء وانضم إليه عمرو بن عبيد . وفى ذلك الزمان حدثت سنة المرجئة حين قالوا لا يضر مع الإيمان معصية كما لا ينفع مع الكفر طاعة . ثم طالعت المعتزلة مثل أبى الهذيل العلاف والنظام ومعمرو الجاحظ كتب الفلاسفة فى زمان المأمون واستخرجوا منها ما خاطوه بأوضاع الشرع مثل لفظ الجوهر والعرض والزمان والمكان والكون . وأول مسألة اظهروها القول بخلق القرآن . وحينئذ سمي هذا الفصل فصل علم الكلام . وتلت هذه المسألة مسائل الصفات مثل العلم والقدرة والحياة والسمع والبصر . فقال قوم هى معانى زائدة على الذات ونفتها المعتزلة وقالوا عالم لذاته قادر لذاته . وكان أبو الحسن الأشعري على مذهب الجبائى ثم انفرد عنه إلى مثبتى الصفات . ثم أخذ

(١) الرمية : الصيد الذى ترميه فينفذ فيه السهم .

(٢) النبطى : نسبة إلى النبط بفتح تين أخلاط الناس وأوباشهم .



بعض مثبتى الصفات فى اعتقاد التشبيه وإثبات الانتقال فى النزول والله الهادى لما يشاء .

### ﴿ ذكر تليسه على الرفضه ﴾

قال المصنف . وكما لبس إبليس على هؤلاء الخوارج حتى قاتلوا على ابن أبى طالب . حمل آخرين على الغلو فى حبه . فزادوه على الحد ففهم من كان يقول هو الآله : ومنهم من يقول هو خير من الأنبياء . ومنهم من حمله على سب أبى بكر وعمر حتى إن بعضهم كفر أبابكر وعمر الى غير ذلك من المذاهب السخيفة التى يرغب عن توضيح الزمان بذكرها . وإنما نشير الى بعضها .  
أخبرنا عبد الرحمن بن محمدنا أبو بكر أحمد بن على بن ثابت قال حدث أبو يعقوب إسحق بن محمد النخعى عن عبيد الله بن محمد بن عائشة وأبى عثمان المازنى وغيرهما سمعت عبد الواحد بن على بن برهان الأسدى يقول إسحق ابن محمد النخعى الأحمر كان يقول : إن علياً هو الله : تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً : وبالمداين جماعة من الغلاة يعرفون بالاسحاقية ينسبون اليه : قال الخطيب ووقع الى كتاب لأبى محمد الحسن بن يحيى النوبختى من تصنيفه فى الرد على الغلاة : وكان النوبختى هذا من متكلمى الشيعة الإمامية : فذكر أصناف مقالات الغلاة إلى أن قال وقد كان ممن جرد الجنون فى الغلو فى عصرنا إسحق بن محمد المعروف بالأحمر كان يزعم أن علياً هو الله عز وجل : وأنه يظهر فى كل وقت فهو الحسن فى وقت وكذلك هو الحسين : وهو الذى بعث محمداً ﷺ .

قال المصنف . قلت : وقد اعتقد جماعة من الرفضه أن أبابكر وعمر كانا كافرين : وقال بعضهم ارتدا بعد موت رسول الله ﷺ : ومنهم من يقول بالتبرى من غير على . وقد رويناه أن الشيعة طالبت زيد بن على بالتبرى ممن خالف علياً فى إمامته فامتنع من ذلك فرفضوه فسموا الرفضه : ومنهم أقوام قالوا الامامة فى موسى بن جعفر ثم فى إبنه على ثم إلى محمد بن على ثم إلى على بن محمد ثم إلى الحسن بن محمد العسكري ثم إلى إبنه محمد وهو الإمام الثانى عشر الإمام المنتظر الذى يزعمون أنه لم يمت وأنه سيرجع فى آخر الزمان فيملأ الأرض عدلاً : وكان أبو منصور العجلي يقول بانتظار محمد بن على ( ٧ م — تليس إبليس )

الباقر ويدعى أنه خليفة . وأنه عرج به إلى السماء فسمح الرب بيده على رأسه . وزعم أنه الكسف الساقط من السماء وكانت طائفة من الرفضه يقال لها الجناحية وهم أصحاب عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر ذى الجناحين يقولون إن روح الإله دارت فى أصلاب الأنبياء والأولياء إلى أن انتهى إلى عبد الله وأنه لم يميت : وهو المنتظر : ومنهم طائفة يقال لها الغراية يثبتون شركة على فى النبوة . وطائفة يقال لها المفوضة يقولون إن الله عز وجل خلق محمداً ثم فوض خلق العالم إليه . وطائفة يقال لها الذمامية يذمون جبريل ويقولون كان مأموراً بالنزول على فزل على محمد : ومنهم من يقول أن أبابكر ظلم فاطمة ميراثها . وقد رويناه على السفاح أنه خطب يوماً فقام رجل من آل على رضى الله عنه قال أنا من أولاد على رضى الله عنه . فقال يا أمير المؤمنين أعدنى على من ظلمنى قال ومن ظلمك قال أنا من أولاد على رضى الله عنه والذى ظلمنى أبوبكر رضى الله عنه حين أخذ فذك من فاطمة قال ودام على ظلمكم قال نعم . قال ومن قال بعده قال عمر رضى الله عنه قال ودام على ظلمكم قال نعم ومن قام بعده قال عثمان رضى الله عنه قال ودام على ظلمكم قال نعم . قال ومن قام بعده فجعل يلتفت كذا وكذا ينظر مكاناً يهرب إليه .

قال ابن عقيل الظاهر أن من وضع مذهب الرفضه قصد الطعن فى أصل الدين والنبوة وذلك أن الذى جاء به رسول الله ﷺ أمر غائب عنا وإنما نشق فى ذلك بنقل السلف وجودة نظر الناظرين إلى ذلك منهم . فكأننا نظرنا إذ نظر لنا من نشق بدينه وعقله فإذا قال قائل أنهم أول ما بدأوا بعد موته بظلم أهل بيته فى الخلافة وابنته فى إرثها وما هذا إلا نسوء اعتقاد فى المتوفى . فان الاعتقادات الصحيحة سيما فى الأنبياء توجب حفظ قوانينهم بعدهم لاسيما فى أهلهم وذريتهم . فإذا قالت الرفضه أن القوم استحلوا هذا بعده خابت آمالنا فى الشرع . لأنه ليس بيننا وبينه إلا النقل عنهم والثقة بهم . فإذا كان هذا محصول ما حصل لهم بعد موته خبنا فى المنقول . وزالت ثقتنا فيما عولنا عليه من اتباع ذوى العقول . ولم نأمن أن يكون القوم لم يروا ما يوجب اتباعه فراعوه مدة الحياة وانقلبوا عن شريعته بعد الوفاة ولم يبق

على دينه إلا الأقل من أهله . فطاحت الاعتقادات . وضعفت النفوس . عن قبول الروايات في الأصل وهو المعجزات فهذا من أعظم المحن على الشريعة . قال المصنف . وغلو الرافضة في حب علي رضي الله عنه حملهم على أن وضعوا أحاديث كثيرة في فضائله أكثرها تشينه وتؤذيه . وقد ذكرت منها جملة في كتاب الموضوعات . منها أن الشمس غابت ففاتت علياً صلات العصر فردت له الشمس . وهذا من حيث النقل موضوع : لم يروه ثقة ومن حيث المعنى فإن الوقت قد فات وعودها طلوع متجدد فلا يرد الوقت . وكذلك وضعوا أن فاطمة اغتسلت ثم ماتت وأوصت أن تسكتفي بذلك الغسل . وهذا من حيث النقل كذب . ومن حيث المعنى قلة فهم . لأن الغسل عن حدث الموت فكيف يصح قبله ثم لم خرافات لا يسندونها إلى مستند . ولهم مذاهب في الفقه ابتدعوها وخرافات تخالف الإجماع . فنقلت منها مسائل من خطأ ابن عقيل . قال نقلتها من كتاب المرتضى فيما انفردت به الإمامية . منها أنه لا يجوز السجود على ما ليس بأرض ولا من نبات الأرض . فأما الصوف والجلود والوبر فلا . وأن الاستحجار لا يجوز في البول بل في الغائط خاصة . ولا يجوز مسح الرأس إلا بياقي البلبل الذي في اليد فإن استأنف للرأس بللاً مستأنفاً لم يحزه حتى لو نشفت يده من البلبل احتاج إلى استئناف الطهارة . وانفردوا بتحريم من زنى بها وهي تحت زوج أبداً فلو طلقها زوجها لم تحل للزاني بها بنكاح أبداً . وحرّموا الكتابيات وأن الطلاق المعلق على شرط لا يقع وإن وجد شرطه . وأن الطلاق لا يقع إلا بحضور شاهدين عدلين . وأن من نام عن صلاة العشاء إلى أن مضى نصف الليل وجب عليه إذا استيقظ القضاء وأن يصبح صائماً كفارة لذلك التفريط . وأن المرأة إذا جرت شعرها فعليها الكفارة مثل قتل الخطأ . وأن من شق ثوبه في موت ابن له أو زوجة فعليه كفارة يمين . وأن من تزوج امرأة ولها زوج وهو لا يعلم لزمه الصدقة بخمسة دراهم . وأن شارب الخمر إذا حد ثانية قتل في الثالثة . ويحد شارب الفقاع كشارب الخمر ، وأن قطع السارق من أصول الأصابع ويبقى له الكف فان سرق مرة أخرى قطعت الرجل اليسرى . فان سرق الثالثة خلد في الحبس إلى أن يموت .

وحرموا السمك الجرى (كذا) وذباح أهل الكتاب . واشتروا في الذبح استقبال القبلة . في مسائل كثيرة يطول ذكرها خرقوا فيها الإجماع وسول لهم إبليس وضعها على وجه لا يستندون فيه إلى أثر ولا قياس . بل إلى الوقائع ومقاصد الراضة أكثر من أن تحصى . وقد حرموا الصلاة لكونهم لا يغسلون أرجلهم في الوضوء والجماعة لطلبهم إماماً معصوماً وابتلوا بسب الصحابة . وفي الصحيحين عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال لا تسبوا أصحابي فإن أحدكم لو أنفق مثل أحد ذهباً ما أدرك مد أحدهم ولا نصيفه . وقد أخبرنا محمد بن عبد الملك ويحيى بن علي قالوا أخبرنا محمد بن أحمد ابن المسلمة نا أبو طاهر المخلص ثنا البغوي ثنا محمد بن عباد المكي ثنا محمد ابن طلحة المدني عن عبد الرحمن بن سالم بن عبد الله بن عويم بن ساعدة عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : إن الله اختارني واختار لي أصحاباً فجعل لي منهم وزراء وأنصاراً وأصحاباً فمن سبهم فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً . قال المصنف . والمراد بالعدل الفريضة والصرف النافلة ، أخبرنا أبو البركات بن علي البزار نا أبو بكر الطريثي نا هبة الله بن الحسن الطبري نا عبيد الله بن محمد بن أحمد نا علي بن محمد بن أحمد بن يزيد الرياحي ثنا أبي ثنا الحسن بن عمار عن المنهال بن عمرو عن سويد بن غفلة قال مررت بنفر من الشيعة يتناولون أبا بكر وعمر رضي الله عنهما ويتنقصونهما فدخلت على علي بن أبي طالب فقلت يا أمير المؤمنين مررت بنفر من أصحابك يذكرون أبا بكر وعمر رضي الله عنهما بغير الذي هما له أهل ولولا أنهم يرون أنك تضرهم لها على مثل ما أعلنوا ما اجترأوا على ذلك . قال علي . أعوذ بالله أعوذ بالله أن أضمر لها إلا الذي ائتمنتني النبي عليه . لعن الله من أضمر لها إلا الحسن الجميل أخوا رسول الله وصاحباؤه ووزيراه رحمة الله عليهما ثم نهض دافع العينين يبيكي قابضاً على يدي حتى دخل المسجد فصعد المنبر وجلس عليه متمكناً قابضاً على لحيته وهو ينظر فيها وهي بيضاء حتى اجتمع لنا الناس : ثم قام فنشهد بخطبة موجزة بليغة . ثم قال ما بال أقوام يذكرون

سیدی قریش وأبوی المسلمون بما أنا عنه متنزه . ومما قالوه بریء . وعلى ما قالوا معاقب أما والذي فلق الحبة وبرأ النسمة لا یجبهما إلا مؤمن تقی ولا یبغضهما إلا فاجر شقی صحبا رسول الله ﷺ على الصدق والوفاء . یأمران وینہیان ویغضبان ویعاقبان فما یتجاوزان فما یصنعان رأى رسول الله ﷺ ولا كان رسول الله ﷺ یرى غیر رأیہما . ولا یحب کحبہما أحداً مضى رسول الله ﷺ وهو راض عنہما . ومضیا والمؤمنون عنہما راضون . أمره رسول الله ﷺ على صلاة المؤمنین فصلی بهم تسعة أيام فی حياة رسول الله ﷺ فلما قبض الله نبيه واختار له ما عنده . ولما المؤمنون ذلك . وفوضوا إلیه الزکاة ثم أعطوه البیعة طائعين غیر مکرهین . وأنا أول من سن له ذلك من بنی عبد المطلب وهو لذلك کاره یود لو أن منا أحداً کفاه ذلك . وكان والله خیر من أبی أرحمه ورحمة وأرافه رافة واسنه ورعاً واقدمه سناً وإسلاماً ، شبهه رسول الله ﷺ بمیکائیل رافة ورحمة ویا بر اھیم عفواً وقاراً فسار بسيرة رسول الله ﷺ حتی مضى على ذلك رحمة الله علیه . ثم ولی الأمر بعده عمر رضی الله عنه وکنت فیمن رضی . فأقام الأمر على منهاج رسول الله ﷺ وصاحبه . یتبع أثرهما كما یتبع الفصیل اثر امه وكان والله رفیقاً رحیماً بالضعفاء ناصراً للظالمین على الظالمین . لا يأخذه فی الله لومة لائم وضرب الله الحق على لسانه وجعل الصدق من شأنه : حتى ان کنا لنظن ان ملکاً ینطق على لسانه اعز الله باسلامه الإسلام . وجعل هجرته للدين قواماً وأتی له فی قلوب المتنافقین الرهبة . وفی قلوب المؤمنین المحبة . شبهه رسول الله ﷺ على وآله وسلم بجبریل فظاً غلیظاً على الأعداء . فمن لکم بمثلهم رحمة الله علیهما ورزقنا المضی فی سبیلهم فمن احبنی فلیحبهم ومن لم یحبهم فقد ابغضنی وأنا منه بریء . ولو کنت تقدمت إلیکم فی امرهما لعاقبت فی هذا اشد العقوبة إلا فن اوتیت به یقول بعد هذا اليوم فإن علیه ما على المفتی . إلا وخیر هذه الأمة بعد نبیها ابو بکر وعمر رضی الله عنہما ثم الله اعلم بالخیر این هو . اقول قولى واستغفر الله لی ولکم .



أخبرنا سعد الله بن علي نا الطريثي نا هبة الله الطبري نا محمد بن عبد الرحمن نا البغوى ثنا سويد بن سعيد ثنا محمد بن حازم عن ابى خباب السكبي عن أبى سليمان الهمداني عن علي كرم الله وجهه قال يخرج في آخر الزمان قوم لهم نبيز يقال لهم الرافضة ينتحلون شيعتنا وليسوا من شيعتنا وآية ذلك أنهم يشتمون أبا بكر وعمر رضى الله عنهما أينما أدركتموهم فاقتلوهم أشد القتل فانهم مشركون .

### ﴿ ذكر تليس ابليس على الباطنية ﴾

قال المصنف : الباطنية قوم تستروا بالاسلام ومالوا إلى الرفض وعقائدهم وأعمالهم تباين الاسلام بالمرّة فحصول قولهم تعطيل الصانع وابطال النبوة والعبادات وانكار البعث ولكنهم لا يظهرون هذا في أول أمرهم . بل يزعمون أن الله حق وان محمداً رسول الله والدين صحيح لكنهم يقولون لذلك سر غير ظاهر وقد تلاعب بهم ابليس فبالغ وحسن لهم مذاهب مختلفة ولهم ثمانية أسماء .

﴿ الاسم الأول الباطنية ﴾ سموا بذلك لأنهم يدعون أن الظواهر القرآن والأحاديث بواطن تجري من الظواهر مجرى اللب من القشر وانها بصورتها توهم الجهال صوراً حلية وهى عند العقلاء رموز وإشارات إلى حقائق خفية وان من تقاعد عقله من الغوص على الخفايا والأسرار والبواطن والاغوار وقنع بظواهرها كان تحت الاغلال التى هى تكليفات الشرع . ومن ارتقى إلى علم الباطن انحط عنه التكليف واستراح من اعبائه قالوا وهم المرادون بقوله تعالى ( ويضع عنهم اصرهم والاغلال التى كانت عليهم ) ومرادهم أن ينزعوا من العقائد موجب الظواهر ليقدروا بالتحكم بدعوى الباطل على أبطال الشرائع .

﴿ الاسم الثانى الاسماعيلية ﴾ نسبوا إلى زعيم لهم يقال له محمد بن اسماعيل ابن جعفر ويزعمون أن دور الامامة انتهى اليه . لأنه سابع . واحتجوا بأن السموات سبع والأرضين سبع وأيام الأسبوع سبعة . فدل على أن دور الأئمة يتم بسبعة . وعلى هذا فيما يتعلق بالمنصور فيقولون العباس ثم ابنه

عبد الله ثم ابنه على ثم ابنه محمد بن علي ثم ابراهيم ثم السفاح ثم المنصور .  
 وذكر أبو جعفر الطبري في تاريخه قال : قال علي بن محمد عن أبيه إن رجلاً من  
 الرواندية كان يقال له الابلق وكان أبرص . فبكى بالعلو ودعا الرواندية اليه  
 وزعم أن الروح التي كانت في عيسى بن مريم صارت إلى علي بن أبي طالب  
 كرم الله وجهه ثم في الأئمة واحداً بعد واحد إلى أن صارت إلى ابراهيم  
 ابن محمد . واستحلوا الحرمات فكان الرجل منهم يدعو الجماعة إلى منزله  
 فيطعمهم ويسقيهم ويحملهم على امرأته . فبلغ ذلك أسد بن عبد الله  
 فقتلهم وصلبهم . فلم يزل ذلك فيهم إلى اليوم وعبدوا أبا جعفر وصعدوا  
 الخضراء وألقوا نفوسهم كأنهم يطيطون فلا يبلغون الأرض إلا وقد  
 هلكوا وخرج جماعتهم على الناس في السلاح وأقبلوا يصيحون يا أبا  
 جعفر أنت أنت .

﴿ الاسم الثالث السبعية ﴾ لقبوا بذلك لأميرين ، أحدهما اعتقادهم أن  
 دور الامامة سبعة سبعة على ما بينا وأن الانتهاء إلى السابع هو آخر الأدوار  
 وهو المراد بالقيامة وأن تعاقب هذه الأدوار لا آخر له ، والثاني لقولهم أن  
 تدبير العالم السفلي منوط بالكواكب السبعة : زحل ثم المشتري ثم المريخ .  
 ثم الزهرة ثم الشمس ثم عطارد . ثم القمر .

﴿ الاسم الرابع البابكية ﴾ قال المصنف وهو اسم لطائفة منهم تبعوا  
 رجلاً يقال له بابك الخرمي وكان من الباطنية وأصله أنه ولد زناً فظهر في  
 بعض الجبال بناحية أذربيجان سنة إحدى ومائتين وتبعه خلق كثير واستفحل  
 أمرهم واستباح المحظورات وكان إذا علم أن عند أحد بنتاً جميلة أو اختاً  
 جميلة طلبها فان بعثها اليه وإلا قتله وأخذها ومكث على هذا عشرين سنة فقتل  
 ثمانين ألفاً وقيل خمسة وخمسين ألفاً وخمسمائة إنسان <sup>(١)</sup> وحاربه السلطان  
 وهزم خلقاً من الجيوش حتى بعث المعتصم أفسين لحاربه فجاء بابك وأخيه  
 في سنة ثلاث وعشرين ومائتين فلما دخلا قال لبابك أخوه يا بابك قد عملت  
 ما لم يعمله أحد فاصبر الآن صبراً لم يصبره أحد . فقال ستري صبري فأمر

(١) وفي نسخة فقتل مائتي ألف وخمسة وخمسين ألفاً وخمسمائة إنسان .

المعتصم بقطع يديه ورجليه فلما قطعوا مسح بالدم وجهه فقال المعتصم أنت في الشجاعة كذا وكذا ما بالك قد مسحت وجهك بالدم أجزعاً من الموت فقال لا . ولكني لما قطعت أطرافى نزع الدم . فخفت أن يقال عني إنه اصفر وجهه جزعاً من الموت قال فيظن ذلك بي فسترت وجهي بالدم كيلا يرى ذلك مني . ثم بعد ذلك ضربت عنقه وأضربت عليه النار وفعل مثل ذلك بأخيه فافيهما من صاح ولا تأوه ولا أظهر جزعاً لعنهما الله وقد بقي من البابكية جماعة يقال ان لهم ليلة في السنة تجتمع فيها رجالهم ونساؤهم ويطفنون السرج ثم يتناهبون للنساء فيئب كل رجل منهم إلى امرأة ويزعمون أن من احتوى على امرأة يستحلها بالاصطياد لأن الصيد مباح .

﴿ الاسم الخامس المحمرة ﴾ قال المصنف : سموا بذلك لأنهم صبغوا ثيابهم بالحمر في أيام بابك ولبسوها .

﴿ الاسم السادس القرامطة ﴾ قال المصنف وللؤرخين في سبب تسميتهم بهذا قولان : أحدهما أن رجلاً من ناحية خوزستان قدم سواد الكوفة فأظهر الزهد ودعا إلى أمام من أهل بيت الرسول ﷺ ونزل على رجل يقال له كرمية لقب بهذا الحمره عينية وهو بالنبطية حاد العين فأخذه أمير تلك الناحية فحبسه وترك مفتاح البيت تحت رأسه ونام فرقت له جارية فأخذت المفتاح ففتحت البيت وأخرجته وردت المفتاح إلى مكانه . فلما طلب فلم يوجد زاد اقتتان الناس به فخرج إلى الشام فسمى كرمية باسم الذي كان نازلاً عليه ثم خفف فقيل قرمط ثم توارث مكانه أهله وأولاده . والثاني أن القوم قد لقبوا بهذا نسبة إلى رجل يقال له حمدان قرمط كان أحد دعائهم في الابتداء فاستجاب له جماعة فسموا قرامطة وقرمطية . وكان هذا الرجل من أهل الكوفة وكان يميل إلى الزهد فصادفه أحد دعاة الباطنية في فريق وهو متوجه إلى قرية وبين يديه بقر يسوقها . فقال حمدان لذلك الراعي وهو لا يعرفه أين مقصدك فذكر قرية حمدان فقال له اركب بقرة من هذه لئلا تتعب فقال أنى لم أوامر بذلك فقال وكأنك لا تعمل إلا بأمر قال نعم قال وبأمر من تعمل قال بأمر مالكي ومالكك ومالك الدنيا

والآخرة . فقال ذلك اذن هو الله رب العالمين . فقال صدقت قال له فما غرضك في هذه القرية التي تقصدها قال أمرت أن أدعو أهلها من الجهل إلى العلم ومن الضلالة إلى الهدى ومن الشقاء إلى السعادة . وأن أستنقذهم من ورطات الذل والفقر وأملكهم ما يستغنون به عن الكد : فقال له حمدان انقذني أنقذك الله وأفض على من العلم ما تحييني به فما أشد احتياجي إلى مثل هذا فقال ما أمرت أن أخرج السر الخزون إلى كل أحد إلا بعد الثقة به والعهد إليه . فقال اذكر عهدك فاني ملتزم به فقال له أن تجعل لي وللإمام على نفسك عهد الله وميثاقه ألا تخرج سرا لإمام الذي ألقيه إليك ولا نفس سرى أيضاً فالتزم حمدان عهده ثم اندفع الداعي في تعليمه فنون جهله حتى استغواه فاستجاب له ثم انتدب للدعاء وصار أصلا من أصول هذه البدعة فسمى أتباعه القرامطة والقرمطية . ثم لم يزل بنوه وأهله يتوارثون مكانه وكان أشدهم بأساً رجل يقال له أبو سعيد ظهر في سنة ست وثمانين ومائتين وقوى أمره وقتل ما لا يحصى من المسلمين وخرب المساجد وأحرق المصاحف . وفتك بالحاج وسنى لأهله وأصحابه سننا وأخبرهم بمحالات . وكان إذا قاتل يقول وعدت النصر في هذه الساعة . فلما مات بنوا على قبره قبة وجعلوا على رأسها طائراً من جص . وقالوا إذا طار هذا الطائر خرج أبو سعيد من قبره وجعلوا عند القبر فرساً وخلعه ثياب وسلاحاً وقد سول ابليس لهذه الجماعة أنه من مات وعلى قبره فرس حشر راكبا وان لم يكن له فرس حشر ماشيا . وكان أصحاب أبي سعيد يصلون عليه إذا ذكروه ولا يصلون على رسول الله ﷺ فإذا سمعوا من يصلي على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقولون أنا كل رزق أبي سعيد وتصلى على أبي القاسم . وخلف بعده ابنه أبا طاهر ففعل مثل فعله وهجم على الكعبة فأخذ ما فيها من الذخائر وقلع الحجر الأسود فحمله إلى بلده واوهم الناس انه الله عز وجل

﴿ الاسم السابع الخرمية ﴾ وخرم <sup>(١)</sup> لفظ اعجمي يني عن الشيء المستلذ المستطاب الذي يرتاح الانسان له . ومقصود هذا الاسم تسليط

(١) خرم بضم الخاء وتشديد الراء مفتوحة بوزن سكر صفة مشبهة بالفارسي بمعنى جلدان ومسرور

الناس على اتباع اللذات وطلب الشهوات كيف كانت وطى بساط التكليف وحط أعباء الشرع عن العباد وقد كان هذا الاسم لقباً للمزدكية وهم أهل الأباحة من المجوس الذين تبعوا في أيام قباد وأباحوا النساء المحرمات وأحلوا كل محظور فسموا هؤلاء بهذا الاسم لمشابتهم إياهم في نهاية هذا المذهب وإن خالفوهم في مقدماته .

﴿ الاسم الثامن التعليمية ﴾ لقبوا بذلك لأن مبدأ مذهبهم أبطال الرأي وفساد تصرف العقول ودعاء الخلق إلى التعليم من الأمام المعصوم وأنه لا يدرك العلوم إلا بالتعليم .

(فصل) في ذكر السبب الباعث لهم على الدخول في هذه البدعة قال المصنف اعلم أن القوم أرادوا الانسلال من الدين فشاؤروا جماعه من المجوس والمزدكية والثنوية وملحدة الفلاسفة في إستنباط تدبير يخفف عنهم ما نابههم من استيلاء أهل الدين عليهم حتى اخرسوهم عن النطق بما يعتقدونه من انكار الصانع وتكذيب الرسل وجحد البعث وزعمهم أن الأنبياء مخرقون ومنمسون (١) ورأوا أمر محمد صلى الله عليه وسلم قد استطار في الأفطار وأنهم قد عجزوا عن مقاومته فقالوا سيلنا أن نتحل عقيدة طائفة من فرقهم أزكاهم عقلاً وأتحفهم رأياً وأقبلهم للحالات والتصديق بالأكاذيب وهم الروافض فنتحصن بالانتساب إليهم ونمودد إليهم بالحنن على ما جرى على آل محمد من الظلم والذل ليمكنا شتم القدماء الذين نقلوا إليهم الشريعة فإذا هان أولئك عندهم لم يلتفتوا إلى ما نقلوا فأمكن استدراجهم إلى الانخداع عن الدين فان بقي منهم معتصم بظواهر القرآن والأخبار أو همناه أن تلك الظواهر لها أسرار وبواطن وأن المنخدع بظواهرها أحق وانما الفطنة في اعتقاد بواطنها ثم نبث إليهم عقائدها ونزعم أنها المراد بظواهرها عندهم فإذا تكثرتنا هؤلاء سهل علينا استدراج باقي الفرق . ثم قالوا وطريقنا أن نختار رجلاً ممن يساعد على المذهب ويزعم أنه من أهل البيت وأنه يجب على كل الخلق كافة متابعتة ويتعين عليهم طاعته لكونه خليفة رسول الله ﷺ . والمعصوم من الخطأ والزلل من جهة الله

(١) مخرقون: أي مكذبون موهون ومنمسون أي ملبسون على الناس الحق بالباطل .



عز وجل : ثم لا تظهر هذه الدعوة على القرب من جوار هذا الخليفة الذي وسمناه بالعصمة : فان قرب الدار يهتك الأستار . وإذا بعدت الشقة وطالت المسافة فتي يقدر المستجيب للدعوة أن يفتش عن حال الإمام أو يطلع على حقيقة أمره . وقصدهم بهذا كله الملك والاستيلاء على أموال الناس : والانتقال منهم لما عاملوهم به من سفك دماهم ونهب أموالهم قديما فهذا غاية مقصودهم ومبدأ أمرهم .

﴿ فصل ﴾ قال المصنف : وللقوم حيل في استدلال الناس فهم يميزون من يجوز أن يطمع في استدراجه من لا يطمع فيه . فاذا طمعوا في شخص نظروا في طبعه : فان كان مائلا الى الزهد دعوه إلى الأمانه والصدق وترك الشهوات . وان كان مائلا إلى الخلاعة قرروا في نفسه أن العبادة بله . وان الورع حماقة وإنما الغفظة في اتباع اللذات من هذه الدنيا الفانية . ويشبتون عند أكل ذى مذهب ما يليق بمذهبه ثم يشككونه فيما يعتقدوه فيستجيب لهم أما رجل أبله أو رجل من أبناء الأكاسرة وأولاد الجوس من قد انقطعت دولة أسلافه بدولة الإسلام أو رجل يميل إلى الاستيلاء ولا يساعده الزمان فيعدونه بنيل آماله . أو شخص يجب الترفع عن مقامات العوام ويروم بزعمه الاطلاع على الحقائق . أو رافضى يتدين بسبب الصحابة رضى الله عنهم . أو ملحد من الفلاسفة والثنوية والمتحيرين في الدين أو من قد غلبت عليه حب اللذات . وثقل عليه التكليف .

﴿ فصل ﴾ في ذكر نبذة من مذاهبهم . قال أبو حامد الطوسي الباطنية قوم يدعون الإسلام ويميلون إلى الرفض . وعقائدهم وأعمالهم تباين الاسلام . فمن مذهبهم القول بألّهين قديمين لا أول لوجودهما من حيث الزمان إلا أن أحدهما علة لوجود الثاني . قالوا . والسابق لا يوصف بوجود ولا عدم ولا هو موجود ولا هو معدوم ولا هو معلوم ولا هو مجهول . ولا هو موصوف ولا غير موصوف وحدث عن السابق الثاني وهو أول مبدع . ثم حديث النفس الكلية . وعندهم أن النبي عليه السلام عبارة عن شخص (١) فاضت عليه من السابق بواسطة الثاني قوة قدسية صافية . وزعموا أن جبريل عليه السلام عبارة عن العقل الفاضل عليه لا أنه شخص . وانفقوا

(١) ومن هذا القول الفاسد انتحل البهائيون مذهبهم فضلوا وأضلوا .

على أنه لا بد لكل عصر من إمام معصوم قائم بالحق يرجع إليه في تأويل الظواهر مساو للنبي عليه السلام في العصمة . وأنكروا المعاد وقالوا معنى المعاد عود الشيء إلى أصله وتعود النفس إلى أصلها . وأما التكليف . فالمنقول عنهم الإباحة المطلقة واستباحة المحظورات وقد ينكرون هذا إذا حكى عنهم وإنما يقولون بأنه لا بد للإنسان من التكليف . فإذا اطلع على بواطن الظواهر ارتفعت التكليف . ولما عجزوا عن صرف الناس عن القرآن والسنة صرفوهم عن المراد بهما إلى مخاريق زخرفوها إذ لو صرحوا بالنبي المحض لقتلوا : فقلوا معنى الجنابة مبادرة المستجيب بأفشاء السر . ومعنى الغسل . تجديد العهد على من فعل ذلك . ومعنى الزنا إلقاء نطفة العلم الباطن في نفس من لم يسبق معه عقد العهد : والصيام الإمساك عن كشف السر والكعبة هي النبي . والباب على . والطوفان طوفان العلم أغرق به المتمسكون بالشبهة والسفينة الخرز الذي يحصن به من استجاب لدعوته . ونارا إبراهيم عبارة عن غضب نمرود لا عن نار حقيقة . وذبح اسحاق معناه أخذ العهد عليه . وعصى موسى حجته ، وأجوج ومأجوج هم أهل الظاهر ، وذكر غيره أنهم يقولون إن الله عز وجل لما أوجد الأرواح ظهر لهم فيما بينهم كهم فلم يشكوا أنه واحد منهم فعرفوه فأول من عرفه سلمان الفارسي . والمقداد . وأبو ذر وأول المنكرين الذي يسمى إبليس : عمر بن الخطاب . في خرافات ينبغي أن يسان الوقت العزيز عن التضییع بذكرها : ومثل هؤلاء لم يتمسكوا بشبهة فتكون معهم منظره وإنما اخترعوا بواقعاتهم ما أرادوا فإن اتفقت منظره لأحدهم فليقل له أعرقتم هذه الأشياء التي تذكرونها عن ضرورة . أو عن نظر . أو عن نقل عن الإمام المعصوم . فإن قلتم ضرورة . فكيف خالفكم ذووا العقول السليمة . ولوساغ للإنسان أن يهدى بدعوى الضرورة في كل ما يهواه جاز لخصمه دعوى الضرورة في نقض ما ادعاه . وإن قلتم بالنظر فالنظر عندكم باطل . لأنه تصرف بالعقل وقضايا العقول عندكم لا يوثق بها ، وإن قلتم عن إمام معصوم قلنا فما الذي دعاكم إلى قبول قوله بلا معجزة ، وترك قول محمد ﷺ مع المعجزات . ثم ما يؤمنكم أن يكون ما سمع من الإمام المعصوم له باطن غير ظاهر . ثم يقال لهم هذه البواطن والتأويلات يجب إخفاؤها أم إظهارها . فإن قالوا يجب إظهارها قلنا فلم كتّمها محمد صلى الله عليه وسلم . وإن قالوا يجب إخفاؤها

قلنا ما وجب على الرسول إخفاؤه كيف حل لكم إفشاؤه . قال ابن عقيل هلك الإسلام بين طائفتين بين الباطنية والظاهرية . فأما أهل البواطن فانهم عطلوا ظواهر الشرع بما ادعوه من تفاسيرهم التي لا برهان لهم عليها حتى لم يبق في الشرع شيء إلا وقد وضعوا وراءه معنى . حتى أسقطوا إيجاب الوجوب . والنهي عن المنهي . وأما أهل الظاهر فانهم أخذوا بكل ما ظهر مما لا بد من تأويله . فحملوا الأسماء والصفات على ما عقولوه . والحق بين المنزلتين . وهو أن تأخذ بالظاهر ما لم يصرفنا عنه دليل . ونرفض كل باطن لا يشهد به دليل من أدلة الشرع .

قال المصنف . ولوليت مقدم هذه الطائفة المعروفة بالباطنية لم أكن سالكا معه طريق العلم . بل التوييخ والإزدراء على عقله وعقول أتباعه . بأن أقول أن الآمال طرقا تسلك ووجوها توصل . ووضع الأمل في جهة اليأس حق ومعلوم أن هذه الملل التي قد طبقت الأرض أقربها شريعة الإسلام التي تتظاهرون بها . وتطمعون في إفسادها قد تمكنت تمكنا يكون الطمع في تحقيقها فضلا عن إزالتها حمقا . فلها يجمع كل سنة بعرفة ويجمع كل أسبوع في الجوامع ويجمع كل يوم في المساجد . فتمتحدثكم نفوسكم بتكدير هذا البحر الزاخر وتحقيق هذا الأمر الظاهر : في الآفاق يؤذن كل يوم على ما بين ألوف منابر بأشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله ، وغاية ما أنتم عليه حديث في خلوة : أو متقدم في قلعة : أن نبس بكلمة يرمى رأسه وقتل قتل الكلاب فتمتحدث العاقل منكم نفسه بظهور ما أنتم عليه على هذا الأمر الكلي الذي طبق البلاد فما أعرف أحق منكم إلى أن يجيء إلى باب المناظرة بالبراهين العقلية .

﴿ فصل ﴾ قال المصنف : والتهبت جمرة الباطنية المتأخرين في سنة أربع وتسعين وأربعمائة فقتل السلطان جلال الدولة بربقارق خلقاً منهم لما تحقق مذهبهم فبلغت عدة القتلى ثلثمائة ونيفاً وتبعته أموالهم فوجد لأحدهم سبعون بيتاً من الآلى المحفور وكتب بذلك كتاب إلى الخليفة : فتقدم بالقبض على قوم يظن فيهم ذلك المذهب ولم يتجاسر أحد أن يشفع في أحد لئلا يظن ميله إلى ذلك المذهب : وزاد تتبع العوام لكل من أرادوا . وصار كل من في نفسه شيء من إنسان يرميه بهذا المذهب فيقصيه وينتهب ماله . وأول

ما عرف من أحوال الباطنية في أيام الملك شاه جلال الدولة أنهم اجتمعوا فصولاً صلاة العيد في ساوة . فقطن بهم الشحنة فأخذهم وحبسهم ثم أطلقهم . ثم اغتالوا مؤذناً من أهل ساوة فاجتهدوا أن يدخل معهم فلم يفعل فخافوه أن ينم عليهم فاعتالوه فقتلوه فبلغ الخبر إلى نظام الملك فتقدم يأخذ من بينهم فيقتله فقتل المتهم وكان نجاراً وكانت أول فتكة لهم فتكهم بنظام الملك . وكانوا يقولون قتلتم منا نجاراً فقتلنا به نظام الملك . واستفحل أمرهم بأصبهان فلها مات الملك شاه وآل الأمر إلى أنهم كانوا يسرقون الإنسان ويقتلونه ويلقونه في البئر . وكان الإنسان إذا دنا وقت العصر ولم يعد إلى منزله أيسوا منه . وقتش الناس المواضع فوجدوا امرأة في دار لا تبرح فوق حصير . فأزالوها فوجدوا تحت الحصير أربعين قتيلاً . فقتلوا المرأة وأحرقوا الدار والمحلة . وكان يجلس رجل ضرير على باب الزقاق الذي فيه هذه الدار ، فإذا مر إنسان سأله أن يقوده خطوات إلى الزقاق فإذا حصل هناك جذبه من في الدار واستولوا عليه ، فجد المسلمون في طلبهم بأصبهان وقتلوا منهم خلقاً كثيراً ، وأول قلعة تملكها الباطنية قلعة في ناحية يقال لها الروزباد من نواحي الديلم وكانت هذه القلعة لقاح صاحب ملكشاه وكان يستحفظها متبهما بمذهب القوم . فأخذ ألفاً ومائتي دينار وسلم اليهم القلعة في سنة ثلاث وثمانين في أيام ملكشاه وكان مقدمها الحسن بن الصباح وأصله من مرو وكان كاتباً للرئيس عبدالرازق ابن بهرام إذ كان صنيياً ثم إلى مصر وتلقى من دعائهم المذاهب وعاد داعية القوم ورأساً فيهم وحصلت له هذه القلعة وكانت سيرته في دعائه ألا يدعو إلا غيباً لا يفرق بين يمينه وشماله مثلاً ومن لا يعرف أمور الدنيا ويطلعهم الجوز والعسل والشونيز حتى ينبسط دماغه ثم يذكر له حينئذ ما تم على أهل بيت المصطفى صلوات الله وسلامه عليه وعليهم من الظلم والعدوان حتى يستقر ذلك في نفسه ، ثم يقول إذا كانت الأزارقة والخوارج سمحوا بنفوسهم في قتال بني أمية فما سبب بخلك بنفسك في نصره إمامك فيتركه بهذه المقالة طعمة للسيف ، وكان ملكشاه قد أرسل إلى هذا ابن الصباح يدعوه إلى الطاعة ويتهده ان خالفه ويأمره بالكف عن بث أصحابه لقتل العلماء والأمراء ، فقال في جواب الرسالة والرسول حاضر الجواب ما تراه ، ثم قال لجماعة

وقوف بين يديه أريد أن أتقدمكم إلى مولاكم في حاجة فمن ينهض لها فاشرب كل منهم لذلك، فظن رسول السلطان أنها رسالة يحملها إليهم، فأوماً إلى شاب منهم فقال له أقتل نفسك فاجذب سكينه وضرب بها غلصمته (١) فخر ميتاً وقال لآخر إرم نفسك من القلعة فألقى نفسه فتمزق، ثم التفت إلى رسول السلطان فقال أخبره أن عندي من هؤلاء عشرين ألفاً هذا حد طاعتهم لي وهذا هو الجواب، فعاد الرسول إلى السلطان ملكشاه فأخبره بما رأى فعجب من ذلك وترك كلامهم وصارت بأيديهم قلاع كثيرة ثم قتلوا جماعة من الأمراء والوزراء قال المصنف: وقد ذكرنا من صفة القوم في التاريخ أحوالاً عجيبة فلم نر التطويل بها هنا.

﴿ فصل ﴾ وكمن من زنديق في قلبه حقد على الإسلام خرج فبالغ واجتهد فزخرف دعاوى يلقي بها من يصحبه: وكان غور مقصده في الاعتقاد الانسلاخ من ربة الدين. وفي العمل نيل الملذات واستباحة المحظورات: فمنهم بابك الخرمي حصل له مقصوده من اللذات ولكن بعد أن قتل الناس وبالع في الأذى ثم القرامطة وصاحب الزنج الذي خرج فاستغوى الممالك السودان ووعدهم الملك: فنهب وفتك وقتل وبالع وكانت عواقبهم في الدنيا أقبح العواقب فما وفي ما نالوا بما نيل منهم ومنهم من لم يبرح على تشييره ففاته الدنيا والآخرة مثل ابن الراوندي والمعري. أنبأنا محمد بن أبي طاهر عن أبي القاسم علي بن الحسن التنوخي عن أبيه قال كان ابن الراوندي ملازم الرافضة وأهل الإلحاد فاذا عوتب قال إنما أريد أن أعرف مذاهبهم ثم كاشف وناظر. قال المصنف: من تأمل حال (٢) بن الراوندي وجده من كبار الملحدة

(١) الغلصمة رأس الحلقوم وهو الموضع الناقء في الحلق والجمع غلاصم.  
(٢) ومن تتبع شعر أبي العلاء المعري، وسيرة ابن الرواندي، علم أنهما على جانب عظيم من الإلحاد والزندقة إلا أن المعري يتستر كثيراً بخلاف ابن الرواندي وقد ظهر في زماننا بعض من يتمذهب بمذهبهما، وانفردوا بالأعنى المتفلسف يؤلف في سيرة أبي العلاء المعري، ويرغب الناس في مذهبه وشعره، ويروج مؤلفاته وينشرها بين الناس للإضلال، وقد سرى هذا المذهب إليهم من رحلتهم إلى ==



وصنف كتاباً سماه الدامغ زعم أنه يدمغ به هذه الشريعة فسبحان من دمهغه فأخذه وهو في شرح الشباب وكان يعترض على القرآن ويدعى عليه التناقض وعدم الفصاحة : وهو يعلم أن فصحاء العرب تحيرت عند سماعه فكيف بالأسكن وأما أبو العلاء المعري فأشعاره ظاهرة الإلحاد : وكان يبائع في عداوة الأنبياء ولم يزل متخبطاً في تعبيره خائفاً من القتل إلى أن مات بخسرانه . وما خلا زمان من خلف للفريقين إلا أن جرة المنبسطين قد خبت بحمد الله . فليس إلا باطني مستتر ومتفلسف متكاتم هو أعثر الناس وأخسأهم قدراً . وأردأهم عيشاً وقد شر حنا أحوال جماعة من الفرريقين في التاريخ فلم نر التطويل بذلك والله الموفق .

﴿ الباب السادس في ذكر تلبيس إبليس على العلماء في فنون العلم ﴾  
قال المصنف : إعلم أن إبليس يدخل على الناس في التلبيس من طرق منها ظاهر الأمر . ولكن يغلب الانسان في إثارة هواه فيغمض على علم يذله . ومنها غامض وهو الذي يخفي على كثير من العلماء . ونحن نشير إلى فنون من تلبيسه يستدل بمذكورها على مغفلها إذ حصر الطرق بطول والله العاصم .  
﴿ ذكر تلبيسه على القراء ﴾ فمن ذلك أن أحدهم يشتغل بالقراآت الشاذة وتحصيلها فيفني أكثر عمره في جمعها ، وتصنيفها والأقراء بها ويشغله ذلك عن معرفة القرائض والواجبات ، وربما رأيت إمام مسجد يتصدى للأقراء ولا يعرف ما يفسد الصلاة ، وربما حمله حب التصدر حتى لا يرى بعين الجهل على أن يجلس بين يدي العلماء يأخذ عنهم العلم (١) ولو تفكروا لعلوا أن المراد حفظ القرآن وتقويم ألفاظه ثم فهمه ثم العمل به ثم الإقبال على ما يصلح النفس ويظهر أخلاقها ثم التشاغل بالمهم من علوم الشرع ، ومن الغبن الفاحش تضییع الزمان فيما غيره الأهم ، قال الحسن البصري أنزل

== مدارس أوروبا ، وتلقيم العلوم الفلسفية عن أعداء الدين وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعاً . كلا والله ، إنهم لفي سكرتهم يعمهون ، وفي شقاوتهم يسبحون ، ولخذلان أنفسهم يعملون ولا يعملون ، فإننا لله وإنا إليه راجعون .

(١) وفي نسخة وربما حمله حب التصدر حتى اجتريء بعين الجهل على أن يجيب في فتوى بما يقع له وإن لم يحز في مذهبه .

القرآن ليعمل به . فاتخذ الناس تلاوته عملا . يعنى أنهم اقتصروا على التلاوة وتركوا العمل به . ومن ذلك أن أحدهم يقرأ فى محرابه بالشاذ ويترك المتواتر المشهور . والصحيح عند العلماء أن الصلاة لا تصح بهذا الشاذ وإنما مقصود هذا إظهار الغريب لاستجلاب مدح الناس وإقبالهم عليه وعنده أنه متشاغل بالقرآن . ومنهم من يجمع القراءات فيقول ملك ملك ملاك وهذا لا يجوز لأنه إخراج للقرآن عن نظمه . ومنهم من يجمع السجدة والتلهيلات والتكبيرات وذلك مكروه . وقد صاروا يوقدون النيران الكثيرة للختمه فيجمعون بين تضيع المال والتشبه بالمجوس والتسبب إلى اجتماع النساء والرجال بالليل للفساد ويريههم إبليس أن فى هذا إعزازاً للإسلام . وهذا تلبيس عظيم لأن إعزاز الشرع باستعمال المشروع . ومن ذلك أن منهم من يتسامح بادعاء القراءة على من لم يقرأ عليه وربما كانت له اجازة منه . فقال أخبرنا تديسا وهو يرى أن الأمر فى ذلك قريب لكونه يروى القراءات ويراها فعل خير وينسى أن هذا كذب يلزمه اثم الكذابين . ومن ذلك أن المقرئ المجيد يأخذ على اثنين وثلاثة ويتحدث مع من يدخل عليه والقلب لا يطيق جمع هذه الأشياء ثم يكتب خطه بأنه قد قرأ على فلان بقراءة فلان . وقد كان بعض المحققين يقول ينبغى أن يجتمع اثنان أو ثلاثة ويأخذوا على واحد ومن ذلك أن أقواما من القراء يتبارون بكثرة القراءة وقد رأيت من مشايخهم من يجمع الناس ويقيم شخصا ويقرأ فى النهار الطويل ثلاث ختمات فان قصر عيب وإن أتم مدح . وتجتمع العوام لذلك ويحسنونه كما يفعلون فى حق السعاة ويريههم إبليس أن فى كثرة التلاوة ثوابا . وهذا من تلبيسه لأن القراءة ينبغى أن تكون لله تعالى لا للتحسين بها . وينبغى أن تكون على تمهل . وقال عز وجل ( لتقرأه على الناس على مكث ) وقال عز وجل ( ورتل القرآن ترتيلا ) ومن ذلك أن جماعة من القراء أحدثوا قراءة الالحان وقد كانت إلى حد قريب . وعلى ذلك فقد كرهها أحمد بن حنبل وغيره ولم يكرهها الشافعى . أنبأنا محمد بن ناصرنا أبو على الحسين بن سعد الهمداني نا أبو بكر أحمد بن على بن لال ثنا الفضل ابن الفضل ثنا السباحي ( م ٨ — تلبيس إبليس )

ثنا الربيع بن سليمان قال قال الشافعي أما استماع الحداء ونشيد الاعراب فلا بأس به ولا بأس بقراءة الألحان وتحسين الصوت .

قال المصنف وقلت إنما أشار الشافعي إلى ما كان في زمانه وكانوا يلحنون يسيراً فأما اليوم فقد صيروا ذلك على قانون الأغاني وكلها قرب ذلك من مشابهة الغناء زادت كراهته . فان أخرج القرآن عن حد وضعه حرم ذلك ومن ذلك أن قوماً من القراء يتساحون بشيء من الخطايا كالغيبة للنظرء وربما أتوا أكبر من ذلك الذنب واعتقدوا أن حفظ القرآن يرفع عنهم العذاب واحتجوا بقوله عليه الصلاة والسلام . لو جعل القرآن في إهاب ما احترق . وذلك من تلبيس ابليس عليهم لأن عذاب من يعلم أكثر من عذاب من لم يعلم إذ زيادة العلم تقوى الحجة وكون القارئ لم يحتزم ما يحفظ ذنب آخر . قال الله عز وجل : ( أفمن يعلم أن ما أنزل إليك من ربك الحق كمن هو أعمى ) وقال في أزواج رسول الله ﷺ ( من يأت ممنك بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين ) .

وقد أخبرنا أحمد بن أحمد المتوكلي نا أحمد بن علي بن ثابت نا أبو الحسن ابن زرقويه نا اسماعيل الصفار ثنا زكريا بن يحيى ثنا معروف الكرخي قال قال بكر بن حبيش : إن في جهنم لواديا تتعوذ جهنم من ذلك الوادى كل يوم سبع مرات . وإن في الوادى لجبا يتعوذ الوادى وجهنم من ذلك الجب كل يوم سبع مرات . وإن في الجب لحية يتعوذ الجب والوادى وجهنم من تلك الحية كل يوم سبع مرات . يبدأ بفسقة حملة القرآن فيقولون : أى رب يبدأ بنا قبل عبدة الأوثان . فقل لهم : ليس من يعلم كمن لا يعلم . قال المصنف فلنقتصر على هذا النموذج فيما يتعاق بالقراء .

﴿ ذكر تلبيس ابليس على أصحاب الحديث ﴾

من ذلك أن قوماً استغرقوا أعمارهم في سماع الحديث والرحلة فيه وجمع الطرق الكثيرة وطلب الأسانيد العالية والمتون الغريبة وهؤلاء على قسمين قسم قصدوا حفظ الشرع بمعرفة صحيح الحديث من سقيمه وهم مشكورون على هذا القصد إلا أن أبليس يلبس عليهم بأن يشغلهم بهذا عما هو فرض عين من معرفة ما يجب عليهم والاجتهاد في أداء اللازم والتفقه في الحديث

(فان قال قائل) فقد فعل هذا خلق كثير من السلف كيحيى بن معين وابن المديني والبخاري ومسلم فالجواب أن أولئك جمعوا بين معرفة المهم من أمور الدين والفقه فيه وبين ما طلبوا من الحديث وأعانهم على ذلك قصر الاسناد وقلة الحديث فأتسع زمانهم للأميرين فأما في هذا الزمان فان طرق الحديث طالت والتصانيف فيه اتسعت وما في هذا الكتاب في تلك الكتب وإنما الطرق تختلف فقل أن يمكن أحداً أن يجمع بين الأمرين فترى المحدث يكتب ويسمع خمسين سنة ويجمع الكتب ولا يدرى ما فيها ولو وقعت له حادثة في صلاته لاقتصر إلى بعض أحداث المتفقه الذين يترددون إليه لسماع الحديث منه وبهؤلاء تمكن الطاعنون على المحدثين فقالوا : زوامل أسفار لا يدرّون ما معهم . فان أفلح أحدهم ونظر في حديثه فربما عمل بحديث منسوخ وربما فهم من الحديث ما يفهم العاى الجاهل وعمل بذلك وليس بالمراد من الحديث كما روينّا أن بعض المحدثين روى عن رسول الله ﷺ أنه نهى أن يسقى الرجل ماءه زرع غيره فقال جماعة ممن حضر قد كنا إذا فضل عنا ماء في بساتيننا سرحناء إلى جيراننا ونحن نستغفر الله . فافهم القارئ ولا السامع ولا شعروا أن المراد وطء الجبال من السبايا . قال الخطابي : وكان بعض مشايخنا يروى الحديث أن النبي ﷺ نهى عن الخلق قبل الصلاة يوم الجمعة باسكان اللام ، قال وأخبرني : أنه بقى أربعين سنة لا يحلق رأسه قبل الصلاة قال فقلت له إنما هو الخلق جمع حلقة وإنما كره الاجتماع قبل الصلاة للعلم والمذاكرة وأمر أن يشتغل بالصلاة وينصت للخطبة . فقال قد فرجت على وكان من الصالحين . وقد كان ابن صاعد كبير القدر في المحدثين لكنه لما قلت مخالطته للفقهاء كان لا يفهم جواب فتوى حتى أنه قد أخبرنا أبو منصور البزار نا أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت قال سمعت البرقاني يقول قال أبو بكر الأبهري الفقيه قال كنت عند يحيى بن محمد ابن صاعد فجاءته امرأة فقالت : أيها الشيخ ما تقول في بئر سقطت فيه دجاجة فماتت فهل الماء طاهر أو نجس . فقال يحيى ويحك . كيف سقطت الدجاجة إلى البئر . قالت : لم تكن البئر مغطاة . فقال يحيى : ألا غطيها حتى لا يقع فيها شيء . قال الأبهري فقلت يا هذه إن كان الماء تغير فهو نجس وإلا فهو طاهر .

قال المصنف : وكان ابن شاهين قد صنف في الحديث مصنفات كثيرة أقلها جزء وأكثرها التفسير وهو ألف جزء وما كان يعرف من الفقه شيئاً وقد كان فيهم من يقدم على الفتوى بالخطأ لئلا يرى بعين الجهل فكان فيهم من يصير بما يفتى به ضحكة فسل بعضهم عن مسألة من الفرائض فكتب في الفتوى تقسم على فرائض الله سبحانه وتعالى .

وأنا نا محمد بن أبي منصور نا أحمد بن الحسين بن حبرون نا أحمد بن محمد العتيق نا أبو عمر بن حياة نا سليمان بن اسحاق الحلاب نا إبراهيم الحربي قال بلغني أن امرأة جاءت إلى علي بن داود وهو يحدث وبين يديه مقدار ألف نفس فقالت له : حلفت بصدقة إزارى فقال لها بكم اشتريته قالت باثنين وعشرين درهما قال اذهبي فصومي اثنين وعشرين يوماً فلما مرت جعل يقول آه . آه غلطنا والله أمرناها بكفارة الظهار .

قال المصنف : قلت فانظروا إلى هاتين الفضيحتين فضيحة الجهل وفضيحة الإقدام على الفتوى بمثل هذا التخليط . واعلم أن عموم المحدثين حملوا ظاهر ما تعلق من صفات الباري سبحانه على مقتضى الحس فشبهوا لأنهم لم يخاطبوا الفقهاء فيعرفوا حمل المتشابه على مقتضى الحكم وقد رأينا في زماننا من يجمع الكتب منهم ويكثر السماع ولا يفهم ما حصل . ومنهم من لا يحفظ القرآن ولا يعرف أركان الصلاة فتشاغل هؤلاء على زعمهم بفروض الكفاية عن فروض الأعيان وإيثار ما ليس بهم على المهم من تلبس إبليس .

القسم الثاني قوم أكثروا سماع الحديث ولم يكن مقصودهم صحيحاً ولا أرادوا معرفة الصحيح من غيره بجمع الطرق وإنما كان مرادهم العوالى والغرائب فطافوا البلدان ليقول أحدهم لقيت فلاناً ولى من الأسانيد ما ليس لغيرى وعندى أحاديث ليست عند غيرى . وقد كان دخل إلينا إلى بغداد بعض طلبة الحديث وكان يأخذ الشيخ فيقعه في الرقة وهى البستان الذى على شاطئ دجلة فيقرأ عليه ويقول فى مجموعاته حدثنى فلان وفلان بالركة ويوهم الناس أنها البلدة التى بناحية الشام ليظنوا أنه قد تعب فى الأسفار لطلب الحديث . وكان يقعد الشيخ بين نهر عيسى والفرات ويقول حدثنى فلان من وراء النهر يوهم أنه قد عبر خراسان فى طلب الحديث . وكان يقول حدثنى فلان فى رحلتى الثانية والثالثة ليعلم الناس قدر تعبى فى طلب الحديث فما بورك له ومات فى زمان الطلب .



قال المصنف : وهذا كله من الإخلاص بمعزل وإنما مقصودهم الرياسة والمباهاة ولذلك يتبعون شاذ الحديث وغريبه وربما ظفروا أحدهم بجزء فيه سماع أخيه المسلم فأخفاه ليتفر دهوراً بالرواية وقديموت هو ولا يرويه فيفوت الشخصين وربما رحل أحدهم إلى شيخ أول اسمه قاف أو كاف ليكتب ذلك في مشيخته فحسب ومن تلبس إبليس على أصحاب الحديث قدح بعضهم في بعض طلباً للتشفي ويخرجون ذلك مخرج الجرح والتعديل الذي استعمله قدماء هذه الأمة للذنب عن الشرع والله أعلم بالمقاصد ودليل مقصد خبث هؤلاء سكوتهم عن أخذوا عنه وما كان القدماء هكذا فقد كان علي بن المديني يحدث عن أبيه وكان ضعيفاً ثم يقول وفي حديث الشيخ ما فيه . أخبرنا أبو بكر بن حبيب العامري نا أبو سعيد بن أبي صادق نا أبو عبد الله بن با كويه ثنا بكر أن بن أحمد الجيلي قال سمعت يوسف بن الحسين يقول : سألت حارثاً المحاسبى عن الغيبة فقال احذرهما فانها شر مكتسب وما ظنك بشيء يسلبك حسناتك فيرضى به خصماءك ومن تبغضه في الدنيا كيف ترضى به خصمك يوم القيامة يأخذ من حسناتك أو يأخذ من سيئاته إذ ليس هناك درهم ولا دينار فاحذرهما وتعرف منبعها فان منبع غيبة الهمج والجهال من اشفاء الغيظ والحمية والحسد وسوء الظن وتلك مكشوفة غير خفية وأما غيبة العلماء فتنبعها من خدعة النفس على إبداء النصيحة وتأويل مالا يصح من الخبر ولو صح ما كان عوناً على الغيبة وهو قوله أترغبون عن ذكره اذكروه بما فيه ليحذر الناس . ولو كان الخبر محفوظاً صحيحاً لم يكن فيه إبداء شناعة على أخيك المسلم من غير أن تسأل عنه وإنما إذا جاءك مسترشد فقال أريد أن أزوج كريمي من فلان فعرفت منه بدعة أو أنه غير مأمون على حرم المسلمين صرفته عنه بأحسن صرف أو يجهلك رجل آخر فيقول لك أريد أن أودع مالى فلاناً وليس ذلك الرجل موضعاً للأمانه فتصرفه عنه بأحسن الوجوه أو يقول لك رجل أريد أن أصلى خلف فلان أو أجعله إمامي في علم فتصرفه عنه بأحسن الوجوه ولا تشف غيظك من غيبته .

وأما منبع الغيبة من القراء والنسائك فمن طريق التعجب يبدى عوار الأخ ثم يتصنع بالدعاء في ظهر الغيب فيتمكن من لحم أخيه المسلم ثم يتزين بالدعاء له

وأما منبع الغيبة من الرؤساء والأساتذة فمن طريق إبداء الرحمة والشفقة حتى يقول مسكين فلان ابتلى بكذا وامتنح بكذا نعوذ بالله من الخذلان فيتصنع بإبداء الرحمة والشفقة على أخيه ، ثم يتصنع بالدعاء له عند إخوانه ويقول إنما أبديت لكم ذلك لتكثروا دعاءكم له ونعوذ بالله من الغيبة تعريضاً أو تصريحاً فاتق الغيبة فقد نطق القرآن بكرامتها فقال عز وجل : « أوجب أحذكم أن يأكل لحم أخيه ميتاً فكرهتموه » وقد روى عن النبي ﷺ في ذلك أخبار كثيرة . ومن تلبس ابليس على علماء المحدثين رواية الحديث الموضوع من غير أن يبينوا أنه موضوع وهذه جنائية منهم على الشرع ومقصودهم ترويج أحاديثهم وكثرة رواياتهم وقد قال ﷺ من روى عني حديثاً يرى أنه كذب فهو أحد الكاذبين . ومن هذا الفن تدليسهم في الرواية فتارة يقول أحدهم فلان عن فلان أو قال فلان عن فلان يوم أنه سمع منه المنقطع ولم يسمع وهذا قبيح لأنه يجعل المنقطع في مرتبة المتصل ومنهم من يروى عن الضعيف والكذاب فينفي اسمه فربما سماه بغير اسمه وربما كناه وربما نسبته إلى جده لئلا يعرف وهذه جنائية على الشرع لأنه يثبت حكماً بما لا يثبت به فأما إذا كان المروى عنه ثقة فنسبه إلى جده أو اقتصر على كنيته لئلا يرى أنه قد ردد الرواية عنه أو يكون المروى عنه في مرتبة الراوى فيستحي الراوى من ذكره فهذا على الكراهة والبعد من الصواب قريب بشرط أن يكون المروى عنه ثقة والله الموفق

﴿ ذكر تلبس ابليس على الفقهاء ﴾

قال المصنف : كان الفقهاء في قديم الزمان هم أهل القرآن والحديث فما زال الأمر يتناقص حتى قال المتأخرون يكفيننا أن نعرف آيات الأحكام من القرآن وأن نعتد على الكتب المشهورة في الحديث كسنن أبي داود ونحوها ثم استهانوا بهذا الأمر أيضاً وصار أحدهم يحتاج بآية لا يعرف معناها وبحديث لا يدري أصحح هو أم لا وربما اعتمد على قياس يعارضه حديث صحيح ولا يعلم لقلة التفاته إلى معرفة النقل وإنما الفقه استخراج من الكتاب والسنة فكيف يستخرج من شيء لا يعرفه ومن القبيح تعليق حكم على حديث لا يدري أصحح هو أم لا ولقد كانت معرفة هذا تصعب ويحتاج الإنسان إلى السفر الطويل والتعب الكثير حتى تعرف ذلك فصيغت الكتب وتقررت

السنن وعرف الصحيح من السقيم ولكن غلب على المتأخرين الكسل بالمرّة عن أن يطالعوا علم الحديث حتى إنى رأيت بعض الأكابر من الفقهاء يقول في تصنيفه عن ألفاظ في الصحاح لا يجوز أن يكون رسول الله ﷺ قال هذا ورأيتّه يحتاج في مسألة فيقول دليلنا ما روى بعضهم أن رسول الله قال كذا ويجعل الجواب عن حديث صحيح قد احتج به خصمه أن يقول هذا الحديث لا يعرف وهذا كله جنائية على الاسلام .

ومن تلبس إبليس على الفقهاء . أن جل اعتمادهم على تحصيل علم الجدل يطلبون بزعمهم تصحيح الدليل على الحكم والاستنباط لدقائق الشرع وعلل المذاهب ولو صحت هذه الدعوى منهم لتشاغلوا بجميع المسائل وإنما يتشاغلون بالمسائل الكبار ليتسع فيها الكلام فيتقدم المناظر بذلك عند الناس في خصام النظر فهم أحدهم بترتيب المجادلة والتفتيش على المناقضات طلباً للمفاخرات والمباهاة وربما لم يعرف الحكم في مسألة صغيرة تعم بها البلوى .

﴿ ذكر تلبسه عليهم بادخالهم في الجدل كلام الفلاسفة ﴾

واعتمادهم على تلك الأوضاع

ومن ذلك إشارهم للقياس على الحديث المستدل به في المسألة ليتسع لهم المجال في النظر . وان استدل أحد منهم بالحديث هجن ومن الأدب تقديم الاستدلال بالحديث . ومن ذلك أنهم جعلوا النظر جل اشتغالهم ولم يميز جوه بما يرقق القلوب من قراءة القرآن وسماع الحديث وسيرة الرسول ﷺ وأصحابه . ومعلوم أن القلوب لا تخشع بتكرار إزالة النجاسة والماء المتغير . وهي محتاجة إلى التذكار والمواعظ لتنهض لطلب الآخرة . ومسائل الخلاف وان كانت من علم الشرع إلا أنها لا تنهض بكل المطلوب . ومن لم يطلع على أسرار سير السلف وحال الذي تمذهب له لم يمكنهم سلوك طريقهم . وينبغي أن يعلم أن الطبع لص فاذا ترك مع أهل هذا الزمان سرق من طبائعهم فصار مثلهم . فاذا نظر في سير القدماء زاحمهم وتأدب بأخلاقهم وقد كان بعض السلف يقول حديث يرق له قلبي أحب إلى من مائة قضية من قضايا شريح . وإنما قال هذا لأن رقة القلب مقصودة ولها أسباب . ومن ذلك أنهم اقتصروا

على المناظرة وأعرضوا عن حفظ المذهب وباقي علوم الشرع فترى الفقيه المفتي يسأل عن آية أو حديث فلا يدرى . وهذا غبن فأين الأنفة من التقصير . ومن ذلك أن المجادلة إنما وضعت ليستبين الصواب . وقد كان مقصود السلف المناصحة باظهار الحق . وقد كانوا ينتقلون من دليل إلى دليل وإذا خفى على أحدهم شيء نبهه الآخر لأن المقصود كان إظهار الحق فصار هؤلاء إذا قاس الفقيه على أصل بعلة يظنها . ففيل له ما الدليل على أن الحكم في الأصل معمل بهذه العلة فقال هذا الذى يظهر لى فان ظهر لكم ما هو أولى من ذلك فاذكروه فان المعترض لا يلزمنى ذكر ذلك . ولقد صدق فى أنه لا يلزمه ولكن فيما ابتدع من الجدل . بل فى باب النصح وإظهار الحق يلزمه ومن ذلك أن أحدهم يتبين له الصواب مع خصمه ولا يرجع ويضيق صدره كيف ظهر الحق مع خصمه . وربما اجتهد فى رده مع عليه أنه الحق . وهذا من أقبح القبيح لأن المناظرة إنما وضعت لبيان الحق . وقد قال الشافعى رحمه الله ما ناظرت أحداً فأنكر الحجة إلا سقطت من عيني . ولا قبلها إلا هبته : وما ناظرت أحداً فبالييت مع من كانت الحجة إن كانت معه صرت اليه . ومن ذلك أن طلبهم للرياسة بالمناظرة تثير السكامن فى النفس من حب الرياسة فإذا رأى أحدهم فى كلامه ضعفاً يوجب قهر خصمه له خرج إلى المكابرة فان رأى خصمه قد استطال عليه بلفظ أخذته حمية الكبر فقال بذلك بالسب فصارت المجادلة مخاذلة ومن ذلك ترخصهم فى الغيبة بحجة الحسكية عن المناظرة فيقول أحدهم : تسكمت مع فلان فما قال شيئاً . ويتكلم بما يوجب التشفى من غرض خصمه بتلك الحجة . ومن ذلك أن إبليس لبس عليهم بأن الفقه وحده علم الشرع ليس ثم غيره فان ذكر لهم محدث قالوا ذاك لا يفهم شيئاً وينسون أن الحديث هو الأصل فان ذكر لهم كلام يلين به القلب قالوا هذا كلام الوعاظ ومن ذلك إقدامهم على الفتوى وما بلغوا مرتبتها وربما أفتوا بواقعاتهم المخالفة للنصوص ولو توقفوا فى المشكلات كان أولى .

فقد أخبرنا إسماعيل بن أحمد السمرقندى نا محمد بن هبة الله الطبرى ثنا محمد بن الحسين بن الفضل نا عبد الله بن جعفر بن درستويه ثنا يعقوب بن سفيان ثنا الحميدى ثنا سفيان ثنا عطاء بن السائب عن عبد الرحمن بن أبى ليل .

قال . أدركت مائة وعشرين من أصحاب رسول الله ﷺ يسأل أحدهم عن المسألة فيردها هذا إلى هذا وهذا إلى هذا حتى ترجع إلى الأول قال يعقوب وثنا أبو نعيم ثنا سفيان عن عطاء بن السائب قال سمعت عبد الرحمن بن أنى ليل أيضاً . يقول أدركت في هذا المسجد عشرين ومائة من الأنصار من أصحاب رسول الله ﷺ ما منهم من يحدث حديثاً إلا ود أن أخاه كفاه الحديث ولا يسأل عن فتيا إلا ود أن أخاه كفاه الفتيا .

قال المصنف : وقد روينا عن إبراهيم النخعي أن رجلاً سأله عن مسألة فقال . ما وجدت من تسأله غيرى . وعن مالك بن أنس رضى الله عنه قال . ما أفتيت حتى سألت سبعين شيخاً هل ترون لى أن أفتى . فقالوا نعم . فقيل له فلو نهوك قال لو نهوني انتهيت . وقال رجل لآحمد بن حنبل : إني حلفت ولا أدري كيف حلفت قال ليتك إذ دريت كيف حلفت دريت أنا كيف أفتيك . قال المصنف . وإنما كانت هذه سجية السلف لحشيتهم الله عز وجل وخوفهم منه ومن نظر فى سيرتهم تأدب .

ومن تلبس إبليس على الفقهاء . مخالطتهم الأمراء والسلطين ومداهنتهم وترك الانكار عليهم مع القدرة على ذلك . وربما رخصوا لهم فيما لا رخصة لهم فيه لينالوا من دنياهم عرضاً فيقع بذلك الفساد لثلاثة أوجه . الأول الأمير يقول لولا أنى على صواب لأنكر على الفقيه وكيف لا أكون مصيباً وهو يأكل من مالى . والثانى العامى أنه يقول لا بأس بهذا الأمير ولا بماله ولا بأفعاله فان فلاناً الفقيه لا يبرح عنده . والثالث الفقيه فانه يفسد دينه بذلك .

وقد لبس إبليس عليهم فى الدخول على السلطان فيقول انما ندخل لنشفع فى مسلم وينكشف هذا التلبس بأنه لو دخل غيره يشفع لما أعجبه ذلك وربما قدح فى ذلك الشخص لتفرده بالسلطان . ومن تلبس إبليس عليه فى أخذ أموالهم فيقول لك فيها حق . ومعلوم أنها إن كانت من حرام لم يحل له منها شيء وإن كانت من شبهة فتركها أولى وإن كانت من مباح جاز له الأخذ بمقدار مكانه من الدين لا على وجه إتفاقه فى إقامة الرعونة وربما اقتدى العوام



بظاهر فعله واستباحوا ما لا يستباح .

وقد لبس إبليس على قوم من العلماء . ينقطعون على السلطان إقبالا على التعبد والدين فيزين لهم غيبة من يدخل على السلطان من العلماء فيجمع لهم آفتين غيبة الناس ومدح النفس . وفي الجملة فالدخول على السلاطين خطر عظيم لأن النية قد تحسن في أول الدخول ثم تتغير باكرامهم وانعامهم أو بالطمع فيهم ولا يتأسك عن مدهنتهم وترك الانسكار عليهم . وقد كان سفيان الثوري رضى الله عنه يقول : ما أخاف من إهاتهم لى إنما أخاف من إكرامهم فيميل قلبى اليهم . وقد كان علماء السلف يبعدون عن الأمراء لما يظهر من جورهم فتطلبهم الأمراء لحاجتهم اليهم فى الفتاوى والولايات فنشأ أقوام قويت رغبتهم فى الدنيا فتعلموا العلوم التى تصلح للأمراء وحملوها اليهم ليسألوا من دنياهم . وكذلك على أنهم قصدوا بالعلوم الأمراء أن الأمراء كانوا قديماً يميلون إلى سماع الحجج فى الأصول فأظهر الناس علم الكلام . ثم مال بعض الأمراء إلى المناظرة فى الفقه فمال الناس إلى الجدل . ثم بعض الأمراء إلى المواعظ فمال خلق كثير من المتعلمين إليها ولما كان جمهور العوام يميلون إلى القصص كثر القصاص وقل الفقهاء .

ومن تليسه إبليس على الفقهاء : أن أحدهم يأكل من وقف المدرسة المبنية على المتشاكخين بالعلم فيمكث فيها سنين ولا يتشاغل ويقنع بما عرف أو ينتهى فى العلم فلا يبقى له فى الوقف حظ لأنه إنما جعل لمن يتعلم الا أن يكون ذلك الشخص معيداً أو مدرساً فان شغله دائم ومن ذلك ما يحكى عن بعض الأحداث المتفقهة من الانبساط فى المنهيات فبعضهم يلبس الحرير ويتحلّى بالذهب ويحال على المسكث فيأخذه إلى غير ذلك من المعاصى . وسبب انبساط هؤلاء مختلف . فمنهم من يكون فاسد العقيدة فى أصل الدين وهو يتفقه ليستتر نفسه أو ليأخذ من الوقف أو ليرأس أو لينظر . ومنهم من عقيدته صحيحة لكن يغلبه الهوى وحب الشهوات وليس عنده صارف عن ذلك لأن نفس الجدل والمناظرة تحرك إلى الكبر والعجب وإنما يتقوم الانسان بالرياضة ومطالعة سير السلف وأكثر القوم فى بعد عن هذا وليس

عندهم إلا ما يعين الطبع على شموخه فحينئذ يسرح الهوى بلا زاد . ومنهم من يلبس عليه إبليس بأنك عالم وفقه ومفت والعلم يدفع عن أربابه وهياته فان العلم أولى أن يحاجه ويضاعف عذابه كما ذكرنا في حق القراء . وقد قال الحسن البصري : إنما الفقيه من يخشى الله عز وجل . قال ابن عقيل : رأيت فقيها خراسانيا عليه حرير وخواتم ذهب فقلت له . ما هذا فقال خلع السلطان وكمد الأعداء فقلت له بل هو شاة الأعداء بك ان كنت مسلماً لأن إبليس عدوك وإذا بلغ منك مبلغك البسك ما يسخط الشرع فقد أشمته بنفسك وهل خلع السلطان سائغة لنهى الرحمن يا مسكين . خلع عليك السلطان فانخلعت به من الايمان وقد كان ينبغي أن يخلع بك السلطان لباس الفسق ويلبسك لباس التقوى ربما كم الله بخزية حيث هوتم أمره هكذا ليتك قلت هذه رعونات الطبع الآن تمت محنتك لأن عدوانك دليل على فساد باطنك . ومن تلبسه عليهم : أن يحسن لهم ازدراء الوعاظ ويمنعهم من الحضور عندهم فيقولون من هؤلاء هؤلاء قصاص ومراد الشيطان أن لا يحضروا في موضع يلين فيه القلب ويخشع . والقصاص لا يذمون من حيث هذا الاسم لأن الله عز وجل قال « نحن نقص عليك أحسن القصص » وقال . « فاقصص القصص » وإنما ذم القصاص لأن الغالب منهم الاتساع بذكر القصص دون ذكر العلم المفيد ثم غالبهم يخلط فيما يورده . وربما اعتمد على ما أكثره محال فأما إذا كان القصص صدقاً ويوجب وعظاً فهو ممدوح وقد كان أحمد بن حنبل يقول : ما أحوج الناس إلى قاص صدوق .

### ﴿ ذكر تلبيسة على الوعاظ والقصاص ﴾

قال المصنف . كان الوعاظ في قديم الزمان علماء فقهاء . وقد حضر مجلس عبيد بن عمير عبد الله بن عمر رضى الله عنه . وكان عمر بن عبد العزيز يحضر مجلس القاص . ثم خست هذه الصناعة فتعرض لها الجهال فبعد عن الحضور وعندهم المميزون من الناس وتعلق بهم العوام والنساء فلم يتشاغلوا بالعلم وأقبلوا على القصص وما يعجب الجبهة وتنوعت البدع في هذا الفن .

وقد ذكرنا آفاتهم في كتاب القصاص والمذكرين . إلا أننا نذكر هنا جملة  
 فمن ذلك : أن قوماً منهم كانوا يضعون أحاديث الترهيب والترهيب ولبس  
 عليهم إبليس : بأننا نقصد حث الناس على الخير وكفهم عن الشر وهذا  
 افتيات منهم على الشريعة لأنها عندهم على هذا الفعل ناقصة تحتاج إلى تئمة  
 ثم نسوا قوله صلى الله عليه وسلم من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار . ومن  
 ذلك أنهم تلهجوا ما يزعج النفوس ويضطرب القلوب فنوعوا فيه الكلام  
 فتراهم ينشدون الأشعار الرائقة الغزلية في العشق . ولبس عليهم إبليس بأننا  
 نقصد الإشارة إلى محبة الله عز وجل ومعلوم أن عامة من يحضرون العوام  
 الذين يواطئهم مشحونه بحب الهوى فيضل القاص ويضل . ومن ذلك من  
 يظهر من التواجد والتخاشع زيادة على ما في قلبه وكثرة الجمع توجب زيادة  
 تعمل فتسمح النفس بفضل بكاء وخشوع فمن كان منهم كاذباً فقد خسر  
 الآخرة . ومن كان صادقاً لم يسلم صدقه من رياء يخالطه . ومنهم من يتحرك  
 الحركات التي توقع بها على قراءة الألحان والالخان التي قد أخرجوها اليوم  
 مشابهة للغناء فهي إلى التحريم أقرب منها إلى الكراهة والقسارى يطرب  
 والقاص ينشد الغزل مع تصفيق يديه وإيقاع برجليه فتشبه السكر ويوجب  
 ذلك تحريك الطباع وتمييع النفوس وصياح الرجال والنساء وتمزيق الثياب  
 لما في النفوس من دفائن الهوى ثم يخرجون فيقولون كان المجلس طيباً  
 ويشيرون بالطيبة إلى ما لا يجوز . ومنهم من يجري في مثل تلك الحالة التي  
 شرحناها لكنه ينشد أشعار النوح على الموتى ويصف ما يجري لهم من البلاء  
 ويذكر الغربة ومن مات غريباً فيبكي بها النساء ويصير المكان كالماتم وإنما  
 ينبغي أن يذكر الصبر على فقد الأحباب لا ما يوجب الجزع ، ومنهم من  
 يتكلم في دقائق الزهد ومحبة الحق سبحانه فلبس عليه إبليس : إنك من جملة  
 الموصوفين بذلك لأنك لم تقدر على الوصف حتى عرفت ما تصف وسلكت  
 الطريق . وكشف هذا التلبيس أن الوصف علم والسلوك غير العلم . ومنهم  
 من يتكلم بالطامات والشطح الخارج عن الشرع ويستشهد بأشعار العشق  
 وغرضه أن يكثر في مجلسه الصياح ولو على كلام فاسد . وكثرت منهم من يزوق

عبارة لا معنى تحتها وأكثر كلامهم اليوم في موسى والجبل وزليخا ويوسف ولا يكادون يذكرون الفرائض ولا ينهاون عن ذنب فتى يرجع صاحب الزنا ومستعمل الربا وتعرف المرأة حق زوجها وتحفظ صلاتها هيئات هؤلاء تركوا الشرع وراء ظهورهم ولهذا نفقت سلعهم لأن الحق ثقیل والباطل خفيف . ومنهم من يبحث على الزهد وقيام الليل ولا يبين للعامة المقصود فربما تاب الرجل منهم وانقطع إلى زاوية أو خرج إلى جبل فبقيت عائلته لا شيء لهم . ومنهم من يتكلم في الرجاء والطمع من غير أن يمزج ذلك بما يوجب الخوف والحذر فيزيد الناس جرأة على المعاصي ثم يقوى ما ذكر بميله إلى الدنيا من المراكب الفارهة والملابس الفاخرة فيفسد القلوب بقوله وفعله .

﴿ فصل ﴾ وقد يكون الوعظ صادقاً قاصداً للنصيحة إلا أن منهم من شرب الرئاسة في قلبه مع الزمان فيجب أن يعظم وعلامته أنه إذا ظهر وأعطى ينوب عنه أو يعينه على الخلق كره ذلك ولو صح قصده لم يكره أن يعينه على خلائق الخلق .

﴿ فصل ﴾ ومن القصاص من يخلط في مجلسه الرجال والنساء وترى النساء يكثرن الصياح وجداً على زعمهن فلا ينكر ذلك عليهن جمعاً للقلوب عليه ولقد ظهر في زماننا هذا من القصاص ما لا يدخل في التلبیس لأنه أمر صريح من كونهم جعلوا القصص معاشاً يستمتعون به الأمراء والظلمة والأخذ من أصحاب المكوس والتكسب به في البلدان ، وفيهم من يحضر المقابر فيذكر البلى وفراق الأحبة فيسبى النسوة ولا يبحث على الصبر .

﴿ فصل ﴾ وقد يلبس إبليس على الواعظ المحقق فيقول له : مثلك لا يعظ وإنما يعظ متيقظ فيحمله على السكوت والانقطاع وذلك من دسائس إبليس لأنه يمنع فعل الخير ويقول انك تلتذ بما تورده وتجد لذلك راحة . فربما دخل الرياء في قولك وطريق الوحدة أسلم . ومقصوده بذلك سد باب الخير . وعن ثابت قال . كان الحسن في مجلس فقیل للعلاء تكلم فقال أوهناك

أنا ثم ذكر الكلام ومؤنته وتبعته . قال ثابت . فأعجبني . قال ثم تكلم الحسن وانا هناك يود الشيطان أنكم أخذتموها عنه فلم يأمر أحداً بخبر ولم ينه عن شر .

( ذكر تليسه على أهل اللغة والأدب )

قال المصنف : قد لبس على جمهورهم فشغلهم بعلوم النحو واللغة من المهمات اللازمة التي هي فرض عين عن معرفة ما يلزمهم عرفانه من العبادات وما هو أولى بهم من آداب النفوس وصلاح القلوب . وبما هو أفضل من علوم التفسير والحديث والفقه . فأذهبوا الزمان كله في علوم لا تتراد لنفسها بل لغيرها فان الانسان إذا فهم الكلمة فينبغي أن يترقى إلى العمل بها إذ هي مرادة لغيرها . فترى الانسان منهم لا يكاد يعرف من آداب الشريعة إلا القليل ولا من الفقه ولا يلتفت إلى تزكية نفسه وصلاح قلبه . ومع هذا ففيهم كبر عظيم وقد خيل لهم إبليس أنكم من علماء الاسلام لأن النحو واللغة من علوم الاسلام وبها يعرف معنى القرآن العزيز . ولعمري أن هذا لا ينكر ولكن معرفة ما يلزم من النحو لإصلاح اللسان وما يحتاج اليه من اللغة في تفسير القرآن والحديث أمر قريب وهو أمر لازم وما عدا ذلك فضل لا يحتاج اليه وإنفاق الزمان في تحصيل هذا الفاضل وليس بهم مع ترك المهم غلط وإيثاره على ما هو أنفع وأعلى رتبة كالفقه والحديث غبن . ولو اتسع العمر لمعرفة الكل كان حسناً . ولكن العمر قصير فينبغي إيثار الأهم والأفضل . ( فصل ) وبما ظنوه صواباً وهو خطأ ما أخبرنا به أبو الحسين بن فارس قال : قيل لفقيه العرب هل يجب على الرجل إذا أشهد الوضوء قال : نعم . قال والإشهاد أن يمدى الرجل .

قال المصنف : وذكر من هذا الجنس مسائل كثيرة وهذا غاية في الخطأ لأنه متى كان الاسم مشتركاً بين مسميين كان إطلاق الفتوى على أحدهما دون الآخر خطأ مثاله أن يقول : المستفتي . ماتقول : في وطء الرجل زوجته في قرئها . فان القرء يقع عند اللغويين على الاطهار وعلى الحيض . فيقول الفقيه : يجوز إشارة إلى الطهر أو لا يجوز إشارة إلى الحيض خطأ . وكذلك لو قال السائل . هل يجوز للصائم أن يأكل بعد طلوع الفجر . لم يجز إطلاق الجواب .



فما ذكره فقيه العرب هو خطأ من وجهين أحدهما أنه لم يستفصل في الاحتمالات والثاني أنه صرف الفتوى إلى أبعد الاحتمالات وترك الأظهر . وقد استحسنوا هذا وقلة الفقه أوجبت هذا الزلل .

﴿ فصل ﴾ ولما كان عموم اشتغالهم بأشعار الجاهلية ولم يجد الطبع صادراً عما وضع عليه من مطالعة الأحاديث ومعرفة سير السلف الصالح سالت بهم الطبائع إلى هوة الهوى فانبث شرع البطالة يعيث فقل أن ترى منهم متشاغلاً بالتقوى أو ناظراً في مطعم فإن النحو يغلب طلبه على السلاطين فيأكل النخاعة من أموالهم الحرام كما كان أبو علي الفارسي في ظل عضد الدولة وغيره . وقد يظنون جواز الشيء وهو غير جائز لقلة فقههم كما جرى للزجاج أبي اسحاق إبراهيم بن السري . قال : كنت أودب القاسم بن عبد الله فأقول له إن بلغت إلى مبلغ أبيك ووليت الوزارة ماذا تصنع بي : فيقول : ما أحببت . فأقول له : أن تعطيني عشرين ألف دينار . وكانت غاية أمنيته فما مضت إلا سنون حتى ولى القاسم الوزارة وأنا على ملازمتي له . وقد صرت نديمه فدعيتي نفسي إلى إذكاره بالوعد ثم هبته . فلما كان في اليوم الثالث من وزارته قال لي : يا أبا اسحاق . لم أرك أذكرتني بالنذر . فقلت عولت على رعاية الوزير أيده الله وأنه لا يحتاج إلى إذكاري لنذر عليه في أمر خادم واجب الحق . فقال لي : إنه المعتضد . ولولاه ما تعاضمني دفع ذلك إليك في مكان واحد ولكن أخاف أن يصير لي معه حديث فاسمح بأخذه متفرقا . فقلت إفعل . فقال . اجلس للناس وخذ رقاعهم في الحوائج الكبار واستجعل عليها ولا تمتنع من مسائلتني شيئاً تخاطب فيه صحيحاً كان أو محالاً إلى أن يحصل لك مال النذر ففعلت ذلك وكنت أعرض عليه كل يوم رقاعاً فيوقع فيها وربما قال لي كم ضمن لك على هذا فأقول كذا وكذا فيقول غبنت هذا يساوي كذا وكذا فاستزد فراجع القوم ولا أزال أما كسهم ويزيدوني حتى أبلغ الحد الذي رسمه . قال . فعرضت عليه شيئاً عظيماً فحصل عندي عشرون ألف دينار وأكثر منها في مدة مديدة . فقال لي بعد شهر . يا أبا اسحاق حصل مال النذر : فقلت . لا فسكت وكنت أعرض ثم يسألني في كل شهر أو نحوه هل حصل المال فأقول لا خوفاً من انقطاع الكسب إلى أن حصل عندي ضعف المال . وسألني يوماً فاستحييت

من الکذبت المتصل . فقلت . قد حصل ذلك بسعادة الوزير فقال فرجت والله عنى فقد كنت مشغول القلب إلى أن يحصل لك . قال ثم أخذ الدواة ووقع لى إلى خازنه بثلاثة آلاف دينار صلة فأخذتها وامتنعت أن أعرض عليه شيئاً ولم أدر كيف أقع منه فلما كان من الغد جئته وجلست على رسمى فأومأ إلىّ هات مامعك ليستدعى منى الرقاع على الرسم فقلت ما أخذت من أحد رقعة لأن النذر قد وقع الوفاء به ولم أدر كيف أقع من الوزير فقال يا سبحان الله أترانى كنت أقطع عنك شيئاً قد صار لك عادة وعلم به الناس وصارت لك به منزلة عندهم وجاء وغدو ورواح إلى بابك ولا يعلم سبب انقطاعه فيظن ذلك لضعف جاهك عندى أو تغير ريتك أعرض علىّ رسمك وخذ بلا حساب . فقبلت يده وباكرته من غد بالرقاع وكنت أعرض عليه كل يوم شيئاً إلى أن مات وقد تأملت مالى هذا .

قال المصنف : أنظروا ما يصنع قلة الفقه فان هذا الرجل الكبير القدر فى معرفته النحو واللغة لو علم أن هذا الذى جرى له لم يجوز شرعاً ما حكاه وتبجح به . فان إيصال الظلامات واجب ولا يجوز أخذ البرطيل عليها ولا على شىء مما نصب الوزير له من أمور الدولة وبهذا تبين مرتبة الفقه على غيره .

### ﴿ ذكر تلبیس إبلیس علی الشعراء ﴾

قال المصنف : وقد لبس عليهم فأراهم أنهم من أهل الأدب وأنهم قد خصوا بفطنة تميزوا بهاعن غيرهم . ومن خصكم بهذه الفطنة بماعفا عن زلكم . فتراهم يهيمون فى كل واد من الكذب والقذف والهجاء وهتك الأعراض والإقرار بالواحد . وأقل أحوالهم . أن الشاعر يمدح الانسان فيخاف أن يهجو فيعطيه اتقاء شره أو يمدحه بين جماعة فيعطيه حياء من الحاضرين . وجميع ذلك من جنس المصادرة . وترى خلقاً من الشعراء وأهل الأدب لا يتحاشون من لبس الحرير . والكذب فى المدح خارجاً عن الحد . ويحكون اجتماعهم على الفسق وشرب الخمر وغير ذلك . ويقول أحدهم : اجتمعت أنا وجماعة من الأدباء ففعلنا كذا وكذا — هيات هيات ليس الأدب إلا مع الله عز وجل

باستعمال التقوى له . ولا قدر للفتن في أمور الدنيا ولا تحسن العبارة عند الله إذا لم يتقه . وجمهور الأدباء والشعراء إذا ضاق بهم رزق تسخطوا فكفروا وأخذوا في لوم الأقدار كقول بعضهم :

لئن سمت همتي في الفضل عالية      فان حظي بيطن الأرض ملتصق  
كم يفعل الدهر بي ما لا أسرّ به      وكم يسيء زمان جائر حنق  
وقد نسي هؤلاء أن معاصيهم تضيق أرزاقهم فقد رأوا أنفسهم مستحقين  
للنعم مستوجبين للسلامة من البلاء ولم يتلجحوا ما يجب عليهم من امتثال  
أوامر الشرع فقد ضلت فطنتهم في هذه الغفلة .

﴿ ذكر تلبس إبليس على الكاملين من العلماء ﴾

قال المصنف : إن أقواما علت همهم فحصلوا علوم الشرع من القرآن  
والحديث والفقه والأدب وغير ذلك . فأتاهم إبليس بخفي التلبس فأراهم  
أنفسهم بعين عظيمة لما نالوا وأفادوا غيرهم . فنههم من يستفزه لطول عنايته  
في الطلب فحسن له اللذات وقال له إلى متى هذا التعب فأرح جوارحك من  
كلف التكاليف وافسح لنفسك في مشتهاها . فان وقعت في زلة فالعلم يدفع  
عنك العقوبة . وأورد عليه فضل العلماء . فان خذل هذا العبد وقبل هذا  
التلبس يهلك وإن وفق فينبغي له أن يقول : جوابك من ثلاثة أوجه .  
أحدها إنه إنما فضل العلماء بالعمل ولولا العمل به ما كان له معنى . وإذا لم  
أعمل به كنت كمن لم يفهم المقصود به ويصير مثلي كمثل رجل جمع الطعام  
وأطعم الجياع ولم يأكل فلم ينفعه ذلك من جوعه . والثاني أن يعارضه بما  
ورد في ذم من لم يعمل بالعلم لقوله ﷺ « أشد الناس عذابا يوم القيامة  
عالم لم ينفعه الله بعلمه » وحكايته ﷺ عن رجل يلقى في النار فتندلق أفتابه  
فيقول كنت آمر بالمعروف ولا آتية وأنهى عن المنكر وآتية وقول أبي  
الدرداء رضي الله عنه ويل لمن يعلم مرة وويل لم علم ولم يعمل سبع مرات .  
والثالث أن يذكر له عقاب من هلك من العلماء التاركين للعمل بالعلم كابليس  
وبلعام . ويكفي في ذم العالم إذا لم يعمل قوله تعالى « كمثل الحمار يحمل أسفارا » .

﴿ فصل ﴾ وقد لبس إبليس على أقوام من المحكمين في العلم والعمل من

جهة أخرى . فحسن لهم الكبر بالعلم ، والحسد للنظير ، والرياء لطلب الرياسة فتارة يريهم أن هذا ملحق الواجب لهم . وتارة يقوى حب ذلك عندهم فلا يتركونه مع علمهم بأنه خطأ - وعلاج هذا لمن وفق إدمان النظر في اثم الكبر والحسد والرياء وإعلام النفس أن العلم لا يدفع شر هذه المكتسبات بل يضاعف عذابها لتضاعف الحجة بها . ومن نظر في سير السلف من العلماء العاملين استقر نفسه فلم يتكبر . ومن عرف الله لم يراء ومن لاحظ جريان أقداره على مقتضى إرادته لم يحسد .

وقد يدخل ابليس على هؤلاء بشبهة ظريفة فيقول : طلبكم للرفعة ليس بتكبر لانكم نواب الشرع فانكم تطلبون اعزاز الدين ودحض أهل البدع واطلاقكم اللسان في الحساد غضب للشرع إذ الحساد قد ذموا من قام به وما تظنون رياء فليس برياء لأن من تخاشع منكم وتباكى اقتدى به الناس كما يقتدون بالطيب إذا احتذى أكثر من من اقتدائهم بقوله إذا وصف . وكشف هذا التلبس : أنه لو تكبر متكبر على غيرهم من جنسهم وصعد في المجلس فوقه أو قل حاسد عنه شيئاً لم يغضب هذا العالم لذلك كغضبه لنفسه وإن كان المذكور من نواب الشرع فعلم أنه إنما لم يغضب لنفسه بل للعلم . وأما الرياء فلا عذرفيه لأحد ولا يصالح أن يجعل طريقاً لدعاية الناس وقد كان أيوب السخيتاني إذا حدث بحديث فرق ومسح وجهه وقال . ما أشد الزكام ، وبعد هذا فالأعمال بالنيات والناقد بصير وكم من ساكت عن غيبة المسلمين إذا اغتبيوا عنده فرح قلبه . وهو آثم بذلك من ثلاثة أوجه . أحدها الفرح فانه حصل بوجود هذه المعصية من المغتاب . والثاني لسروره بثلب المسلمين . والثالث أنه لا ينكر .

﴿ فصل ﴾ وقد لبس ابليس على الكاملين في العلوم فيسهرون ليلهم ويدأبون نهارهم في تصانيف العلوم ويريههم ابليس أن المقصود نشر الدين ويكون مقصودهم الباطن أنتشار الذكر وعلو الصيت والرياسة وطلب الرحلة من الآفاق إلى المصنف .

وينكشف هذا التلبس بأنه لو انتفح بمصنفاته الناس من غير تردد إليه

أوقرت على نظيره في العلم فرح بذلك ان كان مراده نشر العلم وقد قال بعض السلف ما من علم علمته إلا أحببت أن يستفيدة الناس من غير أن ينسب إلى ومنهم من يفرح بكثرة الاتباع ويلبس عليه إبليس بأن هذا الفرح لكثرة طلاب العلم وإنما مراده كثرة الأصحاب واستطارة الذكر ومن ذلك العجب بكلماتهم وعلمهم وينكشف هذا التليس بأنه لو انقطع بعضهم إلى غيره ممن هو أعلم منه ثقل ذلك عليه. وما هذه صفة المخلص في التعليم لأن مثل المخلص مثل الأطباء الذين يداوون المرضى لله سبحانه وتعالى فإذا شفى بعض المرضى على يد طبيب منهم فرح الآخر. وقد ذكرنا آنفاً حديث بن أبي ليل ونعيده بإسناد (١) آخر عن عبد الرحمن بن أبي ليل قال أدركت عشرين ومائة من أصحاب النبي ﷺ من الأنصار ما منهم رجل يسأل عن شيء إلا ود أن أخاه كفاه ولا يحدث بحديث إلا ود أن أخاه كفاه.

﴿ فصل ﴾ قال المصنف: وقد يتخلص العلماء الكاملون من تليسات إبليس الظاهرة فيأتيهم بخفي من تليسه. بأن يقول له. ما لقيت مثلك ما أعرفك بمدخلي ومخارجي فان سكن إلى هذا هلك بالعجب وان سلم من المسألة له سلم. وقد قال السرى السقطي: لو أن رجلاً دخل بستاناً فيه من جميع ما خلق الله عز وجل من الأشجار عليها من جميع ما خلق الله تعالى من الأطياف غاطبه كل طائر بلغته وقال السلام عليك يا ولي الله فسكنت نفسه إلى ذلك كان في أيديها أسيراً: والله الهادي لا إله إلا هو.

### ﴿ الباب السابع في تليس إبليس على الولاة والسلاطين ﴾

قال المصنف: قد ليس عليهم إبليس من وجوه كثيرة نذكر أمهاتها. فالوجه الأول أنه يريد أن الله عز وجل يحبهم ولولا ذلك ما ولاهم سلطانه ولا جعلهم نواباً عنه في عبادته. وينكشف هذا التليس بأنهم ان كانوا نواباً عنه في الحقيقة فليحكموا بشرعه وليتبعوا مراضيه. حينئذ يحبهم لطاعته. فأما صورة الملك والسلطنة فانه قد أعطاها خلقاً ممن يبغضه وقد بسط الدنيا



لكثير ممن لا ينظر اليه . وسلط جماعة من أولئك على الأولياء والصالحين فقتلوهم وقهروهم فكان ما أعطاهم عليهم لا لهم . ودخل ذلك في قوله تعالى « إنما نملئ لهم ليزدادوا إثماً » والثاني أنه يقول لهم الولاية تفتقر إلى هبة فيستكبرون عن طلب العلم وبجاسة العلماء فيعملون بأرائهم فيتلفون الدين والمعلوم أن الطبع يسرق من خصال المخالطين فاذا خالطوا مؤثرى الدنيا الجهال بالشرع سرق الطبع من خصالهم مع ما عنده منها ولا يرى ما يقاومها ولا ما يجره عنها وذلك سبب الهلاك . والثالث أنه يخوفهم الأعداء ويأمرهم بتشديد الحجاب فلا يصل اليهم أهل المظالم . ويتوانى من جعل بصدد رفع المظالم . وقد روى أبو مريم الأسدي عن النبي ﷺ . قال : من ولاه الله شيئاً من أمر المسلمين فاحتجب دون حاجتهم وخلتهم وفقرهم احتجب الله عز وجل دون حاجته وخلته وفقره . والرابع أنهم يستعملون من لا يصلح من لا علم عنده ولا نقوى . فيجتلب الدعاء عليهم بظلمة الناس . ويطعمهم الحرام بالبيوع الفاسدة ويحد من لا يجب عليه الحد . ويظنون أنهم يتخلصون من الله عز وجل مما جعلوه في عنق الوالى - هيات إن العامل على الزكاة إذا وكل الفساق بتفرقتها تخافوا ضمن . والخامس أنه يحسن لهم العمل برأيهم فيقطعون من لا يجوز قطعه ويقتلون من لا يحل قتله . ويوهمهم أن هذه سياسة وتحت هذا من المعنى أن الشريعة ناقصة تحتاج إلى إتمام ونحن نتمها بأرائنا .

وهذا من أقبح التلبيس لأن الشريعة سياسة إلهية ومحال أن يقع في سياسة الإله خلل يحتاج معه إلى سياسة الخلق قال الله عز وجل . « ما فرطنا في الكتاب من شيء » . وقال : « لا معقب لحكمه » . فدعى السياسة مدعى الخلل في الشريعة . وهذا يزاحم الكفر . وقد روينا عن عضد الدولة أنه كان يميل إلى جارية فكانت تشغل قلبه فأمر بتغريقها لئلا يشغل قلبه عن تدبير الملك . وهذا هو الجنون المطبق لأن قتل مسلم بلا جرم لا يحل . واعتقاده أن هذا جائز كفر وأن اعتقده غير جائز لكنه رآه مصلحة فلا مصلحة فيما يخالف الشرع . والسادس أنه يحسن لهم الانبساط في الأموال ظانين أنها بحكمهم .

وهذا تلبس يكشفه وجوب الحجر على المفرط في مال نفسه فكيف بالمستأجر في حفظ مال غيره. وإنما له من المال بقدر عمله فلا وجه للانبساط قال ابن عقيل . وقد روى عن حماد الراوية أنه أنشد الوليد بن يزيد أبياتاً فأعطاه خمسين ألفاً وجاريتين . قال وهذا بما يروى على وجه المدح لهم وهو غاية القدر فيهم لأنه تذيير في بيت مال المسلمين . وقد يزين لبعضهم منع المستحقين وهو نظير التذيير . والسابع أنه يحسن لهم الانبساط في المعاصي ويلبس عليهم أن حفظكم للسبيل وأمن البلاد بكم يمنع عنكم العقاب. وجواب هذا أن يقال : إنما وليتم لتحتفظوا البلاد وتؤمنوا السبيل . وهذا واجب عليهم . وما انبسطوا فيه من المعاصي منهى عنه فلا يرفع هذا ذلك . والثامن أنه يلبس على أكثرهم بأنه قد قام بما يجب من جهة أن ظواهر الأحوال مستقيمة . ولو حقق النظر لرأى اختلافاً كثيراً . وقد روينا عن القاسم بن طلحة بن محمد الشاهد . قال : رأيت علي بن عيسى الوزير وقد وكل بدور البطيخ رجلاً برزق يطوف على باعة العنب فإذا اشترى أحد سلة عنب خمرى لم يعرض له وإن اشترى سلتين فصاعداً طرح عليها الملح لئلا يتمكن من عملها خمرأ . قال : وأدركت السلاطين يمنعون المنجمين من القعود في الطرق حتى لا يفشو العمل بالنجوم . وأدركنا الجندي ليس فيهم أحد معه غلام أمر له طرة ولا شعر إلى أن بدىء بحكم العجم . والتاسع أنه يحسن لهم استجلاب الأموال واستخراجها بالضرب العنيف وأخذ كل ما يملكه الخائن واستحلافه وإنما الطريق إقامة البيئة على الخائن . وقد روينا عن عمر بن عبد العزيز أن غلاماً كتب له : أن قوماً خانوا في مال الله ولا أقدر على استخلاص ما في أيديهم إلا أن أنا لهم بعذاب . فكتب إليه : لأن يلقوا الله بخيانتهم أحب إليّ من أن ألقاه بدمانهم . والعاشر أنه يحسن لهم التصديق بعد الغضب . يريهم أن هذا يمحو ذلك . ويقول . إن درهما من الصدقة يمحو إثم عشرة من الغضب . وهذا محال لأن إثم الغضب باق ودرهم الصدقة . إن كان من الغضب لم يقبل وإن كانت الصدقة من الجلال لم يدفع أيضاً إثم الغضب لأن إعطاء الفقير لا يمنع تعلق الذمة بحق آخر . والحادي عشر . أنه يحسن لهم مع الإصرار

على المعاصي زيارة الصالحين وسؤالهم الدعاء ويريهـم أن هذا يخفف ذلك الإثم . وهذا الخير لا يدفع ذلك الشر . وفي الحديث عن الحسين بن زياد قال سمعت منيعاً يقول مر تاجر بعشار فخبسوا عليه سفينته فجاء إلى مالك بن دينار فذكر له ذلك . فقام مالك فمشى معه إلى العشار . فلما رأوه . قالوا يا أبا يحيى ألا بعثت إلينا في حاجتك قال : حاجتي أن تخلوا عن سفينة هذا الرجل . قالوا قد فعلنا قال وكان عندهم كوز يجعلون ما يأخذون من الناس من الدراهم فيه . فقالوا : ادع لنا يا أبا يحيى قال : قولوا للكوز يدعو لكم كيف أدعو لكم وألف يدعون عليكم : أترى يستجاب لواحد ولا يستجاب لألف . والثاني عشر : أن من الولاية من يعمل لمن فوقة فيأمره بالظلم فيظلم ويلبس عليهم إبليس بأن الإثم على الأمير لا عليك . وهذا باطل لأنه معين على الظلم وكل معين على المعاصي عاص فان رسول الله ﷺ . لعن في الخبر عشرة . ولعن آكل الربا وموكله وكاتبه وشاهديه . ومن هذا الفن أن يجبي المال لمن هو فوقة وقد علم أنه يئذرفيه ويخون فهذا معين على الظلم أيضاً . وفي الحديث بإسناد مرفوع إلى جعفر بن سليمان . قال : سمعت مالك بن دينار يقول . كفى بالمرء خيانة أن يكون أميناً للخونة . والله الهادي إلى الصواب .

### ﴿ الباب الثامن ﴾

#### ﴿ ذكر تلبس إبليس على العباد في العبادات ﴾

قال المصنف : أعلم أن الباب الأعظم الذي يدخل منه إبليس على الناس هو الجهل . فهو يدخل منه على الجهال بأمان . وأما العالم فلا يدخل عليه إلا مسارقة وقد لبس إبليس على كثير من المتعبدین بقلة علمهم لأن جمهورهم يشتغل بالتعبد ولم يحكم العلم . وقد قال الربيع بن خثيم . تفقه ثم اعتزل : فأول تلبسه عليهم إثارهم التعبد على العلم والعلم أفضل من النوافل فأراهم أن المقصود من العلم العمل . وما نهوا من العمل إلا عمل الجوارح وما علموا أن العمل عمل القلب وعمل القلب أفضل من عمل الجوارح قال مطرف بن عبد الله : فضل العلم خير من فضل العبادة . وقال يوسف بن أسباط . باب

من العلم تتعلمه أفضل من سبعين غزاة، وقال المعافى بن عمران : كتابة حديث واحد أحب إلى من صلاة ليلة .

قال المصنف : فلما مر عليهم هذا التلبيس وآثروا التعبد بالجوارح على العلم تمكن إبليس من التلبيس عليهم في فنون التعبد .

### ﴿ ذكر تلبيسه عليهم في الاستطابة والحدث ﴾

من ذلك . أنه يأمرهم بطول المكث في الخلاء وذلك يؤذى السكبد وإنما ينبغي أن يكون بمقدار . ومنهم من يقوم فيمشى ويتحنح ويرفع قدماً ويحط أخرى وعنده أنه يستنقى بهذا وكلما زاد في هذا نزل البول - وبيان هذا أن الماء يرشح إلى المثانة ويجمع فيها فإذا تهيأ الانسان للبول خرج ما اجتمع فإذا مشى وتحنح وتوقف رشح شيء آخر فالرشح لا ينقطع وإنما يكفيه أن يحتلب ما في الذكرين أصبعيه ثم يتبعه الماء : ومنهم من يحسن له استعمال الماء الكثير وإنما يجزئه بعد زوال العين سبع مرات على أشد المذاهب فان استعمال الأحجار فيما لم يتعد المخرج أجزأه ثلاثة أحجار إذا أتقى بهن ومن لم يقنع بما قنع الشرع به فهو مبتدع شرعاً لا متبع والله الموفق .

### ﴿ ذكر تلبيسه عليهم في الوضوء ﴾

منهم من يلبس عليه في النية فتراه يقول . أرفع الحدث . ثم يقول . أستبيح الصلاة ثم يعيد فيقول : أرفع الحدث . وسبب هذا التلبيس الجهل بالشرع لأن النية بالقلب لا باللفظ فتكلف اللفظ أمر لا يحتاج إليه ثم لا معنى لتكرار اللفظ . ومنهم من يلبس عليه بالنظر في الماء المتوضأ به . فيقول : من أين لك أنه طاهر ويقدر له فيه كل احتمال بعيد . وفتوى الشرع يكفيه بأن أصل الماء الطهارة فلا يترك الأصل بالاحتمال . ومنهم من يلبس عليه بكثرة استعمال الماء وذلك يجمع أربعة أشياء مكروهة . الإسراف في الماء ، وتضييع العمر القيم فيما ليس بواجب ولا مندوب ، والتعاطي على الشريعة إذا لم يقنع بما قنعت به من استعمال الماء القليل . والدخول فيما نهت عنه من الزيادة على الثلاث ، وربما أطال الوضوء ففات وقت الصلاة أو فات أوله وهو الفضيلة أوفاته الجماعة .

وتليسه إبليس على هذا : بأنك في عبادة ما لم تصح لا تصح الصلاة .  
ولو تدبر أمره لعلم أنه في مخالفة وتفريط ، وقد رأينا من ينظر في هذه  
الوساوس ولا يبالي بمطعمه ومشربه ولا يحفظ لسانه من غيبة فليته قلب  
الأمر ، وفي الحديث عن عبد الله بن عمرو بن العاص ، أن النبي ﷺ مر  
بسعد وهو يتوضأ ، فقال . ما هذا السرف يا سعد ، قال . أفي الوضوء سرف ،  
قال . نعم وإن كنت على نهر جار ، وفي الحديث عن أبي عن النبي ﷺ ، قال .  
للوضوء شيطان يقال له الوهان فاتقوه ، أو قال . فاحذروه ، وعن الحسن  
رضي الله عنه قال . شيطان الوضوء يدعى الوهان يضحك بالناس في الوضوء ،  
ويأسناد مرفوع إلى أبي نعامة إن عبد الله بن مغفل سمع ابنه يقول اللهم إني  
أسألك الفردوس وأسألك ، فقال عبد الله . سل الله الجنة وتعوذ به من النار ،  
فإني سمعت النبي ﷺ يقول . سيكون في هذه الأمة قوم يعتدون في الدعاء  
والطهور ، وعن ابن شوذب ، قال . كان الحسن يعرض بابن سيرين يقول .  
يتوضأ أحدهم بقربة ويغتسل بمزادة صبا صبا ، ودلكا دلكا ، تعذيباً لأنفسهم .  
وخلافاً لسنة نبيهم ﷺ ، وكان أبو الوفاء بن عقيل يقول ، أجلّ محصول  
عند العقلاء الوقت ، وأقل متعبد به الماء . وقد قال ﷺ ، صبوا على بول  
الأعرابي ذنوباً من ماء ، وقال في المنى أمطه عنك بأذخرة ، قال . وفي الخداء  
طهوره بأن يدلك بالأرض ، وفي ذيل المرأة يطهره ما بعده ، وقال . يغسل  
بول الجارية وينضح بول الغلام . وكان يحمل بنت أبي العاص بن الربيع  
في الصلاة . ونهى الراعي عن إعلام السائل له عن الماء وما يرده . وقال  
ما أبقيت لنا طهور : وقال . يا صاحب الماء لا تخبره . وقد صالح رسول الله  
ﷺ الأعراب وركب الحمار معروفيا . وما عرف من خلقه التعبد بكثرة  
الماء . وتوضأ من سقاية المسجد . ومعلوم حال الأعراب الذين يأتي أحدهم  
من البادية كأنه بهيمة ، أو ما سمعت أن أحدهم أقدم على البول في المسجد  
كل ذلك لتعليمنا وإعلامنا أن الماء على أصل الطهارة ، وتوضأ من غدير  
كأن ماءه نقاعة الحناء ، فأما قوله استنزها البول فإن للتزهد حداً معلوماً  
وهو أن لا يغفل عن محل قد أصابه حتى يتبعه الماء ، فأما الاستمثار فإنه إذا



علق نما وانقطع الوقت بما لا يقضى بمثله الشرع .  
 قال المصنف : وكان أسود بن سالم وهو من كبار الصالحين يستعمل ماء  
 كثيراً في وضوئه ثم ترك ذلك فسأله رجل عن سبب تركه ، فقال : نمت ليلة  
 فإذا بهاتف يهتف بي يا أسود ما هذا . يحيى بن سعيد الانصارى حدثني عن  
 سعيد بن المسيب . قال : اذا جاوز الوضوء ثلاثاً لم يرفع إلى السماء . قال :  
 قلت لا أعود لا أعود ، فأنا اليوم يكفيني كف من ماء .

### ﴿ ذكر تلييسه عليهم في الأذان ﴾

ومن ذلك التلحين في الأذان وقد كرهه مالك بن أنس وغيره من العلماء  
 كراهية شديدة لأنه يخرجهم عن موضع التعظيم إلى مشابهة الغناء . ومنه أنهم  
 يخلطون أذان الفجر بالتذكير والتسبيح والمواظ ويجعلون الأذان وسطاً  
 فيختلط . وقد كره العلماء كل ما يضاف إلى الأذان . وقد رأينا من يقوم  
 بالليل كثيراً على المنارة فيعظ ويذكر . ومنهم من يقرأ سوراً من القرآن  
 بصوت مرتفع فيمنع الناس من نومهم ويخلط على المهتجين قراءتهم وكل  
 ذلك من المنكرات .

### ﴿ ذكر تلييسه عليهم في الصلاة ﴾

فمن ذلك تلييسه عليهم في الثياب التي يستتر بها فتري أحدهم يغسل الثوب  
 الطاهر مراراً وربما لمسه مسلم فيغسله . ومنهم من يغسل ثيابه في دجلة لا يرى  
 غسلها في البيت يجزىء ، ومنهم من يدها في البئر كفعيل اليهود وما كانت  
 الصحابة تعمل هذا بل قد صلوا في ثياب فارس لما فتحوها واستعملوا أوطنتهم  
 وأكسيتهم . ومن الموسوسين من يقطر عليه قطرة ماء فيغسل الثوب كله  
 وربما تأخر لذلك عن صلاة الجماعة ، ومنهم من ترك الصلاة جماعة لأجل مطر  
 يسير يخاف أن ينتضح عليه - ولا يظن ظان أتى أمتنع من النظافة والورع  
 ولكن المبالغة الخارجة عن حد الشرع المضیعة للزمان هي التي تنهى عنها .  
 ومن ذلك تلييسه عليهم في نية الصلاة فمنهم من يقول أصلي صلاة كذا ثم  
 يغيد هذا ظناً منه أنه قد نقض النية والنية لا تنقض وان لم يرض اللفظ .

ومنهم من يكبر ثم ينقض ثم يكبر ثم ينقض فإذا ركع الإمام كبر الموسوس وركع معه - فليت شعري ما الذي أحضر النية حينئذ وماذا لك إلا لأن إبليس أراد أن يفوته الفضيلة . وفي الموسوسين من يحلف بالله لا كبرت غير هذه المرة . وفيهم من يحلف بالله بالخروج من ماله أو بالطلاق وهذه كلها تلبيسات إبليس . والشريعة سمحة سهلة سليمة من هذه الآفات وما جرى لرسول الله ﷺ ولا لأصحابه شيء من هذا . وقد بلغنا عن أبي حازم أنه دخل المسجد فوسوس إليه إبليس أنك تصلي بغير وضوء فقال ما بلغ نصحك إلى هذا .

وكشف هذا التلبيس أن يقال للموسوس : إن كنت تريد إحضار النية فالنية حاضرة لأنك قلت لتؤدي الفريضة وهذه هي النية ومحلها القلب لا اللفظ إن كنت تريد تصحيح اللفظ فاللفظ لا يجب ثم قد قلته صحيحا فواجه الإعادة أفتراك تظن وقد قلت إنك ما قلت هذا مرض .

قال المصنف : وقد حكى لي بعض الأسياف عن ابن عقيل حكاية عجيبة أن رجلا لقيه فقال . إني أغسل العضو وأقول ما غسلته . وأكبر وأقول ما كبرت فقال له ابن عقيل . دع الصلاة فانها ما تجب عليك . فقال قوم لابن عقيل : كيف تقول هذا . فقال لهم قال النبي ﷺ : رفع القلم عن المجنون حتى يفيق . ومن يكبر ويقول ما كبرت فليس بعاقل والمجنون لا تجب عليه الصلاة .

قال المصنف : واعلم أن الوسوسة في نية الصلاة سببها خيل في العقل وجهل بالشرع . ومعلوم أن من دخل عليه عالم فقام له وقال : نويت أن أنتصب قائما تعظيما لدخول هذا العالم لأجل علمه مقبلا عليه بوجهي : - سفه في عقله فان هذا قد تصور في ذهنه منذ رأى العالم . فقيام الانسان إلى الصلاة ليؤدي الفرض أمر يتصور في النفس في حالة واحدة لا يطول زمانه وإنما يطول زمان نظم هذه الألفاظ والألفاظ لا تلزم والوسواس جهل محض . وإن الموسوس يكلف نفسه أن يحضر في قلبه الظهرية والأدائية والفرضية في حالة واحدة مفصلة بألفاظها وهي بطالها وذلك محال . ولو كلف

نفسه ذلك في القيام للعالم لتعذر عليه فمن عرف هذا عرف النية. ثم إنه يجوز تقديمها على التكبير بزمان يسير ما لم يفسخها. فما وجه هذا التعب في الصاقها بالتكبير على أنه إذا حصلها ولم يفسخها فقد التصقت بالتكبير. وعن مسور قال: أخرج إلى معن بن عبد الرحمن كتاباً وحلف بالله أنه خط أبيه وإذا فيه قال عبد الله: والذي لا اله غيره ما رأيت أحداً كان أشد على المنتطحين من رسول الله ﷺ ولا رأيت بعده أشد خوفاً عليهم من أبي بكر. وإنى لا ظن عمر كان أشد أهل الأرض خوفاً عليهم.

(فصل) ومن الموسوسين من إذا صحت له النية وكبر ذهل عن باقي صلاته كأن المقصود من الصلاة التكبير فقط. وهذا تليسه يكشفه أن التكبير يراد للدخول في العبادة. فكيف تهمل العبادة وهي كالدار ويقصر على التشاغل بحفظ الباب.

(فصل) ومن الموسوسين من تصح له التكبيرة خلف الإمام وقد بقي من الركعة يسير فيستفتح ويستعيد فيركع الإمام. وهذا تليسه أيضاً لأن الذي شرع فيه من التعوذ والاستفتاح مسنون والذي تركه من قراءة الفاتحة وهو لازم للأموم عند جماعة من العلماء فلا ينبغي أن يقدم عليه سنة.

قال المصنف: وقد كنت أصلي وراء شيخنا أبي بكر الدينوري الفقيه في زمان الصبا فرآني مرة أفعل هذا فقال: يا بني إن الفقهاء قد اختلفوا في وجوب قراءة الفاتحة خلف الإمام ولم يختلفوا في أن الاستفتاح سنة فاشتغل بالواجب ودع السنن (فصل) وقد لبس إبليس على قوم فتركوا كثير آ من السنن لواقعات وقعت

لهم. ففهم من كان يتخلف عن الصف الأول ويقول إنما أرا دقرب القلوب ومنهم من لم ينزل يداً على يد في الصلاة وقال أكره أن أظهر من الخشوع ما ليس في قلبي. وقد روينا هذين الفعلين عن بعض أكابر الصالحين. وهذا أمر أوجب قلة العلم في الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ. أنه قال: لو يعلم الناس ما لهم في النداء والصف الأول ثم لم يجدوا إلا أن يستهموا عليه لاستهموا. وفي أفراد مسلم من حديثه عن النبي ﷺ أنه قال: خير صفوف الرجال أولها وشرها آخرها وأما وضع اليد على اليد فمفسدة تروى أبو داود في سننه أن ابن الزبير قال: وضع

اليدين على اليدين من السنة. وإن ابن مسعود كان يصلي فوضع يده اليسرى على اليمنى فرآه النبي ﷺ فوضع يده اليمنى على اليسرى.

قال المصنف. ولا يكبرن عليك انكارنا على من قال. أراد قرب القلوب ولا أضع يدي أعلى يدي وان كان من الأكابر. فإن الشرع هو المنكر لانحن. وقد قيل لأحمد ابن حنبل رحمة الله عليه إن ابن المبارك يقول. كذا وكذا. فقال. إن ابن المبارك لم ينزل من السماء. وقيل له قال: إبراهيم بن أدهم. فقال. جئتموني ببنيات الطريق عليكم بالأصل. فلا ينبغي أن يترك الشرع لقول معظم في النفس. فإن الشرع أعظم والخطأ في التأويل على الناس يجرى. ومن الجائز أن تكون الأحاديث لم تبلغه

(فصل) وقد لبس إبليس على بعض المصلين في مخارج الحروف فتراه يقول الحمد الحمد. فيخرج باعادة الكلمة عن قانون أدب الصلاة. وتارة يلبس عليه في تحقيق التشديد. وتارة في إخراج الضاد المغضوب. ولقد رأيت من يقول المغضوب فيخرج بصاقه مع إخراج الضاد لقوة تشديده وإنما المراد تحقيق الحرف فحسب: وإبليس يخرج هو لا بماز يادة عن حد التحقيق ويشغلهم بالمبالغة في الحروف عن فهم التلاوة وكل هذه الوسوس من إبليس. وعن سعيد بن عبد الرحمن بن أبي العمياء أن سهيل بن أبي أمامة حدثه: أنه دخل هو وأبو هريرة على أنس بن مالك رضي الله عنه وهو يصلي صلاة خفيفة كأنها صلاة مسافر فلها سلم قال يرحمك الله رأيت هذه الصلاة

المكتوبة كصلاة رسول الله ﷺ أم شيء تنقلته. قال: إنها الصلاة رسول الله ﷺ ما أخطأت الأشياء سهوت عنه أن رسول الله ﷺ كان يقول لا تشددوا على أنفسكم فيشدد الله عليكم فإن قوماً شددوا على أنفسهم فشدد الله عليهم فتلک بقاياهم في الصوامع والديورات «ربانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم» وفي أفراد مسلم من حديث عثمان بن أبي العاص قال. قلت لرسول الله ﷺ إن الشيطان قد حال بيني وبين صلاتي وقرأتك يلبسها علي. فقال رسول الله ﷺ. ذاك الشيطان يقال له خنزب فإذا أحسسته فتعوذ بالله منه ثلاثاً وانفل عن يسارك. ففعلت ذلك فأذهب الله عني.

(فصل) وقد لبس إبليس على خلق كثير من جهلة المتعبدین فرأوا أن العبادة هي القيام والقعود فحسب. وهم يدأبون في ذلك ويخلون في بعض واجباتهم ولا يعلمون وقد تأملت جماعة يسلمون إذا سلم الإمام وقد بقي عليهم من التشهد

الواجب شيء وذلك لا يحمله الامام عنهم . ولبس على آخرين منهم فهم يطيلون الصلاة ويكثرون القراءة ويتركون المسنون في الصلاة ويرتكبون المبكر وه فيها . وقد دخلت على بعض المتعبدين وهو يتنقل بالنهار ويجهر بالقراءة فقلت له إن الجهر بالقراءة بالنهار مكروه فقال لي أنا أطر النوم عنى بالجهر فقلت له إن السنن لا تترك لأجل سهرك ومتى غلبك النوم فتم فان للنفس عليك حقاً . وعن بريدة قال قال رسول الله ﷺ من جهر بالقراءة في النهار فارجموه بالبحر .

(فصل) وقد لبس إبليس على جماعة من المتعبدين فأكثرُوا من صلاة الليل وفيهم من يسهره كله ويفرح بقيام الليل وصلاة الضحى أكثر مما يفرح بأداء الفرائض ثم يقع قبيل الفجر فتفوته الفريضة . أو يقوم فيتها لها فتفوته الجماعة أو يصبح كسلان فلا يقدر على الكسب لعائلته . ولقد رأيت شيخاً من المتعبدين يقال له حسين القزويني يمشي كثيراً من النهار في جامع المنصور فسألت عن سبب مشيه فقيل لي ثلاثينام . فقلت : هذا جهل بمقتضى الشرع والعقل . أما الشرع فان النبي ﷺ قال : ان لنفسك عليك حقاً فقم ونم . وكان يقول : عليكم هديا قصد أفانه من يشاهد هذا الذين يغلبه . وعن أنس بن مالك قال دخل رسول الله ﷺ المسجد وحبل ممدود بين ساريتين فقال ما هذا قالوا الزينب تصلى فاذا كسلت أو فترت أمسكت به . فقال : حلوه . ثم قال : ليصلي أحدكم نشاطه فاذا كسل أو فتر فليقعد . وعن عائشة قالت . قال رسول الله ﷺ إذا نعس أحدكم فليرقد حتى يذهب عنه النوم فانه اذا صلى وهو ينعس لعله يذهب ليستغفر فيذهب فيسب نفسه .

قال المصنف : هذا حديث صحيح أخرجه البخاري ومسلم وانفرد بالذي قبله البخاري . وأما العقل فان النوم يجدد القوى التي قد كلت بالسهر فتدفعه الانسان وقت الحاجة اليه أثر في بدنه وعقله فنعود بالله من الجهل (فان قال قائل) فقد رويت لنا أن جماعة من السلف كانوا يحمون الليل . فالجواب : أولئك تدرجوا حتى قدروا على ذلك وكانوا على ثقة من حفظ صلاة الفجر في الجماعة ، وكانوا يستعينون بالقائلة مع قلة المطعم وصح لهم ذلك . ثم لم يبلغنا أن رسول الله ﷺ سهر ليلة لم ينم فيها فسننته هي المتبوعة .

(فصل) وقد لبس إبليس على جماعة من قوام الليل فتحدثوا بذلك



بالنهار . فربما قال أحدهم فلان المؤمن أذن بوقت يعلم الناس أنه كان متعباً . فأقل ما في هذا إن سلم من الرياء أن ينقل من ديوان السر إلى ديوان العلانية فيقل الثواب .

( فصل ) وقد لبس على آخرين انفردوا في المساجد للصلاة والتعبد فعفر فوا بذلك واجتمع اليهم ناس فصلوا بصلاتهم وشاع بين الناس حالهم وذلك من دسائس إبليس وبه تقوى النفس على التعبد لعلها أن ذلك يشيع ويوجب المدح وعن زيد بن ثابت أن النبي ﷺ قال . إن أفضل صلاة المرء في بيته إلا الصلاة المكتوبة . قال المصنف . أخرجاه في الصحيحين وكان عامر بن عبد قيس يكره أن يروه يصلي وكان لا يتنفل في المسجد وكان يصلي كل يوم ألف ركعة . وكان ابن أبي ليلى إذا صلى ودخل عليه داخل اضطجع .

( فصل ) وقد لبس على قوم من المتعبدين وكانوا يكون والناس حولهم وهذا قد يقع عليه فلا يمكن دفعه فمن قدر على ستره فأظهره فقد تعرض للرياء . وعن عاصم قال كان أبو وائل إذا صلى في بيته نشج نشيجا ولو جعلت له الدنيا على أن يفعله وأحد يراه مافعله . وقد كان أيوب السخيتاني . اذا غلبه البكاء قام .

( فصل ) وقد لبس على جماعة من المتعبدين فتراهم يصلون الليل والنهار ولا ينظرون في اصلاح عيب باطن ولا في مطعم : والنظر في ذلك أولى بهم من كثرة التنفل .

﴿ ذكر تليسه عليهم في قراءة القرآن ﴾

وقد لبس على قوم بكثرة التلاوة فهم يهزون هزاً من غير ترتيل ولا تثبت وهذه حالة ليست بمحمودة وقد روى عن جماعة من السلف أنهم كانوا يقرأون القرآن في كل يوم أوفى كل ركعة . وهذا يكون نادراً منهم ومن داوم عليه فانه وان كان جائزاً إلا أن الترتيل والتثبت أحب إلى العلماء وقد قال رسول الله ﷺ لا يفقه من قرأ القرآن في أقل من ثلاث .

قال المصنف . وقد لبس ابليس على قوم من القراء فهم يقرأون القرآن في منارة المسجد بالليل بالأصوات المجمععة المرتفعة الجزء والجزأين فيجمعون بين أذى الناس في منعهم من النوم وبين التعرض للرياء . ومنهم من يقرأ في مسجده وقت الأذان لأنه حين اجتماع الناس في المسجد .

قال المصنف . ومن أعجب ما رأيت فيهم أن رجلاً كان يصلي بالناس صلاة الصبح يوم الجمعة ثم يلتفت فيقرأ المعوذتين ويدعو دعاء الختمه ليعلم الناس أنه قد ختمت الختمه . وما هذه طريقة السلف فإن السلف كانوا يسترون عبادتهم وكان عمل الربيع بن خثيم كله سرّاً فربما دخل عليه الداخل وقد نشر المصحف فيغطيه بثوبه . وكان أحمد بن حنبل يقرأ القرآن كثيراً ولا يدرى متى يختم .

قال المصنف قد سبق ذكر جملة من تلبس ابليس على القراء والله أعلم بالصواب وهو الموفق .

### ﴿ ذكر تلبيسه عليهم في الصوم ﴾

قال المصنف . وقد لبس على أقوام فحسن لهم الصوم الدائم . وذلك جائز إذا أفطر الإنسان الأيام المحرم صومها إلا أن الآفة فيه من وجهين أحدهما أنه ربما عاد بضعف القوى فأعجز الإنسان عن الكسب لعائلته ومنعه من إعفاف زوجته وفي الصحيحين عن رسول الله ﷺ أنه قال ، ان لزوجك عليك حقاً ، فكم من فرض يضيع بهذا النفل . والثاني أنه يفوت الفضيلة فانه قد صح عن رسول الله ﷺ أنه قال ، أفضل الصلاة صلاة داود عليه الصلاة والسلام كان يصوم يوماً . وبالسناد عن عبد الله بن عمرو قال لقيني رسول الله ﷺ ، فقال ، ألم أحدث عنك أنك تقوم الليل ، وأنت الذي تقول لأقوم من الليل ولأصوم من النهار ، قال أحسبه قال ، نعم يا رسول الله قد قلت ذلك . فقال فقم ونم وصم وافطر . وصم من كل شهر ثلاثة أيام ، ولك مثل صيام الدهر ، قال قلت يا رسول الله إنى أطيق أكثر من ذلك قال . فصم يوماً وافطر يومين ، قلت إنى أطيق أفضل من ذلك . قال . فصم يوماً وافطر يوماً

وهو أعدل الصوم وهو صيام داود عليه السلام . قلت انى أطيق أفضل من ذلك ، فقال رسول الله ﷺ ، لا أفضل من ذلك ، أخرجاه في الصحيحين « فان قال قائل ، فقد بلغنا عن جماعة من السلف أنهم كانوا يسردون الصوم فالجواب ، أنهم كانوا يقدرّون على الجمع بين ذلك وبين القيام بحقوق العائلة ولعل أكثرهم لم تكن له عائلة ولا حاجة إلى الكسب ، ثم ان فيهم من فعل هذا في آخر عمره على أن قول رسول الله ﷺ ، لا أفضل من ذلك قطع هذا الحديث ، وقد داوم جماعة من القدماء على الصوم مع خشونة المطعم وقتله ومنهم من ذهبت عينه ، ومنهم من نشف دماغه ، وهذا تفريط في حق النفس الواجب وحمل عليها ما لا تطيق فلا يجوز .

﴿ فصل ﴾ وقد يشيع عن المتعبد أنه يصوم الدهر فيعلم بشياع ذلك فلا يفطر أصلاً وإن أفطر أخفى إفطاره لئلا ينكسر جاهه وهذا من خفي الرياء ، ولو أراد الإخلاص وستر الحال لأفطر بين يدي من قد علم أنه يصوم ثم عاد إلى الصوم ولم يعلم به ، ومنهم من يخبر بما قد صام فيقول اليوم منذ عشرين سنة ما أفطرت ، ويلبس عليه بأنك إنما تخبر ليقتدى بك والله أعلم بالمقاصد ، قال سفيان الثوري رضي الله عنه ، إن العبد ليعمل العمل في السر فلا يزال به الشيطان حتى يتحدث به فينتقل من ديوان السر إلى ديوان العلانية وفيهم من عادته صوم الإثنين والخميس فإذا دعى إلى طعام ، قال ، اليوم الخميس ، ولو قال أنا صائم كانت محنة وإنما قوله اليوم الخميس معناه أنى أصوم كل خميس ، وفي هؤلاء من يرى الناس بعين الاحتقار لكونه صائماً وهم مفطرون ، ومنهم من يلزم الصوم ولا يبالي على ماذا أفطر ، ولا يتحاشى في صومه عن غيبة ولا عن نظرة ولا عن فضول كلمة وقد خيل له إبليس أن صومك يدفع إثمك وكل هذا من التلييس .

﴿ ذكر تليسه عليهم في الحج ﴾

قال المصنف . قد يسقط الإنسان الفرض بالحج مرة ثم يعود لا عن رضا الوالدين وهذا خطأ . وربما خرج وعليه ديون أو مظالم وربما خرج

للزهوة وربما حج بمال فيه شبهة. ومنهم من يجب أن يتلقى ويقال الحجاج وجمهورهم يضع في الطريق فرائض من الطهارة والصلاة ويجمعون حول الكعبة بقلوب دنسة وبواطن غير نقية . وإبليس يريهم صورة الحج فيغرهم وإنما المراد من الحج القرب بالذنوب لا بالأبدان . وإنما يكون ذلك مع القيام بالتقوى وكم من قاصد إلى مكة همته عدد حجاته فيقول لي عشرون وقفة ، وكم من مجاور قد طال مكثه ولم يشرع في تنقية باطنه وربما كانت همته متعلقة بفتوح يصل إليه من كان وربما قال أن لي اليوم عشرين سنة مجاوراً . وكم قد رأيت في طريق مكة من قاصد إلى الحج يضرب رفقاءه على الماء ويضايقهم في الطريق .

وقد لبس إبليس على جماعة من القاصدين إلى مكة فهم يضيعون الصلوات ويطففون اذا باعوا ويظنون أن الحج يدفع عنهم . وقد لبس إبليس على قوم منهم قابتدعوا في المناسك ما ليس منها فرأيت جماعة يتصنعون في إحرامهم فيكشفون عن كتف واحدة ويقفون في الشمس أياماً فتكشط جلودهم وتنتفخ رؤوسهم ويتزينون بين الناس بذلك . وفي أفراد البخاري من حديث بن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ رأى رجلاً يطوف بالكعبة بزمام فقطعه . وفي لفظ آخر . رأى رجلاً يقود إنساناً بخزامة في أنفه فقطعها بيده ثم أمره أن يقوده بيده .

قال المصنف : وهذا الحديث يتضمن النهي عن الابتداع في الدين وإن قصدت بذلك الطاعة .

﴿ فصل ﴾ وقد لبس على قوم يدعون التوكل فخرجوا بلا زاد وظنوا أن هذا هو التوكل وهم على غاية الخطأ . قال رجل للامام أحمد بن حنبل رضي الله عنه أريد أن أخرج إلى مكة على التوكل من غير زاد . فقال له أحمد فاخرج في غير القافلة . قال : لا إلا معهم : قال فعلى جراب الناس توكلت؟ فنسأل الله أن يوفقنا .

## ﴿ ذكر تلبيس إبليس على الغزاة ﴾

قال المصنف : قد لبس إبليس على خلق كثير فخر جوا إلى الجهاد ونيتهم  
المباهاة والرياء ليقال فلان غاز وربما كان المقصود أن يقال شجاع أو كان  
طلب الغنيمة وإنما الأعمال بالنيات . وعن أبي موسى قال جاء رجل إلى النبي  
ﷺ فقال : يا رسول الله أرأيت الرجل يقاتل شجاعة ويقاقل حمية ويقاقل  
رياء فأى ذلك في سبيل الله . فقال رسول الله ﷺ من قاتل لتكون كلمة الله  
هي العليا فهو في سبيل الله . أخرجاه في الصحيحين . وعن ابن مسعود رضي  
الله عنه قال إياكم أن تقولوا مات فلان شهيداً أو قتل فلان شهيداً فإن الرجل  
ليقاتل ليغنم ويقاقل ليذكر ويقاقل ليرى مكانه . وبالإسناد عن أبي هريرة  
رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال . أول الناس يقضى فيه يوم القيامة ثلاثة  
رجل استشهد فأتى به فعرفه نعمه فعرفها فقال ما عملت فيها قال قاتلت فيك  
حتى قتلت قال كذبت ولكنك قاتلت ليقال هو جرىء فقد قيل ثم أمر به  
فمسح على وجهه حتى ألقى في النار . ورجل تعلم العلم وعلمه وقرأ القرآن فأتى  
به فعرفه نعمه فعرفها . فقال : ما عملت فيها قال تعلمت فيك العلم وعلمته وقرأت  
القرآن فقال كذبت ولكنك تعلمت ليقال هو عالم فقد قيل وقرأت القرآن  
ليقال هو قارئ فقد قيل ثم أمر به فمسح على وجهه حتى ألقى في النار .  
ورجل وسع الله عليه فأعطاه من أصناف المال كله فأتى به فعرفه نعمه فعرفها  
فقال ما عملت فيها فقال ما تركت من سبيل أنت تحبه أن ينفق فيها إلا أنفقت  
فيها لك . قال كذبت ولكنك فعلت ليقال هو جواد فقد قيل ثم أمر به  
فمسح على وجهه حتى ألقى في النار . انفرد بإخراجه مسلم . وبإسناد مرفوع  
عن أبي حاتم الرازي قال سمعت عبدة بن سليمان يقول . كنا في سرية مع  
عبد الله بن المبارك في بلاد الروم فصادفنا العدو فلما التقى الصفان خرج رجل  
من العدو فدعا إلى البراز فخرج إليه رجل فطارده ساعة فطعنه فقتله ثم آخر  
فقتله ثم آخر فطعنه فقتله ثم آخر فقتله ثم دعا إلى البراز فخرج إليه رجل فطارده  
ساعة فطعنه الرجل فقتله . فازدحم الناس عليه فكنت فيمن ازدحم عليه فاذا



هو ملثم وجهه بكمه فأخذت بطرف كمه فمددته فاذا هو عبد الله بن المبارك فقال . وأنت يا أبا عمرو بمن يشنع علينا قلت فانظروا رحمكم الله إلى هذا السيد المخلص . كيف خاف على إخلاصه برؤية الناس له ومدحهم إياه فستر نفسه . وقد كان إبراهيم بن أدهم : يقاتل فاذا غنموا لم يأخذ شيئاً من الغنيمة ليوفر له الأجر .

﴿ فصل ﴾ وقد لبس إبليس على المجاهد اذا غنم . فربما أخذ من الغنيمة ما ليس له أخذه فأما أن يكون قليل العلم فيرى أن أموال الكفار مباحة لمن أخذها ولا يدرى أن الغلول من الغنائم معصية . وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة . قال خرجنا مع رسول الله ﷺ إلى خيبر ففتح الله علينا . فلم نغنم ذهباً ولا ورقاً غنمنا المتاع والطعام والثياب . ثم انطلقنا إلى الوادي ومع رسول الله ﷺ عبد له فلما نزلنا قام عبد رسول الله ﷺ يحل رحله فرمى بسهم فكان فيه حتفه . فلما قلنا له هنيئاً له الشهادة يا رسول الله فقال كلا والذي نفس محمد بيده أن الشملة لتلتهب عليه ناراً أخذها من الغنائم يوم خيبر لم تصبها المقاسم قال ففرع الناس . فجاء رجل بشراك أو شراكين فقال : أصبته يوم خيبر فقال رسول الله ﷺ شراك من نار أو شراك من نار .

﴿ فصل ﴾ وقد يكون الغازي عالماً بالتحريم إلا أنه يرى الشيء الكثير فلا يصبر عنه . وربما ظن أن جهاده يدفع عنه ما فعل . وها هنا يتبين أثر الإيمان والعلم . رويناه باسناد عن هيرة بن الأشعث عن أبي عبيدة العنبري . قال : لما هبط المسلمون المداين وجمعوا الأقباض . أقبل رجل بحق معه فدفعه إلى صاحب الأقباض فقال الذين معه . مارأينا مثل هذا قط . ما يعدله ما عندنا ولا ما يقاربه فقال له هل أخذت منه شيئاً فقال : أما والله . لولا الله ما أتيتكم به ، فعفروا أن للرجل شأنًا فقالوا . من أنت . فقال والله لا أخبركم لتحمدوني ولا أغريكم لتقرظوني ، ولكني أحمد الله وأرضى بشوابه ، فاتبعوه رجلاً حتى انتهى إلى أصحابه ، فسأل عنه فاذا هو عامر بن عبد قيس .

﴿ ذكر تلبسه على الآمرين بالمعروف والناهين عن المنكر ﴾

وهم قسمان عالم وجاهل ، فدخل إبليس على العالم من طريقين

الطريق الأول ، التزين بذلك وطلب الذكر والعجب بذلك الفعل ، روينا باسناد عن أحمد بن أبي الحواري ، قال سمعت أبا سلمان يقول ، سمعت أبا جعفر المنصور يبكي في خطبته يوم الجمعة فاستقبلني الغضب وحضرتني نية أن أقوم فأعظه بما أعرف من فعله اذا نزل ، قال ، فكرهت أن أقوم إلى خليفة فأعظه والناس جلوس يرمقوني بأبصارهم فيعرض لي تزين فيأمرني فأقتل على غير صحيح فجلست وسكت .

والطريق الثاني . الغضب للنفس : وربما كان ابتداء . وربما عرض في حالة الأمر بالمعروف لأجل ما يلقي به المنكر من الإهانة فتصير خصومة لنفسه كما قال عمر بن عبد العزيز لرجل ، لولا أني غضبان لعاقبتك ، وإنما أراد أنك أغضبتني خفت أن تخرج العقوبة من غضب الله ولي .

﴿ فصل ﴾ فأما اذا كان الأمر بالمعروف جاهلا فان الشيطان يتلاعب به وإنما كان إفساده في أمره أكثر من إصلاحه . لأنه ربما نهى عن شيء جائز بالاجماع وربما أنكر ما تأول فيه صاحبه وتبع فيه بعض المذاهب . وربما كسر الباب وتسور الحيطان وضرب أهل المنكر وقذفهم فان أجابوه بكلمة تصعب عليه صار غضبه لنفسه : وربما كشف ما قد أمر الشرع بستره وقد سئل أحمد بن حنبل عن القوم يكون معهم المنكر مغطى مثل طنبور ومسكر قال . اذا كان مغطى فلا تكسره . وقال في رواية أخرى . إكسره . وهذا محمول على أنه يكون مغطى بشيء خفيف يصفه فيتبين والأولى على أنه لا يتبين . وسئل عن الرجل يسمع صوت الطبل والمزمار ولا يعرف مكانه فقال . ولا عليك ما غاب عنك فلا تفتش . وربما رفع هذا المنكر أهل المنكر إلى من يظلمهم وقد قال أحمد بن حنبل : إن علمت أن السلطان يقيم الحدود فارفع إليه .

﴿فصل﴾ ومن تلبس إبليس على المنكر أنه إذا أنكر جلس في جمع يصف ما فعل ويتباهى به ويسب أصحاب المنكر سب الخنق عليهم ويلعنهم ولعل القوم قد تابوا وربما كانوا خيراً منه لندمهم وكبره ويندرج في ضمن حديثه كشف عورات المسلمين لأنه يعلم من لا يعلم والستر على المسلم واجب مهما أمكن . وسمعت عن بعض الجهلة بالإنكار أنه يهجم على قوم ما يتيقن ما عندهم ويضربهم المبرح ويكسر الأواني وكل هذا يوجهه الجهل . فأما العالم إذا أنكر فأنت منه على أمان . وقد كان السلف يتلطفون في الإنكار ورأى صلة بن أشيم رجلاً يكلم امرأة . فقال : إن الله يراكما . سترنا الله وإياكما . وكان يمر بقوم يلعبون . فيقول : يا إخواني ما تقولون فيمن أراد سفرأ فنام طول الليل ولعب طول النهار متى يقطع سفره . قانتبه رجل منهم فقال : يا قوم إنما يعلمنا هذا فتاب وصحبه .

﴿فصل﴾ وأولى الناس بالتلطف في الإنكار على الأمراء فيصلح أن يقال لهم : إن الله قد رفعكم فاعرفوا قدر نعمته . فإن النعم تدوم بالشكر فلا يحسن أن تقابل بالمعاصي .

﴿فصل﴾ وقد لبس إبليس على بعض المتعبدین فيرى منكراً فلا يشكره ويقول إنما يأمر وينهى من قد صلح وأنا ليس بصالح فكيف آمر غيري . وهذا غلط لأنه يجب عليه أن يأمر وينهى ولو كانت تلك المعصية فيه . إلا أنه متى أنكر متزهاً عن المنكر أثر إنكاره وإذا لم يكن متزهاً لم يكده يعمل إنكاره فينبغي للمنكر أن ينزه نفسه ليؤثر إنكاره . قال ابن عقيل رأينا في زماننا أبا بكر الاقفالي في أيام القائم إذا نهض لإنكار منكر استتبع معه مشايخ لا يأكلون إلا من صنعة أيديهم كأبي بكر الخباز شيخ صالح أضر من إطلاعه في التنوير وتبعه : وجماعة ما فيهم من يأخذ صدقة ولا يدنس بقبول عطاء صوام النهار قوام الليل أرباب بكاء فإذا تبعه مغلط رده وقال متى لقينا الجيش بمغلط انهمز الجيش .

## ﴿ الباب التاسع ﴾

في ذكر تلبيس إبليس على الزهاد والعباد

قد يسمع العايم ذم الدنيا في القرآن المجيد والأحاديث فيرى أن النجاة تركها ولا يدري ما الدنيا المذمومة فيلبس عليه إبليس : بأنك لا تنجو في الآخرة إلا بترك الدنيا فيخرج على وجهه إلى الجبال فيبعد عن الجمعة والجماعة والعلم ويصير كالوحش ويخيل إليه أن هذا هو الزهد الحقيقي . كيف لا وقد سمع عن فلان أنه هام على وجهه وعن فلان أنه تعبد في جبل وربما كانت له عائلة فضاعت أو والده فبكت لفراقه وربما لم يعرف أركان الصلاة كما ينبغي وربما كانت عليه مظالم لم يخرج منها : وإنما يتمكن إبليس من التلبيس على هذا لقلة علمه ومن جهله رضاه عن نفسه بما يعلم ولو أنه وفق لصحبة فقيه يفهم الحقائق لعرفه أن الدنيا لا تدم لذاتها وكيف يذم ما من الله تعالى به وما هو ضرورة في بقاء الآدمي وسبب في إعادته على تحصيل العلم والعبادة من مطعم ومشرب وملبس ومسجد يصلي فيه وإنما المذموم أخذ الشيء من غير حله أو تناوله على وجه السرف لا على مقدار الحاجة : ويصرف النفس فيه بمقتضى رعوناتها لا بإذن الشرع : وأن الخروج إلى الجبال المنفردة منهى عنه فإن النبي ﷺ نهى أن يبيت الرجل وحده وأن يتعرض لترك الجماعة والجمعة خسران لا ربح والبعد عن العلم والعلماء يقوى سلطان الجهل : وفراق الوالد والوالدة في مثل هذا عقوق والعقوق من الكبائر ، وأما من سمع عنه أنه خرج إلى جبل فأحوالهم تحتمل أنهم لم يكن لهم عيال ولا والد ولا والدة فخرجوا إلى مكان يتعبدون فيه مجتمعين : ومن لم يحتمل حالهم وجها صحيحاً فهم على الخطأ من كانوا ، وقد قال بعض السلف : خرجنا إلى جبل نتعبد فجاءنا سفيان الثوري فردنا .

﴿ فصل ﴾ ومن تلبسه على الزهاد : إغراضهم عن العلم شغلا بالزهد فقد استبدلوا الذي هو أدنى بالذي هو خير وبيان ذلك : أن الزاهد لا يتعدى نفعه عتبة بابه والعالم نفعه متعدد . وكم قد رد إلى الصواب من متعبد .

(فصل) ومن تلبسه عليهم : أنه يوهمهم أن الزهد ترك المباحات فمنهم من لا يزيد على خبز الشعير . ومنهم من لا يذوق الفاكهة . ومنهم من يقلل المطعم حتى ييبس بدنه ويعذب نفسه بلبس الصوف ويمنعها الماء البارد وما هذه طريقة الرسول ﷺ ولا طريق أصحابه وأتباعهم . وإنما كانوا يجوعون إذا لم يجدوا شيئاً فاذا وجدوا أكلوا . وقد كان رسول الله ﷺ يأكل اللحم ويحبه ويأكل الدجاج ويحب الحلوى ويستعذب له الماء البارد ويختار الماء البائت فان الماء الجارى يؤذى المعدة ولا يروى . وقد كان رجل يقول : أنا لا آكل الخبيص لأنى لا أقوم بشكره . فقال الحسن البصرى : هذا رجل أحق وهل يقوم بشكر الماء البارد . وقد كان سفيان الثورى إذا سافر حمل فى سفرته اللحم المشوى والفالودج . وينبغى للانسان أن يعلم أن نفسه مطيته ولا بد من الرفق بها ليصل بها إلى المقصود فليأخذ ما يصلحها وليترك ما يؤذيها من الشبع والإفراط فى تناول الشهوات فان ذلك يؤذى البدن والدين .

ثم إن الناس يختلفون فى طباعهم فان الأعراب إذا لبسوا الصوف واقتصروا على شرب اللبن لم نلهم لأن مطايا أبدانهم تحمل ذلك . وأهل السواد إذا لبسوا الصوف وأكلوا الكواخ لم نلهم أيضاً ولا نقول فى هؤلاء من قد حمل على نفسه لأن هذه عادة القوم . فأما إذا كان البدن مترفاً قد نشأ على التنعم فإننا ننهى صاحبه أن يحمل عليه ما يؤذيه . فان تزهد وآثر ترك الشهوات إما لأن الحلال لا يحتتمل السرف أو لأن الطعام اللذيذ يوجب كثرة التناول فيكثر النوم والكسل فهذا يحتاج أن يعلم ما يضر تركه وما لا يضر فيأخذ قدر القوام من غير أن يؤذى النفس . وقد ظن قوم أن الخبز القفار يكفي فى قوام البدن ولو كفى إلا أن الاقتصار يؤدى من جهة أن أخلط البدن تفتقر إلى الحامض والحلو والحر والبارد والممسك والمسهل . وقد جعل فى الطبع ميل إلى الملايم فتارة يميل إلى الحامض وتارة يميل إلى الحلو ولذلك أسباب مثل أن يقل عندها البلغم الذى لا بد فى قوامها منه فتشتاق إلى اللبن ويكثر عندها الصفراء فتتميل إلى الحموضة فن كنفها عن التصرف



على مقتضى ما قد وضع في طبعها مما يصلحها فقد آذاها إلا أن يكفها عن الشبع والشره وما يخاف عاقبته فإن ذلك يفسدها . فأما الكف المطلق فخطأ فافهم هذا ولا يلتفت إلى قول الحارث المحاسبي وأبي طالب المكي فيما ذكرنا من تقليل المطعم ومجاهدة النفس بترك مباحاتها فإن اتباع الشارع وصحابته أولى . وكان ابن عقيل يقول : ما أعجب أموركم في المتدين إما أهواء متبعة أو رهبانية مبتدعة ، بين تحرير أذيال المرح في الصبا واللعب . وبين إهمال الحقوق وإطراح العيال واللاحق بزوايا المساجد فلهذا عبدوا على عقل وشرع .

(فصل) ومن تلبسه عليهم أنه يؤهمهم أن الزهد هو القناعة بالدون من المطعم والملبس فحسب . فهم يقنعون بذلك وقلوبهم راغبة في الرياسة وطلب الجاه فتراهم يترصدون لزيارة الأمراء إياهم ويكرمون الأغنياء دون الفقراء ويتخاشعون عند لقاء الناس كأنهم قد خرجوا من مشاهدة ، وربما رد أحدهم المال لئلا يقال قد بدا له من الزهد وهم من تردد الناس إليهم وتقييل أيديهم في أوسع باب من ولايات الدنيا لأن غاية الدنيا الرياسة .

(فصل) وأكثر ما يلبس به إبليس على العباد والزهاد خفي الرياء . فأما الظاهر من الرياء فلا يدخل في التلبس مثل إظهار النحول وصفار الوجه وشعث الشعر ليستدل به على الزهد . وكذلك خفض الصوت لإظهار الخشوع وكذلك الرياء بالصلاة والصدقة ومثل هذه الظواهر لا تخفى . وإنما تشير إلى خفي الرياء . وقد قال النبي ﷺ ( إنما الأعمال بالنيات ) ومتى لم يرد بالعمل وجه الله عز وجل لم يقبل . قال مالك بن دينار : قولوا لمن لم يكن صادقا لا تعجب .

واعلم أن المؤمن لا يريد بعمله إلا الله سبحانه وتعالى ، وإنما يدخل عليه خفي الرياء فيلبس الأمر فتيجانه منه صعبة . وفي الحديث مرفوعا عن يسار قال لي يوسف ابن أسباط : تعلموا صحة العمل من سقمه فاني تعلمته في اثنتين وعشرين سنة . وفي الحديث مرفوعا عن ابراهيم الحنظلي قال سمعت بقية بن الوليد يقول سمعت ابراهيم بن أدهم يقول : تعلمت المعرفة من راهب يقال له سمعان ، دخلت عليه في صومعته فقلت له يا سمعان : منذ كم أنت في

صومعتك هذه . قال : منذ سبعين سنة . قلت : ما طعامك . قال : يا حنيفي وما دعائك إلى هذا قلت أحببت أن أعلم . قال : في كل ليلة حمصة . قلت : فما الذي يهيج من قلبك حتى تسكفك هذه الحمصة . قال : ترى الذين بجذائك قلت نعم . قال : إنهم يأتونني في كل سنة يوماً واحداً فيزينون صومعتي ويطوفون حولها يعظموني بذلك وكلما تشاقلت نفسي عن العبادة ذكرتكم تلك الساعة . فأنا احتمل جهد سنة لعز ساعة ، فاحتمل يا حنيفي جهد ساعة لعز الأبد ، فوقر في قلبي المعرفة . فقال أزيدك . قلت : نعم . قال أنزل عن الصومعة فنزلت فأدلى إلى ركوة فيها عشرون حمصة فقال لي أدخل الدير فقد رأوا ما أدليت إليك فلما دخلت الدير اجتمعت النصارى فقالوا يا حنيفي ما الذي أدلى إليك الشيخ . قلت : من قوته قالوا وما تصنع به نحن أحق ساوم قلت عشرين ديناراً فأعطوني عشرين ديناراً فرجعت إلى الشيخ فقال أخطأت لو ساومتهم عشرين ألفاً لأعطوك ، هذا عز من لا يعبهه فانظر كيف تكون بعز من تعبهه يا حنيفي ، أقبل على ربك .

قلت ولخوف الرياء ستر الصالحون أعمالهم حدرأ عليها وبهرجوها بضدها ، فكان ابن سيرين يضحك بالنهار ويبكي بالليل ، وكان في ذيل أيوب السخيتاني بعض الطول ، وكان ابن أدهم إذا مرض يرى عنده ما يأكله الأصحاء وبلا سناد عن عبد الله بن المبارك عن بكار بن عبد الله أنه سمع وهب ابن منبه يقول : كان رجل من أفضل أهل زمانه وكان يزار فيعظهم فاجتمعوا إليه ذات يوم فقال : إنا قد خرجنا من الدنيا وفارقنا الأهل والأموال مخافة الطغيان وقد خفت أن يكون قد دخل علينا في هذه حالة من الطغيان أكثر مما يدخل على أهل الأموال في أموالهم ، أرانا يجب أحداً أن تقضى له حاجته ، وإن اشترى بيعاً أن يقارب لمكان دينه ، وإن لقي حي ووقر لمكان دينه فشاع ذلك الكلام حتى بلغ الملك فعجب به فركب إليه ليسلم عليه وينظر إليه فلما رآه الرجل قيل له : هذا الملك قد أتاك ليسلم عليك . فقال وما يصنع قال للكلام الذي وعظت به ، فسأل غلامه هل عندك طعام فقال شيء من ثمر الشجر مما كنت تفطر به فأمر به فأتى على مسح فوضع بين يديه ، فأخذ

يأكل منه وكان يصوم النهار ولا يفطر ، فوقف عليه الملك فسلم عليه فأجابه  
 باجابه خفية وأقبل على طعامه يأكله . فقال الملك : أين الرجل فقيل له : هو  
 هذا . قال هذا الذي يأكل قالوا نعم ، قال فما عند هذا من خير فأدبر . فقال  
 الرجل : الحمد لله الذي صرفك عني بما صرفك به . وفي رواية أخرى عن  
 وهب ، أنه لما أقبل الملك قدم الرجل طعامه فجعل يجمع البقول في اللقمة  
 الكبيرة ويغمسها في الزيت فيأكل أكلا عنيفاً . فقال له الملك : كيف أنت  
 يا فلان فقال كالناس . فرد الملك عنان دابته وقال ما في هذا من خير فقال :  
 الحمد لله الذي أذهب عني وهو لاثم لي . وباسناد عن عطاء قال : أراد  
 أبو الوليد بن عبد الملك أن يولي يزيد بن مرتد فبلغ ذلك يزيد فلبس فروة  
 فجعل الجلد على ظهره والصوف خارجا وأخذ بيده رغيفا وعرقا وخرج بلا  
 رداء ولا قلنسوة ولا نعل ولا خف فجعل يمشي في الأسواق ويأكل .  
 فقيل للوليد : إن يزيد قد اختلط وأخبر بما فعل فتركه ومثل هذا كثير .

(فصل) ومن الزهاد من يستعمل الزهد ظاهراً وباطناً ، لكنه قد علم  
 أنه لا بد أن يتحدث بتركة للدنيا أصحابه أو زوجته . فيهن عليه الصبر كما هان  
 على الراهب الذي ذكرنا قصته مع ابراهيم بن أدهم . ولو أنه أراد الاخلاص  
 في زهده لأكل مع أهله قدر ما ينمحي به جاه النفس ويقطع الحديث عنه  
 فقد كان داود بن أبي هند ، صام عشرين سنة ولم يعلم به أهله . كان يأخذ  
 غذاءه ويخرج إلى السوق فيتصدق به في الطريق ، فأهل السوق يظنون أنه  
 قد أكل في البيت ، وأهل البيت يظنون أنه قد أكل في السوق هكذا كان الناس .

(فصل) ومن المتزهدين : من قوته الانقطاع في مسجد أو رباط أو جبل  
 فلذته علم الناس بانقراذه وربما احتج لانقطاعه بأن أخاف أن أرى في خروجي  
 المنكرات . وله في ذلك مقاصد : منها السكبر واحتقار الناس ، ومنها أنه  
 يخاف أن يقصروا في خدمته ، ومنها حفظ ناموسه ورياسته فان مخالطة الناس  
 تذهب ذلك وهو يريد أن يبقى إطرأؤه وذكره . وربما كان مقصوده ستر  
 عيوبه ومقابحه وجهله بالعلم فيرى هذا . ويحب أن يزار ولا يزور ويفرح  
 بمجيء الأمراء إليه واجتماع العوام على بابه وتقبيلهم يده . فهو يترك عيادة

المرضى وشهود الجنائز وبقول أصحابه : أعذروا الشيخ فهذه عادته - لا كانت عادة تخالف الشريعة ، ولو احتاج هذا الشخص إلى القوت ولم يكن عنده من يشتريه له صبر على الجوع لئلا يخرج لشراء ذلك بنفسه فيضيع جاهه لمشييه بين العوام . ولو أنه خرج فاشتري حاجته لا نقطعت عنه الشهرة ولكن في باطنه حفظ الناموس . وقد كان رسول الله ﷺ يخرج إلى السوق ويشتري حاجته ويحملها بنفسه . وكان أبو بكر رضى الله عنه يحمل الثياب على كتفه فيبيع ويشتري . والحديث باسناد عن محمد بن القاسم . قال : روى عن عبد الله بن حنظلة قال : مر عبد الله بن سلام وعلى رأسه حزمة حطب فقال له ناس : ما يحملك على هذا وقد أغناك الله . قال : أردت أن أدفع به الكبر وذلك إنى سمعت رسول الله ﷺ يقول : لا يدخل الجنة عبد في قلبه مثقال ذرة من الكبر .

﴿فصل﴾ قال المصنف . وهذا الذى ذكرته من الخروج لشراء الحاجة ونحوها من التبذل كان عادة السلف القدماء وقد تغيرت تلك العادة كما تغيرت الأحوال والملابس . فلا أرى للعالم أن يخرج اليوم لشراء حاجته لأن ذلك يكشف نور العلم عند الجهلة وتعظيمه عندهم مشروع . ومراعاة قلوبهم فى مثل هذا يخرج إلى الرياء واستعمال ما يوجب الهيبة فى القلوب لا يمنع منه . وليس كل ما كان فى السلف مما لا يتغير به قلوب الناس يومئذ ينبغى أن يفعل اليوم قال الأوزاعى : كننا نضحك ونمزح فاذا صرنا يقتدى بنا فلا أرى ذلك يسعنا وقد روينا عن ابراهيم بن أدهم . أن أصحابه كانوا يوماً يمازحون فذق رجل الباب فأمرهم بالسكوت والسكون . فقالوا له . تعلمنا الرياء فقال . انى أكره أن يعصى الله فيكم .

قال المصنف . وإنما خاف قول الجهلة ، انظروا إلى هؤلاء الزهاد كيف يفعلون . وذلك أن العوام لا يحتملون مثل هذا للتعبدین .

﴿فصل﴾ ومن هؤلاء قوم لو سئل أحدهم أن يلبس اللين من ثوبه ما فعل لئلا يتوكس جاهه فى الزهد ولو خرج روحه لا يأكل والناس يرونه ويحفظ نفسه فى التبسم فضلاً عن الضحك . ويوهمه ابليس أن هذا لإصلاح

الخلق وإنما هو رياء يحفظ به قانون الناموس فتراه مطاطيء الرأس عليه آثار الحزن فإذا خلا رأيته ليث شرى .

﴿ فصل ﴾ وقد كان السلف يدفعون عنهم كل ما يوجب الإشارة إليهم ويهربون من المكان الذي يشار إليهم فيه والحديث باسناد عن عبد الله بن خفيف . قال قال يوسف بن اسباط . خرجت من سبج راجلا حتى أتيت المصيصة وجراي على عنقي . فقام ذا من حانوته يسلم على وذا يسلم . فطرح جراي ودخلت المسجد أصلي ركعتين فأحد قواي واضطلع رجل في وجهي فقلت في نفسي كم بقاء قلبي على هذا . فأخذت جراي ورجعت بعرفي وعنائي إلى سبج فما رجعت إلى قلبي سنتين .

﴿ فصل ﴾ ومن الزهاد من يلبس الثوب المحرق ولا يخطه ويترك إصلاح عمامته وتسريح لحيته ليرى أنه ما عنده من الدنيا خير . وهذا من أبواب الرياء فإن كان صادقا في إعراضه عن أغراضه كما قيل لداود الطائي : ألا تسرح لحيتك فقال : إني عنها مشغول فليعلم أنه سلك غير الجادة ، إذ ليست هذه طريقة الرسول ﷺ ولا أصحابه فإنه كان يسرح شعره وينظر في المرأة ويدهن ويتطيب وهو أشغل الخلق بالآخرة . وكان أبو بكر وعمر رضي الله عنهما يخضبان بالحناء والكمم وهما أخوف الصحابة وأزهدهم . فمن أدعى رتبة تزيد على السنة وأفعال الأكابر لم يلتفت إليه .

﴿ فصل ﴾ ومن الزهاد من يلزم الصمت الدائم وينفرد عن مخالطة أهله فيؤذيهم بقبح أخلاقه وزيادة انقباضه وينسى قول النبي ﷺ إن لأهلك عليك حقاً . وقد كان رسول الله ﷺ يمزح فيلاعب الأطفال ويحدث أزواجه وسابق عائشة إلى غير ذلك من الأخلاق اللطيفة فهذا المتزهد الجاعل زوجته كالإيم وولده كاليتم لانفراده عنهم وقبح أخلاقه لأنه يرى أن ذلك يشغله عن الآخرة ولا يدري لقلة علمه أن الانبساط إلى الأهل من العون على الآخرة ، وفي الصحيحين أن النبي ﷺ قال لجابر : هلا تزوجت بكرا تلاعبها وتلاعبك ، وربما غلب على هذا المتزهد التجفف فترك مباضعة الزوجة فيضيع فرضاً بنافلة غير مدوحة .



﴿ فصل ﴾ ومن الزهاد من يرى عمله فيعجبه فلو قيل له . أنت من أوتاد الأرض رأى ذلك حقاً . ومنهم من يترصد لظهور كرامته ويخيل إليه أنه لو قرب من الماء قدر أن يمشى عليه ، فإذا عرض له أمر فدعا فلم يجب تذر في باطنه فكأنه أجبر يطلب أجر عمله . ولو رزق الفهم لعلم أنه عبد مملوك والمملوك لا يمين بعمله ، ولو نظر إلى توفيقه للعمل لرأى وجوب الشكر نخاف من التقصير فيه . وقد كان ينبغي أن يشغله خوفه على العمل من التقصير فيه عن النظر إليه كما كانت رابعة تقول . أستغفر الله من قلة صدقي في قولي . وقيل لها هل عمات عملا ترين أنه يقبل منك . فقالت : إذا كان فمخافتي أن يرد عليّ .

﴿ فصل ﴾ ومن تلبس إبليس على قوم من الزهاد الذي دخل عليهم فيه من قلة العلم أنهم يعملون بواقعاتهم ولا يلتفتون إلى قول الفقيه ، قال ابن عقيل . كان أبو اسحق الخراز صالحا وهو أول من لقنني كتاب الله وكان من عادته الإمساك عن الكلام في شهر رمضان . فكان يخاطب بأى القرآن فيما يعرض إليه من الخوامج فيقول : في أذنه « أدخلوا عليهم الباب » : ويقول لابنه في عشية الصوم « من بقها وقتائها » أمر آله أن يشتري البقل . فقلت له هذا الذي تعتقده عبادة هو معصية . فصعب عليه . فقلت : أن هذا القرآن العزيز أنزل في بيان أحكام شرعية فلا يستعمل في أغراض دنيوية وما هذا إلا بمثابة صرك الصدر والأشنان في ورق المصحف أو توسدك له . فهجرتي ولم يصغ إلى الحجة .

قال المصنف قلت : وقد يسمع الزاهد القليل العلم أشياء من العوام فيفتي به حدثي أبو حكيم إبراهيم بن دينار الفقيه ، أن رجلا استفتاه فقال ما تقول : في امرأة طلقت ثلاثاً فولدت ذكراً هل تحل لزوجها . قال : فقلت لا . وكان عندي الشريف الدحالي (١) وكان مشهوراً بالزهد عظيم القدر بين العوام . فقال لي . بلى تحل . فقلت : ما قال بهذا أحد ، فقال : والله لقد أفتيت بهذا من ههنا إلى البصرة .

قال المصنف : فانظر ما يصنع الجاهل بأهله ويضاف اليه حفظ الجاه خوفاً أن يرى الزاهد بعين الجاهل . وقد كان السلف ينكرون على الزاهد مع معرفته بكثير من العلم أن يفتي لأنه لم يجمع شروط الفتوى فكيف لو رأوا تخييط المتزهدين اليوم في الفتوى بالواقعات وبالاسناد عن اسماعيل بن شبة قال دخلت على أحمد بن حنبل وقد قدم أحمد بن حرب من مكة فقال لي أحمد ابن حنبل من هذا الخراساني الذي قد قدم . قلت : من زهده كذا وكذا ومن ورعه كذا وكذا . فقال : لا ينبغي لمن يدعى ما يدعيه أن يدخل نفسه في الفتيا .

﴿ فصل ﴾ ومن تلبسه على الزهاد . احتقارهم العلماء وذمهم إياهم فهم يتولون المقصود العمل ولا يفهمون أن العلم نور القلب . ولو عرفوا مرتبة العلماء في حفظ الشريعة وأنهم مرتبة الأنبياء لعدوا أنفسهم كالبيكم عند الفصحاء والعمى عند البصراء والعلماء أدلة الطريق والخلق وراءهم . وسليم هؤلاء يمشى وحده . وفي الصحيحين من حديث سهل بن سعد أن النبي ﷺ قال لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه . والله لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من حمر النعم .

﴿ فصل ﴾ وما يعييون به العلماء . تفسح العلماء في بعض المباحات التي يتقون بها على دراسة العلم . وكذلك يعييون جامع الأموال . ولو فهموا معنى المباح لعلموا أنه لا يذم فاعله . وغاية الأمر أن غيره أولى منه . أفيحسن لمن صلى الليل أن يعيب على من أدى الفرض ونام . ولقد روينا بإسناد عن محمد بن جعفر الخولاني ، قال : حدثني أبو عبد الله الخواص وكان من أصحاب حاتم الأصم . قال : دخلنا مع حاتم البلخي إلى الري ومعه ثلاثمائة وعشرون رجلاً من أصحابه يريد الحج . وعليهم الصوف والزمرانقات ليس فيهم من معه جراب ولا طعام . فبزلنا على رجل من التجار متنسك فضافنا تلك الليلة فلما كان من الغد . قال لحاتم . يا أبا عبد الرحمن لك حاجة فاني أريد أن أعود فقيهاً لنا هو عليل فقال حاتم إن كان لكم فقيه عليل فعبادة الفقيه لها فضل كبير والنظر إلى الفقيه عبادة وأنا أجيء معك ، وكان العليل محمد بن مقاتل قاضي الري ، فقال له مر بنا يا أبا عبد الرحمن بفاؤا إلى باب داره فاذا

البواب فبقى حاتم متفكر آ يقول يا رب دار عالم على هذه الحال ، ثم أذن لهم فدخلوا فاذا بدارقوراء وآلة حسنة وبزة وفرش وستور ، فبقى حاتم متفكر آ ينظر حتى دخلوا إلى المجلس الذي فيه محمد بن مقاتل ، واذا بفراش حسن وطىء وهو عليه راقد وعند رأسه مذبة وناس وقوف ؛ فقعد الرازي وبقى حاتم قائماً فأومى إليه محمد بن مقاتل بيده أن أجلس فقال حاتم ، لا أجلس ، فقال له ابن مقاتل فلك حاجة قال نعم ، قال وماهى قال مسألة أسألك عنها قال فاستلنى قال حاتم قم فاستو جالساً حتى أسألك عنها فأمر غلبانه فأسندوه ، فقال حاتم عليك هذا من أين جئت به فقال حدثني الثقات عن الثقات من الأئمة قال عمن أخذوه قال عن التابعين قال والتابعون عمن أخذوه قال عن أصحاب رسول الله ﷺ ، قال وأصحاب رسول الله ﷺ عمن أخذوه قال عن رسول الله ﷺ ، قال ورسول الله ﷺ من أين جاء به قال عن جبريل عن الله عز وجل ، فقال حاتم ففيم أداه جبريل عن الله عز وجل إلى النبي ﷺ وأداه النبي ﷺ إلى الصحابة وأداه الصحابة إلى تابعيهم وأداه التابعون إلى الأئمة وأداه الأئمة إلى الثقات وأداه الثقات إليكم ، هل سمعت في هذا العلم من كانت داره في الدنيا أحسن وفراشه ألين وزينته أكثر كان له المنزلة عند الله عز وجل أكبر ، قال ، لا ؛ قال ، فكيف سمعت قال سمعت من زهد في الدنيا ورغب في الآخرة وأحب المساكين وقدم لآخرته كان عند الله عز وجل له منزلة أكثر وإليه أقرب ؛ قال حاتم ، وأنت بمن اقتديت أبا لنبي ﷺ وبأصحابه والتابعين من بعدهم والصالحين على أثرهم أو فرعون ونمرود فإنهما أول من بنى بالخص والآخر . يا علماء السوء ان الجاهل المتكالب على الدنيا الراغب فيها يقول : هذا العالم على هذه الحالة ألا أكون أنا قال فخرج من عنده وازداد محمد بن مقاتل مرضاً وبلغ أهل الرى ماجرى بين حاتم وبين ابن مقاتل فقالوا لحاتم أن محمد بن عبيد الطنافسى بقزوين أكثر شيئاً من هذا فصار إليه فدخل عليه وعنده الخلق يحدهم فقال له رحمك الله أنا رجل أعجمى جئتك لتعلمنى مبدأ ديني ومفتاح صلاتي كيف أتوضأ للصلاة فقال : نعم وكرامة ، يا غلام انام فيه ماء فجاءه بآناء فيه ماء ، فتعد محمد بن عبيد فتوضأ ثلاثاً ثم قال له هكذا فتوضأ ،

قال حاتم مكانك رحمك الله حتى أتوضأ بين يديك ليكون أوكد لما أريد ،  
فقام الطنافسى وقعد حاتم مكانه فتوضأ وغسل وجهه ثلاثة حتى إذا بلغ الذراع  
غسل أربعاً ، فقال الطنافسى ، أسرفت قال حاتم فيماذا أسرفت قال غسلت  
ذراعك أربعاً قال ياسبحان الله أنا فى كف ماء أسرفت وأنت فى جميع هذا  
الذى أراه كله لم تسرف فعلم الطنافسى أنه أراد به بذلك فدخل البيت ولم يخرج  
إلى الناس أربعين يوماً وخرج حاتم إلى الحجاز فلما صار إلى المدينة أحب أن  
يخصم عليها المدينة ، فلما دخل المدينة قال يا قوم أى مدينة هذه قالوا مدينة  
الرسول ﷺ قال فأين قصر رسول الله ﷺ حتى أذهب إليه فأصلى فيه ركعتين  
قالوا ما كان لرسول الله ﷺ قصر إنما كان له بيت لاط ، قال ، فأين قصور  
أهله وأصحابه وأزواجه قالوا ما كان لهم قصور إنما كان لهم بيوت لاطة . فقال حاتم  
فهذه مدينة فرعون . قال : فسبوه وذهبوا به إلى الوالى . وقالوا هذا العجمى  
يقول . هذه مدينة فرعون . فقال الوالى . لم قلت ذلك قال حاتم . لا تعجل  
على أيها الأمير أنا رجل غريب دخلت هذه المدينة فسألت أى مدينة هذه قالوا  
مدينة رسول الله ﷺ ، وسألت عن قصر رسول الله ﷺ وقصور أصحابه قالوا .  
إنما كانت لهم بيوت لاطة . وسمعت الله عز وجل يقول . « لقد كان لكم فى  
رسول الله أسوة حسنة » . فأتتم بمن تأسيتم برسول الله ﷺ أو بفرعون .  
قال المصنف قلت الويل للعلماء من الزاهد الجاهل الذى يقتنع بعلمه فىرى  
الفضل فرضاً . فان الذى أنكره مباح والمباح مأذون فيه والشرع لا يأذن فى  
شئ ثم يعاتب عليه . فما أقبح الجهل ولو أنه قال لهم : لو قصرتم فيما أنتم فيه  
لتقتدى الناس بكم كان أقرب حالة ولو سمع هذا بأن عبدالرحمن بن عوف ،  
والزبير بن العوام . وعبد الله بن مسعود رضوان الله عليهم ، وفلانا وفلانا  
من الصحابة خلفوا ما لا عظميا أترأه ماذا كان يقول وقد اشترى تميم الدارى  
حلة بألف درهم وكان يقوم فيها بالليل ففرض على الزاهد التعلم من العلماء فاذا  
لم يتعلم فليسكت والحديث باسناد عن مالك بن دينار رضى الله عنه قال إن  
الشیطان يلعب بالقراء كما يلعب الصبيان بالجوز . وباسناد عن حبيب الفارسى  
يقول ، والله أن الشيطان يلعب بالقراء كما يلعب الصبيان بالجوز .

قال المصنف : قلت المراد بالقراء الزهاد ، وهذا اسم قديم لهم معروف والله الموفق للصواب واليه المرجع والمآب .

### ﴿ الباب العاشر ﴾

في ذكر تلبيسه على الصوفية من جملة الزهاد

قال المصنف : الصوفية من جملة الزهاد وقد ذكرنا تلبيس إبليس على الزهاد إلا أن الصوفية انفردوا عن الزهاد بصفات وأحوال وتوسموا بسمات فاحتجنا إلى إفرادهم بالذكر ، والتصوف طريقة كان ابتداؤها الزهد السكلي ثم ترخص المنتسبون اليها بالسمع والرقص فقال اليهم طلاب الآخرة من العوام لما يظهر منه من التزهد . ومال اليهم طلاب الدنيا لما يرون عندهم من الراحة واللعب فلا بد من كشف تلبيس إبليس عليهم في طريقة القوم ولا ينكشف ذلك إلا بكشف أصل هذه الطريقة وفروعها وشرح أمورها والله الموفق للصواب .

﴿ فصل ﴾ قال المصنف . كانت النسبة في زمن رسول الله ﷺ إلى الإيمان والإسلام . فيقال مسلم ومؤمن . ثم حدث اسم زاهد وعابد . ثم نشأ أقوام تعلقوا بالزهد والتعب فتخلوا عن الدنيا وانقطعوا إلى العبادة واتخذوا في ذلك طريقة تفردوا بها . وأخلاقا تخلقوا بها ورأوا أن أول من انفرد به بخدمة الله سبحانه وتعالى عند بيته الحرام رجل يقال له صوفة واسمه الغوث ابن مرفا تنسبوا اليه لمشابهتهم إياه في الانقطاع إلى الله سبحانه وتعالى فسموا بالصوفية . أنبأنا محمد بن ناصر عن أبي اسحاق إبراهيم بن سعيد الحبال . قال قال أبو محمد عبد الغنى بن سعيد الحافظ . قال سألت وليد بن القاسم . إلى أي شيء ينسب الصوفي . فقال . كان قوم في الجاهلية يقال لهم صوفة انقطعوا إلى الله عز وجل وقطنوا الكعبة فمن تشبه بهم فهم الصوفية قال عبد الغنى فهو لاء المعروفون بصوفة ولد الغوث بن مر بن أخى تميم بن مر . وبالا سناد إلى الزبير بن بكار قال . كانت الاجازة بالحج للناس من عرفة إلى الغوث بن مر بن أد بن طابخة ثم كانت في ولده وكان يقال لهم صوفة . وكان اذا حانت



الاجازة قالت العرب . أجز صوفة . قال الزبير . قال أبو عبيدة وصوفة وصوفان . يقال لكل من ولى من البيت شيئاً من غير أهله أو قام بشيء من أمر المناسك يقال لهم صوفة وصوفان . قال الزبير حدثني أبو الحسن الأثرم عن هشام بن محمد بن السائب الكلبي . قال إنما سمي الغوث بن مر صوفة لأنه ما كان يعيش لأمه ولد . فنذرت لئن عاش لتعلقن برأسه صوفة ولتجعلنه ريط السكة . ففعلت . ففعل له صوفة ولولده من بعده . قال الزبير . وحدثني إبراهيم بن المنذر عن عبد العزيز بن عمران . قال أخبرني عقاب بن شبة قال قالت أم تميم بن مر وقد ولدت نسوة فقالت لله على أن ولدت غلاماً لأعبدنه للبيت . فولدت الغوث بن مر فلما ربطته عند البيت أصابه الحر فموت به وقد سقط واسترخى . فقالت ما صار ابني إلا صوفة فسمى صوفة وكان الحج واجازة الناس من عرفة إلى منى ومن منى إلى مكة لصوفة

فلم تزل الاجازة في عقب صوفة حتى أخذتها عدوان فلم تزل في عدوان حتى أخذتها قریش .

﴿ فصل ﴾ قال المصنف . وقد ذهب قوم إلى أن التصوف منسوب إلى أهل الصفة . وإنما ذهبوا إلى هذا لأنهم رأوا أهل الصفة على ما ذكرنا من صفة صوفة في الانقطاع إلى الله عز وجل وملازمة الفقر فإن أهل الصفة كانوا فقراء يقدمون على رسول الله ﷺ وما لهم أهل ولا مال فبنيت لهم صفة في مسجد رسول الله ﷺ وقيل أهل الصفة . والحديث باسناد عن الحسن . قال بنيت صفة لضعفاء المسلمين فجعل المسلمون يوصلون إليها ما استطاعوا من خير . وكان رسول الله ﷺ يأتيهم فيقول . السلام عليكم يا أهل الصفة . فيقولون . وعليك السلام يا رسول الله . فيقول كيف أصبحتم . فيقولون بخير يا رسول الله . وباسناد عن نعيم بن الجمر عن أبيه عن أبي ذر قال . كنت من أهل الصفة وكنا إذا أمسينا حضرنا باب رسول الله ﷺ فيأمر كل رجل فينصرف برجل فيبقى من بقي من أهل الصفة عشرة أو أقل فيؤثرنا النبي ﷺ بعشائه فتعشى فإذا فرغنا قال رسول الله ﷺ صلى الله عليه وسلم . ناموا في المسجد . قال المصنف . وهؤلاء القوم إنما قعدوا في المسجد ضرورة . وإنما أكلوا

من الصدقة ضرورة . فلما فتح الله على المسلمين استغنوا عن تلك الحال وخرجوا ونسبة الصوفي إلى أهل الصفة غلط لأنه لو كان كذلك لقليل صني ، وقد ذهب إلى أنه من الصوفانة وهي بقلة رعناء قصيرة . فنسبوا إليها لاجترائهم بنبات الصحراء وهذا أيضاً غلط لأنه لو نسبوا إليها لقليل صوفاني . وقال آخرون هو منسوب إلى صوفة القفا . وهي الشعرات النابتة في مؤخره كأن الصوفي عطف به إلى الحق وصرفه عن الخلق . وقال آخرون . بل هو منسوب إلى الصوف . وهذا يحتمل . والصحيح الأول .

وهذا الاسم ظهر للقوم قبل سنة مائتين ولما أظهره أوائلهم تكلموا فيه وعبروا عن صفته بعبارات كثيرة وحاصلها أن التصوف عندهم رياضة النفس . ومجاهدة الطبع برده عن الأخلاق الرذيلة ، وحمله على الأخلاق الجميلة من الزهد والحلم والصبر والإخلاص والصدق إلى غير ذلك من الخصال الحسنة التي تكسب المدائح في الدنيا والثواب في الآخرة . والحديث باسناد عن الطوسي يقول سمعت أبا بكر بن المشافق يقول سألت الجنيد بن محمد عن التصوف . فقال الخروج عن كل خلق رديء ، والدخول في كل خلق سني . وباسناد عن عبد الواحد بن بكر قال سمعت محمد بن خفيف يقول : قال . رويم كل الخلق قعدوا على الرسوم . وقعدت هذه الطائفة على الحقائق . وطالب الخلق كلهم أنفسهم بطواهر الشرع وهم طالبوا أنفسهم بحقيقة الورع ومداومة الصدق .

قال المصنف : وعلى هذا كان أوائل القوم فلبس إبليس عليهم في أشياء ثم لبس على من بعدهم من تابعيهم فكلموا مضي قرن زاد طمعه في القرن الثاني فزاد تلبيسه عليهم إلى أن تمكن من المتأخرين غاية التمكن .

وكان أصل تلبيسه عليهم أنه صدهم عن العلم وأراهم أن المقصود العمل فلما أطفأ مصباح العلم عندهم تخطوا في الظلمات . فمنهم من أراه أن المقصود من ذلك ترك الدنيا في الجملة فرضوا ما يصلح أبدانهم . وشبهوا المال بالعقارب ، ونسوا أنه خلق للبصالح وبالغوا في الحمل على النفوس حتى أنه كان فيهم من لا يضطجع . وهؤلاء كانت مقاصدهم حسنة غير أنهم على غير الجادة . وفيهم

من كان لفلة عليه يعمل بما يقع اليه من الأحاديث الموضوعة وهو لا يدري . ثم جاء أقوام فتكلموا لهم في الجوع والفقر والوساوس والخطرات وصنفوا في ذلك مثل الحارث المحاسبى . وجاء آخرون فهذبوا مذهب التصوف وأفردوه بصفات ميزوه بها من الاختصاص بالمرقعة والسماع والوجد والرقص والتصفيق وتميزوا بزيادة النظافة والطهارة . ثم مازال الأمر ينمى والأشياخ يضعون لهم أوضاعاً ويتكلمون بواقعاتهم . ويتفق بعدهم عن العلماء لا بل رؤيتهم ما هم فيه أو في العلوم حتى سموه العلم الباطن وجعلوا علم الشريعة العلم الظاهر . ومنهم من خرج به الجوع إلى الخيالات الفاسدة فادعى عشق الحق والهيان فيه فكأنهم تخيلوا شخصاً مستحسن الصورة فهاموا به . وهؤلاء بين الكفر والبدعة ثم تشعبت بأقوام منهم الطرق . ففسدت عقائدهم . فمن هؤلاء من قال بالحلول ومنهم من قال بالاتحاد . وما زال إبليس يخبطهم بفنون البدع حتى جعلوا لأنفسهم سنناً . وجاء أبو عبد الرحمن السلى فصنف لهم كتاب السنن وجمع لهم حقائق التفسير فذكر عنهم فيه العجب في تفسيرهم القرآن بما يقع لهم من غير إسناد ذلك إلى أصل من أصول العلم . وإنما حملوه على مذاهبهم . والعجب من ورعهم في الطعام وانبساطهم في القرآن . وقد أخبرنا أبو منصور عبد الرحمن القزاز . قال : أخبرنا أبو بكر الخطيب قال قال لى محمد بن يوسف القطان النيسابورى قال كان أبو عبد الرحمن السلى غير ثقة ولم يكن سمع من الأصم إلا شيئاً يسيراً فلما مات الحاكم أبو عبد الله ابن البيع حدث عن الأصم بتاريخ يحيى بن معين وبأشياء كثيرة سواه . وكان يضع للصوفية الأحاديث .

قال المصنف : وصنف لهم أبو نصر السراج كتاباً سماه لمع الصوفية ذكر فيه من الاعتقاد القبيح والكلام المرذول ما سئدكر منه جملة إن شاء الله تعالى . وصنف لهم أبو طالب المكي قوت القلوب فذكر فيه الأحاديث الباطلة وما لا يستند فيه إلى أصل من صلوات الأيام والليالي وغير ذلك من الموضوع وذكر فيه الاعتقاد الفاسد . وردد فيه قول . قال بعض المكاشفين - وهذا كلام فارغ وذكر فيه عن بعض الصوفية إن الله عز وجل يتجلى في الدنيا

لأوليائه. أخبرنا أبو منصور القزاز أخبرنا أبو بكر الخطيب قال قال أبو طاهر محمد بن العلاف. قال: دخل أبو طالب المكي إلى البصرة بعد وفاة أبي الحسين <sup>(١)</sup> بن سالم فانتفى إلى مقالته وقدم بغداد فاجتمع الناس عليه في مجلس الوعظ فخلط في كلامه حفظ عنه أنه قال. ليس على المخلوق أضر من الخالق. فبدعه الناس وهجروه فامتنع من الكلام على الناس بعد ذلك قال الخطيب. وصنف أبو طالب المكي كتاباً سماه قوت القلوب على لسان الصوفية وذكر فيه أشياء منكورة مستبشعة في الصفات.

قال المصنف: وجاء أبو نعيم الأصبهاني فصنف لهم كتاب الحلية. وذكر في حدود التصوف أشياء منكورة قبيحة ولم يستح أن يذكر في الصوفية أبا بكر وعمر وعثمان وعلياً وسادات الصحابة رضى الله عنهم. فذكر عنهم فيه العجب وذكر منهم شريحاً القاضي والحسن البصري وسفيان الثوري وأحمد ابن حنبل وكذلك ذكر السلي في طبقات الصوفية الغضيل وإبراهيم بن أدهم ومعروفاً الكرخي وجعلهم من الصوفية بأن أشار إلى أنهم من الزهاد.

فالتصوف مذهب معروف يزيد على الزهد ويدل على الفرق بينهما أن الزهد لم يذمه أحد وقد ذموا التصوف على ما سيأتي ذكره وصنف لهم عبد الكريم ابن هوازن القشيري، كتاب الرسالة فذكر فيها العجائب من الكلام في الفناء. والبقاء. والقبض. والبسط. والوقت. والحال. والوجد والوجود. والجمع. والتفرقة. والصحو. والسكر. والدوق. والشرب. والحو. والإثبات. والتجلى. والمحاضرة. والمكاشفة. واللوائح. والطواع. واللوامع. والتكوين. والتكسين والشرعية. والحقيقة. إلى غير ذلك من التخليط الذي ليس بشيء وتفسيره أعجب منه، وجاء محمد بن طاهر المقدسي فصنف لهم صفوة التصوف فذكر فيه أشياء يستحي العاقل من ذكرها سنذكر منها ما يصلح ذكره في مواضعه إن شاء الله تعالى.

وكان شيخنا أبو الفضل بن ناصر الحافظ يقول. كان ابن طاهر يذهب مذهب الاباحية: قال وصنف كتاباً في جواز النظر إلى المراد أوزد فيه حكاية

عن يحيى بن معين قال: رأيت جارية بمصر مليحة صلى الله عليها. ف قيل له تصلى عليها فقال صلى الله عليها وعلى كل مليح: قال شيخنا ابن ناصر. وليس ابن طاهر بمن يحتاج به، وجاء أبو حامد الغزالي ف صنف لهم كتاب الأحياء على طريقة القوم وملاؤه بالأحاديث الباطلة وهو لا يعلم بطلانها وتسكأ في علم المكاشفة وخرج عن قانون الفقه. وقال ان المراد بالكوكب والشمس والقمر اللواتي رآهن إبراهيم صلوات الله عليه أنوار هي حجب الله عز وجل ولم يرد هذه المعروفة. وهذا من جنس كلام الباطنية. وقال في كتابه المفصيح بالأحوال. إن الصوفية في يقظتهم يشاهدون الملائكة وأرواح الأنبياء ويسمعون منهم أصواتاً ويقتبسون منهم فوائد ثم يترقى الحال من مشاهدة الصورة إلى درجات يضيق عنها نطاق النطق.

قال المصنف: وكان السبب في تصنيف هؤلاء مثل هذه الأشياء قلة علمهم بالسنن والاسلام والآثار وأقبلهم على ما استحسنوه من طريقة القوم. وإنما استحسنوها لأنه قد ثبت في النفوس مدح الزهد وما رأوا حالة أحسن من حالة هؤلاء القوم في الصورة ولا كلاماً أرق من كلامهم. وفي سير السلف نوع خشونة ثم أن ميل الناس إلى هؤلاء القوم شديد لما ذكرنا من أنها طريقة ظاهرها النظافة والتعبد وفي ضمنها الراحة والساع والطباع تميل إليها. وقد كان أوائل الصوفية ينفرون من السلاطين والأمراء فصاروا أصدقاء.

﴿فصل﴾ وجمهور هذه التصانيف التي صنفتم لهم لا تستند إلى أصل وإنما هي واقعات تلقفها بعضهم عن بعض ودونوها وقد سموها بالعلم الباطن. والحديث بأسناد إلى أبي يعقوب اسحق بن حية قال سمعت احمد بن حنبل وقد سئل عن الوسواس والخطرات. فقال. ما تسكأ فيها الصحابة ولا التابعون. قال المصنف: وقد روينا في أول كتابنا هذا عن ذي النون نحو هذا وروينا عن احمد بن حنبل أنه سمع كلام الحارث المحاسبى. فقال لصاحب له. لا أرى لك أن تجالسهم. وعن سعيد بن عمرو البردعي، قال شهدت أبا زرعة وسئل عن الحارث المحاسبى وكتبه، فقال للسائل. اياك وهذه الكتب. هذه الكتب كتب بدع وضلالات، عليك بالآثر فانك تجد فيه ما يغنيك عن هذه الكتب.



قيل له . في هذه الكتب عبرة . قال : من لم يكن له في كتاب الله عز وجل عبرة فليس له في هذه الكتب عبرة . بلغكم أن مالك بن أنس ، وسفيان الثوري ، والاوزاعي ، والأئمة المتقدمة ، صنفوا هذه الكتب في الخطرات والوساوس وهذه الأشياء هؤلاء قوم خالفوا أهل العلم يأتوننا مرة بالحارث المحاسبي ومرة بعبد الرحيم الديلمي ومرة بجاتم الأصم ومرة بشقيق ، ثم قال : ما أسرع الناس إلى البدع .

أخبرنا محمد بن عبد الباقي نا أبو محمد رزق الله بن عبد الوهاب التميمي عن أبي عبد الرحمن السلمي قال : أول من تكلم في بلده في ترتيب الأحوال ومقامات أهل الولاية ذوالنون المصري فأنكر عليه ذلك عبد الله بن عبد الحكم وكان رئيس مصر وكان يذهب مذهب مالك وهجره لذلك علماء مصر لما شاع خبره أنه أحدث علما لم يتكلم فيه السلف حتى رموه بالزندقة . قال السلمي . وأخرج أبو سليمان الداراني من دمشق . وقالوا أنه يزعم أنه يرى الملائكة وأنهم يكلمونه ، وشهد قوم على أحمد بن أبي الحواري : أنه يفضل الأولياء على الأنبياء فهرب من دمشق إلى مكة ، وأنكر أهل بسطام على أبي يزيد البسطامي ما كان يقول حتى أنه ذكر للحسين بن عيسى أنه يقول : لي معراج كما كان للنبي ﷺ معراج فأخرجوه من بسطام ، وأقام بمكة سنتين ثم رجع إلى جرجان فأقام بها إلى أن مات الحسين بن عيسى ثم رجع إلى بسطام ، قال السلمي وحكي رجل عن سهلي بن عبد الله التستري أنه يقول : إن الملائكة والجن والشياطين يحضرونه وإنه يتكلم عليهم فأنكر ذلك عليه العوام حتى نسبوه إلى القبايح فخرج إلى البصرة فمات بها ، قال السلمي وتكلم الحارث المحاسبي في شيء من الكلام والصفات فهجره أحمد بن حنبل فاخفى إلى أن مات . قال المصنف : وقد ذكر أبو بكر الخلال في كتاب السنة عن أحمد بن حنبل أنه قال : حذروا من الحارث أشد التحذير الحارث أصل البالية يعني في حوادث كلام جهنم ذاك جالسهم فلان وفلان وأخرجهم إلى رأي جهنم ما زال مأوى أصحاب الكلام حارث بمنزلة الأسد المرباط انظر أي يوم يشب على الناس .

﴿ فضل ﴾ قال المصنف : وقد كان أوائل الصوفية يقولون بأن التعويل على الكتاب والسنة وإنما لبس الشيطان عليهم لقلة علمهم . ويأسناد عن جعفر الخلدی يقول سمعت الجنيد يقول قال أبو سليمان الداراني قال ربما تقع في نفسى الشككة من نكث القوم أياً ما فلا أقبل منه إلا بشاهدين عدلين الكتاب والسنة ويأسناد عن طيفور البسطامی يقول سمعت موسى بن عيسى يقول قال لى أبي قال أبو يزيد لو نظرتم إلى رجل أعطى من الكرامات حتى يرتفع في الهواء فلا تغتروا به حتى تنظروا كيف تجددونه عند الأمر والنهي وحفظ الحدود .

ويأسناد عن أبي موسى يقول سمعت أبا يزيد البسطامی قال : من ترك قراءة القرآن والتشكف ولزوم الجماعة وحضور الجنائز وعبادة المرضى وادعى بهذا الشأن فهو مبتدع . ويأسناد عن عبد الحميد الحنبلي يقول سمعت سرياً يقول : من ادعى باطن علم ينقض ظاهر حكم فهو غلط وعن الجنيد أنه قال : مذهبتنا هذا مقيد بالأصول الكتاب والسنة ، وقال أيضاً علينا منوط بالكتاب والسنة من لم يحفظ الكتاب ويكتب الحديث ولم يتفقه لا يقتدى به ، وقال أيضاً ما أخذنا التصوف عن القليل والقال لكن عن الجوع وترك الدنيا وقطع المألوفات والمستحسنات لأن التصوف من صفاء المعاملة مع الله سبحانه وتعالى وأصله التفرق عن الدنيا كما قال حارثة : عرفت نفسى في الدنيا فأسهرت ليلي وأظلمات نهاري . وعن أبي بكر الشفاف : من ضيع حدود الأمر والنهي في الظاهر حرم مشاهدة القلب في الباطن ، وقال الحسين النوري لبعض أصحابه . من رأيت يده يدعى مع الله عز وجل حالة تخرجه عن حد علم الشرع فلا تقربنه ، ومن رأيت يده يدعى حالة لا يدل عليها دليل ولا يشهد لها حفظ ظاهر فاتهمه على دينه ، وعن الجريري قال : أمرنا هذا كله بمجموع على فضل واحد هو أن تلزم قلبك المراقبة ويكون العلم على ظاهرك قائماً . وعن أبي جعفر قال : من لم يزن أقواله وأفعاله وأحواله بالكتاب والسنة ولم يهتم خاطره فلا تعده في ديوان الرجال .

﴿ فضل ﴾ قال المصنف : وإذا قد ثبت هذا من أقوال شيوخهم وقعت

من بعض أشياخهم غلطات لبعدهم عن العلم فان كان ذلك صحيحاً عنهم توجه الرد عليهم إذ لا محاباة في الحق وإن لم يصح عنهم حذرنا من مثل هذا القول وذلك المذهب من أى شخص صدر . فأما المشبهون بالقوم وليسوا منهم فأغلاطهم كثيرة . ونحن نذكر بعض ما بلغنا من أغلاط القوم والله يعلم أننا لم نقصد ببيان غلط الغالط إلا تنزيه الشريعة والغيرة عليها من الدخول وما علينا من القائل والفاعل وإنما نؤدى بذلك أمانة العلم وما زال العلماء يبين كل واحد منهم غلط صاحبه قصداً لبيان الحق لا لظهار عيب الغالط ولا اعتبار بقول جاهل يقول : كيف يرد على فلان الزاهد المتبرك به . لأن الانقياد إنما يكون إلى ما جاءت به الشريعة لا إلى الأشخاص ، وقد يكون الرجل من الأولياء وأهل الجنة وله غلطات فلا تمنع منزلته بيان زلله .

واعلم إن من نظر إلى تعظيم شخص ولم ينظر بالدليل إلى ما صدر عنه كان كمن ينظر إلى ما جرى على يد المسيح صلوات الله عليه من الأمور الخارقة ولم ينظر إليه فادعى فيه الإلهية . ولو نظر إليه وأنه لا يقوم إلا بالطعام لم يعظه إلا ما يستحقه . وقد أخبرنا اسماعيل بن أحمد السمرقندى باسناد إلى يحيى بن سعيد قال : سألت شعبة وسفيان بن سعيد وسفيان بن عيينة ومالك ابن أنس عن الرجل لا يحفظ أو يتهم في الحديث . فقالوا جميعاً بين أمره : وقد كان الامام أحمد بن حنبل يمدح الرجل ويبالغ ثم يذكر غلظه في الشيء بعد الشيء وقال نعم الرجل فلان لولا أن خلة فيه وقال عن سرى السقطي : الشيخ المعروف بطبيب المطعم ثم حكى له عنه أنه قال أن الله عز وجل لما خلق الحروف سجدت الباء فقال : نفرخوا الناس عنه .

﴿ سياق ما يروى عن الجماعة منهم من سوء الاعتقاد ﴾

ذكر تلبس إبليس في السماع وغيره

عن أبي عبد الله الرملى قال تكلم أبو حمزة في جامع طرسوس فقبلوه فينا هو ذات يوم يتكلم إذ صاح غراب على سطح الجامع فزعق أبو حمزة وقال : ليك ليك . فنسبوه إلى الزندقة وقالوا حلولى زنديق . ويبيع فرسه

بالمناداة على باب الجامع هذا فرس الزنديق ، وباسناد إلى أبي بكر الفرغاني أنه قال : كان أبو حمزة إذا سمع شيئاً يقول : لبيك لبيك فأطلقوا عليه أنه حلولى . ثم قال أبو على وإنما جعله داعياً من الحق أيقظه للذكر . وعن أبي على الروزبارى قال أطلق على أبي حمزة أنه حلولى وذلك أنه كان إذا سمع صوتاً مثل هبوب الرياح وخرير الماء وصياح الطيور كان يصيح ويقول لبيك لبيك فرموه بالحلول . قال السراج وبلغنى عن أبي حمزة أنه دخل دار الحارث المحاسبي فصاحت الشاه ماع فشقق أبو حمزة شهقة وقال : لبيك ياسيدى فغضب الحارث المحاسبي وعهد إلى سكين وقال إن لم تنب من هذا الذى أنت فيه أذبحك . قال أبو حمزة : إذا أنت لم تحسن تسمع هذا الذى أنا فيه فلم تأكل النخالة بالرماد .

وقال السراج وأنكر جماعة من العلماء على أبي سعيد احمد بن عيسى الخرا ونسبوه إلى الكفر بالفاظ وجدوها فى كتاب صنفه وهو كتاب السر ومنه قوله : عبد طائع ما أذن له فلزم التعظيم لله فقدس الله نفسه قال : وأبو العباس أحمد بن عطاء نسب إلى الكفر والزندقة قال وكم من مرة قد أخذ الجنيد مع عليه وشهد عليه بالكفر والزندقة وكذلك أكثرهم . وقال السراج : ذكر عن أبي بكر محمد بن موسى الفرغانى الواسطى أنه قال من ذكر افترى ومن صبر اجتري . وإياك أن تلاحظ حبيباً أو كليماً أو خليلاً وأنت تجد إلى ملاحظة الحق سيلاً . فقليل له : أولاً أصلى عليهم قال : صل عليهم بلا وقار ولا تجعل لها فى قلبك مقدار . قال السراج : وبلغنى أن جماعة من الحلوليين زعموا أن الحق عز وجل اصطفى أجساماً حل فيها بمعانى الربوبية وأزال عنها معانى البشرية ومنهم من قال بالنظر إلى الشواهد المستحسنات ومنهم من قال حال فى المستحسنات . قال وبلغنى عن جماعة من أهل الشام أنهم يدعون الرؤية بالقلوب فى الدنيا كالرؤية بالعيان فى الآخرة قال السراج . وبلغنى أن أبا الحسين النورى شهد عليه غلام الخليل أنه سمعه يقول : أنا أعشق الله عز وجل وهو يعشقنى فقال النورى : سمعت الله يقول « يحبهم ويحبونه » وليس العشق بأكثر من المحبة . قال القاضى

ابو يعلى : وقد ذهبت الحلولية إلا أن الله عز وجل يعشق .  
قال المصنف وهذا جهل من ثلاثة أوجه : أحدها من حيث الاسم فإن  
العشق عند أهل اللغة لا يكون إلا لما ينسجح والثاني أن صفات الله عز وجل  
منقولة فهو يحب ولا يقال يعشق ويحب ولا يقال يعشق كما يقال يعلم ولا يقال  
يعرف والثالث من أين له أن الله تعالى يحبه فهذه دعوى بلا دليل وقد قال  
النبي ﷺ من قال إني في الجنة فهو في النار .  
وعن أبي عبد الرحمن السلمي قال حكى عن عمرو المكي أنه قال : كنت  
أماشى الحسين بن منصور في بعض أزقة مكة وكنت أقرأ القرآن فسمع  
قراعتي فقال يمكنني أن أقول مثل هذا ففارقته . وعن محمد بن يحيى الرازي .  
قال سمعت عمرو بن عثمان يلعن الحلاج ويقول . لو قدرت عليه لقتلته بيدي  
فقلت بأى شيء وجد عليه الشيخ فقال قرأت آية من كتاب الله عز وجل فقال  
يمكنني أن أقول أو أولف مثله وأتكلّم به . ويأسناد عن أبي القاسم الرازي  
يقول قال أبو بكر بن مشاد . قال . حضر عندنا بالدينور رجل ومعه مخلّة  
فما كان يفارقها لا بالليل ولا بالنهار ففتشوا المخلّة فوجدوا فيها كتابا للحلاج  
عنوانه من الرحمن الرحيم إلى فلان بن فلان فوجه إلى بغداد فأحضر وعرض  
عليه . فقال . هذا خطي وأنا كتبته . فقالوا كنت تدعى النبوة فصرت تدعى  
الربوبية . فقال . ما أدعى الربوبية ولكن هذا عين الجمع عندنا هل الكاتب  
إلا الله تعالى واليد فيه آلة . فقيل له : هل معك أحد . فقال . نعم ابن عطاء  
وأبو محمد الجريري وأبو بكر الشبلي . وأبو محمد الجريري يتستر والشبلي يتستر  
فان كان فابن عطاء فأحضر الجريري وسئل فقال قائل . هذا كافر يقتل من  
يقول هذا وسئل الشبلي فقال من يقول هذا يمنع وسئل ابن عطاء عن مقالة  
الحلاج فقال بمقالته وكان سبب قتله . ويأسناد عن ابن باكويه قال : اسمعت  
عيسى بن بردل القزويني وقد سئل أبو عبد الله بن خفيف عن معنى هذه الآيات .

سبحان من أظهر ناسوته      سر سنا لاهوته الشاقب  
ثم بدا في خلقه ظاهراً      في صورة الأكل والشارب  
حتى لقد عاينه خلقه      كحظّة الحاجب بالحاجب



فقال الشيخ . على قائله لعنة الله . قال عيسى بن فورك هذا شعر الحسين ابن منصور . قال : إن كان هذا اعتقاده فهو كافر إلا أنه ربما يكون متقولاً عليه . وبإسناد عن علي بن المحسن القاضي عن أبي القاسم اسماعيل بن محمد بن زنجي عن أبيه أن بنت السمرى أدخلت على حامد الوزير . فسألها عن الحلاج فقالت . حملني أبي إليه فقال . قد زوجتك من ابني سليمان وهو مقيم بنيسابور فمضى جرى شيء تشكرينه من جهته فصومي يومك واصعدى في آخر النهار إلى السطح وقومي على الرماد واجعلي فطرك عليه وعلى ملح جريش واستقبليني بوجهك واذكري لي ما أنكرت به منه فاني أسمع وأرى . قالت : وكنت ليلة نائمة في السطح فأحسست به قد غشياني فانتبهت مذعورة لما كان منه . فقال إنما جئتك لأوقظك للصلاة . فلما نزلنا قالت ابنته . اسجدي له . فقلت : أو يسجد أحد لغير الله . فسمع كلامي . فقال . نعم إله في السماء وإله في الأرض . قال المصنف : اتفق علماء العصر على إباحة دم الحلاج . فأول من قال إنه حلال الدم أبو عمرو والقاضي ووافقه العلماء . وإنما سكبت عنه أبو العباس سريج قال وقال لا أدري ما يقول . والاجماع دليل معصوم من الخطأ وبإسناد عن أبي هريرة . قال قال رسول الله ﷺ . إن الله أجاركم أن تجتمعوا على ضلالة كلكم . وبإسناد عن أبي القاسم يوسف بن يعقوب النعماني قال سمعت والدي يقول سمعت أبا بكر محمد بن داود الفقيه الأصهباني يقول : إن كان ما أنزل الله عز وجل على نبيه ﷺ حقاً فما يقول الحلاج باطل وكان شديداً عليه .

قال المصنف : وقد تعصب للحلاج جماعة من الصوفية جهلاً منهم وقلة مبالاة بإجماع الفقهاء . وبإسناد عن محمد بن الحسين النيسابوري قال سمعت ابراهيم بن محمد النصر ابادي كان يقول . إن كان بعد التبيين والصديقين موحد فهو الحلاج قلت . وعلى هذا أكثر قصاص زماننا وصوفية وقتنا جهلاً من الكل بالشرع وبعداً عن معرفة النقل . وقد جمعت في أخبار الحلاج كتاباً يبين فيه حيله ومخاريقه وما قال العلماء فيه والله المعين على قمع الجهال . وبإسناد عن أبي نعيم الحافظ قال سمعت عمر البنا البغدادي بمكة يحكي

أنه لما كانت محنة غلام الخليل ونسبة الصوفية إلى الزندقة . أمر الخليفة بالقبض عليهم فأخذ النورى فى جماعة فأدخلوا على الخليفة فأمر بضرب أعناقهم فتقدم النورى مستدراً إلى السيف ليضرب عنقه . فقال له السيف . مادعاك إلى البدار . قال آثرت حياة أصحابى على حياتى هذه اللحظة فتوقف السيف فرفع الأمر إلى الخليفة فرد أمرهم إلى قاضى القضاة اسماعيل بن اسحاق فأمر بتخليتهم . وبإسناد إلى أبى العباس أحمد بن عطاء . قال كان يسعى بالصوفية ببغداد غلام الخليل إلى الخليفة فقال ههنا قوم زنادقة فأخذ أبو الحسين النورى ، وأبو حمزة الصوفى ، وأبو بكر الدقاق ، وجماعة من أقران هؤلاء واستتر الجنيد بن محمد بالفقه على مذهب أبى ثور . فأدخلوا إلى الخليفة فأمر بضرب أعناقهم فأول من بدر أبو الحسين النورى . فقال له السيف لم بادرت أنت من بين أصحابك ولم ترع . قال : أحبت أن أوتر أصحابى بالحياة مقدار هذه الساعة فرد الخليفة أمرهم إلى القاضى فأطلقوا .

قال المصنف : ومن أسباب هذه القصة قول النورى . أنا أعشق الله والله يعشقنى . فشهد عليه بهذا . ثم تقدم النورى إلى السيف ليقتل إعانة على نفسه فهو خطأ أيضاً . وبإسناد عن ابن باكويه قال سمعت أبا عمرو تليد الرقى قال سمعت الرقى يقول : كان لنا بيت ضيافة فجاءنا فقير عليه خرقتان يكنى بأبى سليمان فقال . الضيافة . فقلت لابنى إمض به إلى البيت فأقام عندنا تسعة أيام فأكل فى كل ثلاثة أيام أكلة . فسمته المقام فقال . الضيافة ثلاثة أيام . فقلت له : لا تقطع عنا أخبارك فغاب عنا اثنتى عشرة سنة ثم قدم فقلت من أين . فقال : رأيت شيخاً يقال له أبو شعيب المقفع مبتلى فأقمت عنده أنخدمه سنة فوقع فى نفسى أن أسأله أى شىء كان أصل بلائه فلما دنوت منه ابتدأنى قبل أن أسأله فقال وما سؤالك عما لا يعنيك . فصبرت حتى تم لى ثلاث سنين . فقال فى الثالثة لا بد لك فقلت له ان رأيت . فقال . بينما أنا أصلى بالليل إذ لاح لى من المحراب نور فقلت إخصاً يا ملعون فان ربه عز وجل غنى عن أن يبرز للخلق ثلاث مرات قال ثم سمعت نداء من المحراب يا أبا شعيب . فقلت لبيك فقال تحب أن أقبضك فى وقتك أو نجازيك على

ما مضى لك أو نبتليك ببلاء نرفعك به في عليين فاخترت البلاء فسقطت عيناى  
ويداى ورجلاى قال فمكثت أخدمه تمام اثنتى عشرة سنة : فقال يوماً من  
الأيام أدن منى فدنوت منه فسمعت أعضائه يخاطب بعضها بعضاً أبرز حتى  
برزت أعضاؤه كلها بين يديه وهو يسبح ويقدر ثم مات .

قال المصنف : وهذه الحكاية توهم أن الرجل رأى الله عز وجل فلما أنكر  
عوقب . وقد ذكرنا أن قوماً يقولون أن الله عز وجل يرى في الدنيا .  
وقد حكى أبو القاسم عبد الله بن أحمد البلخى في كتاب المقالات قال قد  
حكى قوم من المشبهة أنهم يجيزون رؤية الله تعالى بالأبصار في الدنيا وأنهم  
لا ينكرون أن يكون بعض من تلقاهم في السكك وإن قوماً يجيزون مع  
ذلك مصاحفته وملازمته وملازمته ويدعون أنهم يزورونه ويزورهم وهم  
يسمون بالعراق أصحاب الباطن وأصحاب الوسوس وأصحاب الخطرات .  
قال المصنف : وهذا فوق القبيح نعوذ بالله من الخذلان .

﴿ ذكر تلبس إبليس على الصوفية في الطهارة ﴾

قال المصنف : قد ذكرنا تلبسه على العباد في الطهارة إلا أنه قد زاد في  
حق الصوفية على الحد فقوى وسأوسهم في استعمال الماء الكثير حتى بلغنى  
أن ابن عقيل دخل رباطاً فتوضأ فضحكوا لقلة استعماله الماء وما علموا أن  
من أسبغ الوضوء برطل من الماء كفاه . وبلغنا عن أبي حامد الشيرازى أنه  
قال لفقيه : من أين تتوضأ . فقال : من النهر ، بنى وسوسة في الطهارة قال :  
كان عهدى بالصوفية يسخرون من الشيطان ، والآن يسخر بهم الشيطان ،  
ومنهم من يمشى بالمداس على البوارى وهذا لا بأس به إلا أنه ربما نظر المبتدى  
إلى من يقتدى به فيظن ذلك شريعة وما كان خيار السلف على هذا ، والعجب  
من يبالغ في الاحتراز إلى هذا الحد متصفاً بتنظيف ظاهره وباطنه محشو  
بالوسخ والكدر والله الموفق .

﴿ ذكر تلبس إبليس عليهم في الصلاة ﴾

قال المصنف : وقد ذكرنا تلبسه على العباد في الصلاة وهو بذلك يلبس  
على الصوفية ويزيد ، وقد ذكر محمد بن طاهر المقدسى أن من سنتهم التى ينفردون

بها وينتسبون اليها صلاة ركعتين بعد لبس المرقعة والتوبة واحتج عليه بحديث  
تامة بن أثال أن النبي ﷺ أمره حين أسلم أن يغتسل .

قال المصنف : وما أقبح بالجاهل إذا تعاطى ما ليس من شغله فان ثامة  
كان كافراً فأسلم وإذا أسلم الكافر وجب عليه الغسل في مذهب جماعة من  
الفقهاء منهم أحمد بن حنبل ، وأما صلاة ركعتين فما أمر بها أحد من العلماء  
لمن أسلم وليس في حديث ثامة ذكر صلاة فيقاس عليه ، وهل هذا إلا  
ابتداع في الواقع سموه سنة . ثم من أقبح الأشياء قوله أن الصوفية ينفردون  
بسنن ، لأنها إن كانت منسوبة إلى الشرع فالمسلمون كلهم فيها سواء والفقهاء  
أعرف بها فما وجه انفراد الصوفية بها وإن كانت بآرائهم فانما انفردوا بها  
لأنهم اخترعوها .

﴿ ذكر تليسه إبليس على الصوفية في المساكن ﴾

قال المصنف : أما بناء الأربطة فان قوماً من المتعبدین الماضين اتخذوها  
للانفراد بالتعبد . وهؤلاء إذا صح قصدهم فهم على الخطأ من ستة أوجه .  
أحدها أنهم ابتدعوا هذا البناء وإنما بنیان أهل الإسلام المساجد : والثاني  
أنهم جعلوا للمساجد نظيراً يقلل جمعها . والثالث أنهم أفاتوا أنفسهم نقل  
الخطا إلى المساجد . والرابع أنهم تشبهوا بالنصارى بانفرادهم بالآديرة .  
والخامس أنهم تعذبوا وهم شباب وأكثرهم محتاج إلى النكاح . والسادس  
أنهم جعلوا لأنفسهم علماً ينطق بأنهم زهاد فيوجب ذلك زيارتهم والتبرك  
بهم . وإن كان قصدهم غير صحيح فانهم قد بنوا دكاكين للكوبة (١) ومناخا  
للبطالة وأعلاماً لإظهار الزهد . وقد رأينا جمهور المتأخرين منهم مستريحين  
في الأربطة من كد المعاش متشاغلين بالأكل والشرب والغناء والرقص  
يطلبون الدنيا من كل ظالم ولا يتورعون من عطاء ما كس . وأكثر أربطتهم  
قد بناها الظلمة ووقفوا عليها الأموال الخبيثة . وقد لبس عليهم إبليس أن  
ما يصل إليكم رزقكم فأسقطوا عن أنفسكم كلفة الورع . فمهمتهم دوران  
المطبخ والطعام والماء المبرد . فأين جوع بشر ، وأين ورع سرى ، وأين جد

الجنيد . وهؤلاء أكثر زمانهم ينقضى في التفكه بالحديث أو زيارة أبناء الدنيا فإذا أفلح أحدهم أدخل رأسه في زمرانقته فغلبت عليه السوداء فيقول حدثني قلبي عن ربي . ولقد بلغني أن رجلاً قرأ القرآن في رباط فنعوه وأن قوماً قرأوا الحديث في رباط فقالوا لهم ليس هذا موضعه والله الموفق .

﴿ ذكر تلبس إبليس على الصوفية في الخروج عن الأموال والتجرد عنها ﴾  
كان إبليس يلبس على أوائل الصوفية لصدقهم في الزهد فيريهم عيب المال ويخوفهم من شره فيتجردون من الأموال ويجلسون على بساط الفقر وكانت مقاصدهم صالحة وأفعالهم في ذلك خطأ لقلة العلم . فأما الآن فقد كفى إبليس هذه المؤنة فإن أحدهم إذا كان له مال أنفقه تبذيراً وضياعاً والحديث باسناد عن محمد بن الحسين السلمي قال سمعت أبا نصر الطوسي : قال سمعت جماعة من مشايخ الري يقولون ورث أبو عبد الله المقرئ من أبيه خمسين ألف دينار سوى الضياع والعقار فخرج عن ذلك كله وأنفقه على الفقراء .

وقد روى مثل هذا عن جماعة كثيرة وهذا الفعل لا ألوم صاحبه إذا كان يرجع إلى كفاية قد ادخرها لنفسه أو إن كانت له صناعة يستغنى بها عن الناس أو كان المال عن شبهة فتصدق به فأما إذا أخرج المال الحلال كله ثم احتاج إلى ما في أيدي الناس وأفقر عياله فهو إما أن يتعرض لمن لا أخوان أو اصدقائهم أو أن يأخذ من أرباب الظلم والشبهات فهذا هو الفعل المذموم المنهى عنه . ولست أتعجب من المتزهدين الذين فعلوا هذا مع قلة علمهم وإنما العجب من أقوام لهم عقل وعلم كيف حثوا على هذا وأمروا به مع مصادمته للعقل والشرع وقد ذكر الحارث المحاسبي في هذا كلاماً طويلاً وشيده أبو حامد الغزالي ونصره والحارث عندى أعذر من أبي حامد لأن أبا حامد كان أفقه غير أن دخوله في التصوف أوجب عليه نصرة ما دخل فيه . فمن كلام الحارث المحاسبي في هذا أنه قال : أيها المفتون متى زعمت أن جمع المال الحلال أعلى وأفضل من تركه . فقد أزريت بمحمد صلوات الله عليه والمرسلين وزعمت أن محمداً صلوات الله عليه لم ينصح الأمة إذ نهام عن جمع المال وقد علم أن



جمعه خير لهم وزعمت أن الله لم ينظر لعباده حين نهاهم عن جمع المال وقد علم أن جمعه خير لهم وما ينفعك الاحتجاج بمال الصحابة . ودا بن عوف في القيامة أن لو لم يؤت من الدنيا إلا قوتاً . قال ولقد بلغني أنه لما توفي عبد الرحمن ابن عوف قال ناس من أصحاب رسول الله ﷺ إنا نخاف على عبد الرحمن فيما ترك قال كعب سبحان الله وما تخافون على عبد الرحمن كسب طيباً وأنفق طيباً فبلغ ذلك أبا ذر فخرج مغضباً يريد كعباً فمر بلحي بعير فأخذه بيده ثم انطلق يطلب كعباً فقيل لكعب إن أبا ذر يطلبك فخرج هارباً حتى دخل على عثمان يستغيث به وأخبره الخبر فأقبل أبو ذر يقتص الأثر في طلب كعب حتى انتهى إلى دار عثمان فلما دخل قام كعب فجلس خلف عثمان هارباً من أبي ذر فقال له أبو ذر : هيه يا ابن اليهودية تزعم أنه لا بأس بما ترك عبد الرحمن بن عوف لقد خرج رسول الله ﷺ يوماً فقال الأكثرون هم الأقلون يوم القيامة إلا من قال هكذا وهكذا ثم قال : يا أبا ذر وأنت تريد الأكثر وأنا أريد الأقل فرسول الله ﷺ يريد هذا وأنت تقول يا ابن اليهودية لا بأس بما ترك عبد الرحمن بن عوف . كذبت وكذب من قال بقولك ، فلم يرد عليه حرفاً حتى خرج .

قال الحارث : فهذا عبد الرحمن مع فضله يوقف في عرصة القيامة بسبب مال كسبه من حلال للتعفف ولصنائع المعروف فيمنع من السعي إلى الجنة مع فقراء المهاجرين وصار يحبوني آثارهم حبواً . وقد كان الصحابة رضى الله عنهم إذا لم يكن عندهم شيء فرحوا وأنت تدخر المال وتجمعه خوفاً من الفقر وذلك من سوء الظن بالله وقلة اليقين بضمانه وكفى به أثماً . وعساك تجمع المال لنعيم الدنيا وزهرتها ولذاتها وقد بلغنا أن رسول الله ﷺ قال من أسف على دنيا فاتته قرب من النار مسيرة سنة . وأنت تأسف على ما فاتك غير مكترث بقربك من عذاب الله عز وجل . ويحك هل تجد في دهرك من الحلال كما وجدت الصحابة وأين الحلال فتجمعه . ويحك إني لك ناصح أرى لك أنك تقنع بالبلغة ولا تجمع المال لأعمال البر فقد سئل بعض أهل العلم عن الرجل يجمع المال لأعمال البر فقال تركه أبر منه . وبلغنا أن بعض خيار التابعين سئل عن رجلين أحدهما طلب الدنيا حلالاً

فأصابها فوصل بها رحمه وقدم منها لنفسه والآخر جانبها ولم يطلبها ولم يذلها فأيهما أفضل فقال : بعيد والله ما بينهما الذي جانبها أفضل كما بين مشارق الأرض ومغاربها .

قال المصنف : فهذا كله كلام الحارث المحاسبي ذكره أبو حامد وشييده وقواه يحدث ثعلبة فانه أعطى المال فضع الزكاة قال أبو حامد : فن راقب أحوال الأنبياء والأولياء وأقوالهم لم يشك في أن فقد المال أفضل من وجوده وإن صرف إلى الخيرات ، إذ أقل مافيه اشتغالهم باصلاحه عن ذكر الله عز وجل فينبغي للريد أن يخرج من ماله حتى لا يبقى له إلا قدر ضرورته فما بقي له درهم يلتفت إليه قلبه فهو محبوب عن الله عز وجل . قال المصنف : وهذا كله بخلاف الشرع والعقل وسوء فهم للمراد بالمال .

(فصل) في رد هذا الكلام أما شرف المال فان الله عز وجل عظم قدره وأمر بحفظه إذ جعله قواماً للآدمي الشريف فهو شريف . فقال تعالى « ولا تؤتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياماً » ونهى عز وجل أن يسلم المال إلى غير رشيد . فقال « فان أنستم منهم رشداً فادفعوا إليهم أموالهم » وقد صح عن رسول الله ﷺ أنه نهى عن إضاعة المال وقال لسعد : لأن تترك ورثتك أغنياء خير لك من أن تتركهم عالة يتكففون الناس . وقال : ما نفعتي مال كمال أبي بكر . والحديث باسناد مرفوع عن عمرو بن العاص . قال : بعث إلى رسول الله ﷺ فقال : خذ عليك ثيابك وسلاحك ثم اتنى ، فأثبته فقال : أتى أريد أن أبعثك على جيش فيسلبك الله ويغنمك ، وأرغب لك من المال رغبة صالحة . فقلت يارسول الله ما أسلمت من أجل المال ولكني أسلمت رغبة في الإسلام . فقال يا عمرو نعم المال الصالح للرجل الصالح . والحديث باسناد عن أنس بن مالك ، أن رسول الله ﷺ دعا له بكل خير . وكان في آخر دعائه أن قال اللهم أكثر ماله وولده وبارك له . وباسناد عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك أن عبيد الله بن كعب بن مالك قال : سمعت كعب بن مالك يحدث حديث توبته . قال : فقلت يارسول الله أن من توبتي أن أنخلع من مالى صدقة إلى الله عز وجل وإلى رسوله ﷺ فقال : أمسك بعض مالك فهو خير لك .

قال المصنف : فهذه الأحاديث مخرجة في الصحاح وهي على خلاف ما تعتقده المتصوفة من أن إكثار المال حجاب وعقوبة وأن حبسه ينافي التوكل . ولا ينكر أنه يخاف من فتنته وأن خلقاً كثيراً اجتنبوه لخوف ذلك وأن جمعه من وجهة يعز وسلامة القلب من الافتنان به يبعد واشتغال القلب مع وجوده بذكر الآخرة يندر ولهذا خيف فتنته . فأما كسب المال فإن من اقتصر على كسب البلغة من حلها فذلك أمر لا بد منه . وأما من قصد جمعه والاستكثار منه من الحلال نظرنا في مقصوده ، فإن قصد نفس المفاخرة والمباهاة فبئس المقصود ، وإن قصد إعفاف نفسه وعائلته وادخار لحوادث زمانه وزمانهم وقصد التوسعة على الإخوان واغناء الفقراء وفعل المصالح أثيب على قصده وكان جمعه بهذه النية أفضل من كثير من الطاعات . وقد كان نيات خلق كثير من الصحابة رضي الله عنهم أجمعين في جمع المال سليمة لحسن مقاصدهم لجمعه فحرصوا عليه وسألوا زيادته . وبإسناد عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ أقطع الزبير حضر (١) فرسه بأرض يقال لها ثرثر . فأجرى فرسه حتى قام ، ثم رمى سوطه فقال : أعطوه حيث بلغ السوط وكان سعد بن عباد يدعو فيقول : اللهم وسع على . قال المصنف : وأبلغ من هذا أن يعقوب عليه الصلاة والسلام لما قال له بنوه « ونزداد كيل بعير » مال إلى هذا وأرسل ابنه بنيامين معهم . وأن شغبياً طمع في زيادة ما يناله فقال « فان أتممت عشر آفن عندك » . وأن أيوب عليه السلام لما عوفى نثر عليه رجل (٢) جراد من ذهب فأخذ يحثو في ثوبه يستكثر منه فقيل له : أما شبعت . قال : يارب من يشبع من فضلك وهذا أمر مركوز في الطباع فاذا قصد به الخير كان خيراً محضاً .

وأما كلام المحاسبي خطأ يدل على الجهل بالعلم وقوله : إن الله عز وجل نهى عباده عن جمع المال . وأن رسول الله ﷺ نهى أمته عن جمع المال . فهذا محال إنما النهى عن سوء القصد بالجمع أو عن جمعه من غير حله .

(١) الحضر بضم المعجمة عدو الفرس .

(٢) هو الجراد الكثير .

وما ذكره من حديث كعب وأبي ذر فحال من وضع الجهال وخفاء صحته عنه ألحقه بالقوم . وقد روى بعض هذا وإن كان طريقة لا يثبت . وبإسناد عن مالك بن عبد الله الزيادي عن أبي ذر أنه جاء يستأذن على عثمان فأذن له ويده عصاه ، فقال عثمان : يا كعب إن عبد الرحمن توفي وترك ما لا فما ترى فيه ؟ فقال : إن كان يصل فيه حق الله تعالى فلا بأس به ، فرفع أبو ذر عصاه فضرب كعباً وقال سمعت رسول الله ﷺ يقول : ما أحب لو أن لي هذا الجبل ذهباً أنفقه ويتقبل مني . أذر خلقي ست أواق . أنشدك الله يا عثمان أسمعت هذا ؟ ثلاث مرات قال نعم .

قال المصنف : وهذا الحديث لا يثبت وابن لطيفة مطعون فيه . قال يحيى لا يحتاج بحديثه . والصحيح في التاريخ أن أبا ذر توفي سنة خمس وعشرين وعبد الرحمن توفي سنة اثنتي وثلاثين ، فقد عاش بعد أبي ذر سبع سنين . ثم لفظ ما ذكره من حديثهم يدل على أن حديثهم موضوع . ثم كيف تقول الصحابة رضی الله عنهم . إنا نخاف على عبد الرحمن ، أوليس الإجماع منعقداً على إباحة جمع المال من حله ، فما وجه الخوف مع الإباحة ، أو يأذن الشرع في شيء ثم يعاقب عليه ، هذا قلة فهم وفقه ، ثم تعلقه بعبد الرحمن وحده دليل على أنه لم يسير سير الصحابة ، فانه قد خلف طالحة ثلاثمائة بهار في كل بهار ثلاثة قناطير ، والبهار الحمل ، وكان مال الزبير خمسين ألف ألف ومائتي ألف ، وخلف ابن مسعود رضي الله عنه تسعين ألفاً ، وأكثر الصحابة كسبوا الأموال وخلفوها ولم ينكر أحد منهم على أحد .

وأما قوله : أن عبد الرحمن يحبو حبوا يوم القيامة . فهذا دليل على أنه لا يعرف الحديث ، أو كان هذا مناماً وليس هو في اليقظة أعوذ بالله من أن يحبو عبد الرحمن في القيامة ، أفترى . من يسبق إذا حبا عبد الرحمن بن عوف وهو من العشرة المشهود لهم بالجنة . ومن أهل بدر المغفور لهم ومن أصحاب الشورى ، ثم الحديث يرويه عمارة بن ذاذان ، وقال البخاري : ربما اضطرب حديثه ، وقال أحمد : يروى عن أنس أحاديث مناكير ، وقال أبو حاتم الرازي : لا يحتج به ، وقال الدار قطني : ضعيف ، أخبرنا ابن الحصين مرفوعاً إلى عمارة عن ثابت عن أنس رضي الله عنه قال : بينما عائشة رضي

الله عنها في بيتها سمعت صوتاً في المدينة . فقالت : ما هذا ؟ فقالوا غير لعبد الرحمن بن عوف قدمت من الشام تحمل من كل شيء ، قال وكانت سبعائة بعير ، فارتجت المدينة من الصوت . فقالت عائشة رضى الله عنها : سمعت رسول الله ﷺ يقول : قد رأيت عبد الرحمن بن عوف يدخل الجنة حبواً . فبلغ ذلك عبد الرحمن بن عوف فقال : إن استطعت لأدخلها قائماً . فجعلها بأقنابها وأحمالها في سبيل الله عز وجل .

وقوله : ترك المال الحلال أفضل من جمعه . ليس كذلك بل متى صح القصد لجمعه أفضل بلا خلاف عند العلماء . والحديث الذي ذكره عن رسول الله ﷺ من أسف على دنيا فاتته الخ محال : ما قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم قط . وقوله : هل تجد في دهرك حلالاً . فيقال له : وما الذي أصاب الحلال والنبي ﷺ يقول : الحلال بين والحرام بين . أترى يريد بالحلال وجود حبة مذ خرجت من المعدن ما تقلبت في شبهة ، هذا يبعد وما طولبنا به . بل لو باع المسلم يهوديا كان الثمن حلالاً بلا شك . هذا مذهب الفقهاء وأعجب لسكوت أبي حامد بل لنصرته ما حكي وكيف يقول أن فقد المال أفضل من وجوده وإن صرف إلى الخيرات . ولو أدعى الاجماع على خلاف هذا لصح ، ولكن تصوفه غير فتواه . وعن المروزي قال سمعت رجلاً يقول لأبي عبد الله إني في كفاية فقال : الزم السوق تصل به الرحم وتعود المرضى . وقوله ينبغى الهريد أن يخرج من ماله ، قد بينا أنه إن كان حراماً أو فيه شبهة أو إن يقنع هو باليسير أو بالكسب جاز له أن يخرج منه . وإلا فلا وجه لذلك ، وأما ثعلبة فما ضره المال إنما ضره البخل بالواجب .

وأما الانبياء فقد كان لآبراهيم عليه الصلاة والسلام زرع ومال ولشعيب وغيره وكان سعيد بن المسيب رضى الله عنه يقول لا خير فيمن لا يطلب المال يقضى به دينه ويصون به عرضه ويصل به رحمه فإن مات تركه ميراثاً لمن بعده وخلف ابن المسيب أربعائة دينار وقد ذكرنا ما خلفت الصحابة . وقد خلف سفيان الثوري رضى الله عنه مائتين وكان يقول : المال في هذا الزمان سلاح وما زال السلف يمدحون المال ويجمعونه للنوايب وإعانة الفقراء . وإنما يحافاه قوم منهم إيثراً للتشاغل بالعبادات وجمع الهمم ففنعوا



باليسير ولو قال هذا القائل أن الثقل منه أولى قرب الأمر ولكنه زاحم به مرتبة الاثم .

(فصل) واعلم أن الفقر مرض فمن ابتلى به فصر أثيب على صبره ، ولهذا يدخل الفقراء الجنة قبل الأغنياء بخمسمائة عام لمكان صبرهم على البلاء والمال نعمة والنعمة تحتاج إلى شكر ، والغنى وإن تعب وخاطر كالمغنى والمجاهد والفقير كالمعتزل في زاوية . وقد ذكر أبو عبد الرحمن السلمي في كتاب سنن الصوفية باب كراهية أن يخلف الفقير شيئاً . فذكر حديث الذي مات من أهل الصفة وخلف دينارين . فقال رسول الله ﷺ : كيتان .

قال المصنف : وهذا احتجاج من لا يفهم الحال فإن ذلك الفقير كان يزاحم الفقراء في أخذ الصدقة وحبس مامعه فلذلك قال : كيتان ، ولو كان المسكروه نفس ترك المال لما قال رسول الله ﷺ لسعد : إنك إن تذر ورثتك أغنياء خير من أن تذرهم عالة يتكففون الناس ولما كان أحد من الصحابة يخلف شيئاً . وقد قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : حث رسول الله ﷺ على الصدقة فحث بنصف مالى . فقال رسول الله ﷺ : وما أبقيت لأهلك . فقلت مثله ، فلم ينكر عليه رسول الله ﷺ قال ابن جرير الطبري وفي هذا الحديث دليل على بطلان ما يقوله جهلة المتصوفة أن ليس للإنسان إدخار شيء في يومه لغده ، وإن فاعل ذلك قد أساء الظن بربه ولم يتوكل عليه حق توكله . قال ابن جرير : وكذلك قوله عليه الصلاة والسلام اتخذوا الغنم فانها بركة . فيه دلالة على فساد قول من زعم من المتصوفة أنه لا يصح لعباد التوكل على ربه إلا بأن يصبح ولا شيء عنده من عين ولا عرض ويمسى كذلك . ألا ترى كيف أذخر رسول الله ﷺ لأزواجه قوت سنة .

(فصل) وقد خرج أقوام من أموالهم الطيبة ثم عادوا يتعرضون للأوساخ ويطلبون وهذا لأن حاجة الإنسان لا تنقطع ، والعاقل يعد للمستقبل وهؤلاء مثلهم في إخراج المال عند بداية تزهدهم مثل من روى في طريق مكة فبهد الماء الذي معه . والحديث باسناد عن جابر بن عبد الله قال قدم أبو حصين السلمي بذهب من معدنهم فقصى ديناً كان عليه وفضل معه مثل بيضة الحمامة ، فأتى بها رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله ضع هذه حيث أراك الله أو حيث رأيت ، قال فجاءه عن يمينه فأعرض عنه ثم

جاءه عن يساره فأعرض عنه ثم جاءه من بين يديه فنكس رسول الله ﷺ رأسه . فلما أكثر عليه أخذها من يديه فخذفه بها لو أصابته لعقرته ، ثم أقبل عليه رسول الله ﷺ ، فقال يعمد أحدكم إلى ماله فيتصدق به ثم يقعد فتكفف الناس ، وإنما الصدقة عن ظهر غنى وابدأ بمن تعول . وقد رواه أبو داود في سننه من حديث محمود بن لبيد عن جابر بن عبد الله . قال كنا عند رسول الله ﷺ إذ جاءه رجل بمثل البيضة من ذهب فقال ، يا رسول الله أصبحت هذه من معدن فخذها فهي صدقة ما أملك غيرها . فأعرض عنه رسول الله ﷺ . ثم أتاه من قبل ركنه الأيمن فقال مثل ذلك فأعرض عنه ثم أتاه من قبل ركنه الأيسر فأعرض عنه رسول الله ﷺ . ثم أتاه من خلفه فأخذها رسول الله ﷺ فخذفه بها فلو أصابته لاقصعته أو لعقرته . فقال رسول الله ﷺ : يأتي أحدكم بما يملك فيقول هذه صدقة ثم يقعد يتكفف الناس خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى . وفي رواية أخرى : خذ عنا مالك لا حاجة لنا به . وروى أبو داود من حديث أبي سعيد الخدري رضى الله عنه ، قال : دخل رجل المسجد فأمر رسول الله ﷺ أن يطرحوا ثياباً فطرحوا . فأمر له منها بشويين ثم حث على الصدقة . فجاء فطرح أحد الثوبين فصاح به : خذ ثوبك . قال المصنف : ونقلت من خط أبي الوفاء بن عakil . قال قال : ابن شاذان دخل جماعة من الصوفية على الشبلي ، فأنفذ إلى بعض المياسير يسأله ما لا ينفقه عليهم ، فرد الرسول وقال يا أبا بكر . أنت تعرف الحق فهلا طلبت منه ، فقال للرسول : إرجع إليه وقل له الدنيا سفلة أطلبها من سفلة مثلك واطلب الحق من الحق . فبعث إليه بمائة دينار . قال ابن عقال : ان كان أنفذ إليه المائة دينار للافتداء من هذا الكلام القبيح وأمثاله . فقد أكل الشبلي الخبيث من الرزق وأطعم أضيافه منه .

(فصل) وقد كان لبعضهم بضاعة فأنفقها . وقال . ما أريد أن تكون ثقي إلا بالله وهذا قلة فهم لأنهم يظنون أن التوكل قطع الأسباب وإخراج الأموال أخبرنا القزاز قال أخبرنا الخطيب قال أخبرنا أبو نعيم الحافظ قال أنبأنا جعفر الخلدی فی کتابه قال سمعت الجنید يقول دققت علی ابی یعقوب الزیات

بابه في جماعة من أصحابنا . فقال : ما كان لكم شغل في الله عز وجل يشغلكم عن المحيى إلى ، فقلت له : إذا كان يجيئنا اليك من شغلنا به فلم نقطع عنه : فسأله عن مسألة في التوكل فأخرج درهما كان عنده ثم أجابني . فأعطى التوكل حقه ثم قال : استحييت من الله أن أجيبك وعندى شيء .

قال المصنف . لو فهم هؤلاء معنى التوكل وأنه ثقة القلب بالله عز وجل لا إخراج صور المال . ما قال هؤلاء هذا الكلام . ولكن قل فهمهم وقد كان سادات الصحابة والتابعين يتجرون ويجمعون الأموال وما قال مثل هذا أحد منهم . وقد روينا عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه . أنه قال حين أمر بترك الكسب لأجل شغله بالخلافة ، فمن أين أطعم عيالي . وهذا القول منكر عند الصوفية يخرجون قائله من التوكل . وكذلك ينكرون على من قال هذا الطعام يضرني . وقد روي في ذلك حكاية عن أبي طالب الرازي قال . حضرت مع أصحابنا في موضع فقدموا اللبن وقال لي كل فقلت لا آكله فانه يضرني فلما كان بعد أربعين سنة صليت يوماً خلف المقام ودعوت الله عز وجل وقلت . اللهم انك تعلم أني ما أشركت بك طرفة عين . فسمعت هاتفاً يهتف بي ويقول — ولا يوم اللبن .

قال المصنف . وهذه الحكاية الله أعلم بصحتها — واعلم أن من يقول هذا يضرني . لا يريد أن ذلك يفعل الضرر بنفسه وإنما يريد أنه سبب الضرر كما قال الخليل صلوات الله وسلامه عليه . « رب إنهن أضللن كثيراً من الناس » . وقد صح عن رسول الله ﷺ أنه قال ما نفعني مال كمال أبي بكر . وقوله — ما نفعني مقابل لقول القائل — ماضني . وصح عنه أنه قال . ما زالت أكلة خبير تعادني فهذا أو ان قطعت أبهرى (١) . وقد ثبت أنه لا رتبة أولى من رتبة النبوة وقد نسب النفع إلى المال والضرر إلى الطعام فالتحاشى عن سلوك طريقه ﷺ تعاط على الشريعة فلا يلتفت إلى هذيان من هذى في مثل هذا .

﴿ فصل ﴾ قال المصنف : وقد بينا أنه كان أوائل الصوفية يخرجون من

(١) الأبهر عرق في الظهر ، فإذا انقطع لم تبق معه حياة : وتعادني بالبدال المشددة تأتي مرة بعد المرة .

أموالهم زهداً فيها . وذكرنا أنهم قصدوا بذلك الخير إلا أنهم غلطوا في هذا الفعل . كما ذكرناه من مخالفتهم بذلك الشرع والعقل . فأما متأخروهم فقد مالوا إلى الدنيا وجمع المال من أى وجه كان إيثراً للراحة وحباً للشهوات . فمنهم من يقدر على الكسب ولا يعمل ويجلس في الرباط أو المسجد ويعتمد على صدقات الناس وقلبه معلق بطرق الباب . ومعلوم ان الصدقة لا تحل لغنى ولا لذى مرة (١) سوى ولا يبالغون من بعث اليهم فرما بعث الظالم والمالك فلم يردوه . وقد وضعوا في ذلك بينهم كلمات منها تسمية ذلك - بالفتوح ومنها ان رزقنا لا بد ان يصل إلينا . ومنها انه من الله فلا يرد عليه ولا نشكر سواه . وهذا كله خلاف الشريعة وجهل بها وعكس ما كان السلف الصالح عليه . فان النبي ﷺ قال . الحلال بين والحرام بين وبينهما مشتبهات لا يعلمهن كثير من الناس فمن اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه وقد جاء أبو بكر الصديق رضى الله عنه من أكل الشبهة . وكان الصالحون لا يقبلون عطاء ظالم ولا يمن في ماله شبهة . وكثير من السلف لم يقبل صلة الإخوان عفافاً وتنزهاً وعن أبي بكر المروزي قال ذكرت لأبي عبد الله رجلاً من المحدثين فقال رحمه الله أى رجل كان لو لا خلة واحدة . ثم سكت . ثم قال . ليس كل الخلال يكملها الرجل فقلت له أليس كل صاحب سنة . فقال . لعمرى لقد كتبت عنه ولكن خلة واحدة كان لا يبالي بمن أخذ .

قال المصنف : ولقد بلغنا ان بعض الصوفية دخل على بعض الأمراء الظلمة فوعظه فأعطاه شيئاً فقبله . فقال الأمير كلنا صيادون وإنما الشباك تختلف ثم أين هؤلاء من الأنفة من الميل للدنيا فان النبي ﷺ قال اليد العليا خير من اليد السفلى - واليد العليا هي المعطية هكذا فسرہ العلماء وهو الحقيقة وقد تأوله بعض القوم فقال العليا هي الأخذة قال ابن قتيبة ولا أرى هذا إلا تأويل قوم استطابوا السؤال .

﴿ فصل ﴾ قال المصنف . ولقد كان أوائل الصوفية ينظرون في حصول الأموال من أى وجه ويفتشون عن مطاعهم وسئل أحمد بن حنبل عن السرى

السقطى فقال الشيخ المعروف بطيب المطعم وقال السرى صحبت جماعة إلى الغزو فاكترت بنا داراً فنصبت فيها تنوراً فتورعوا أن يأكلوا من خبز ذلك التنور فأما من يرى ما قد تجدد من صوفية زماننا من كونهم لا يبالون من أين أخذوا فإنه يعجب . ولقد دخلت بعض الأربطة فسألت عن شيخه فقيل لي قد مضى إلى الأمير فلان يهنئه بخلة قد خلعت عليه وكان ذلك الأمير من كبار الظلمه فقلت ويحكم ما كفاكم أن فتحتم الدكان حتى تطوفون على رءوسكم بالسلع يقعد أحدكم عن الكسب مع قدرته عليه معولاً على الصدقات والصلوات ثم لا يكفيه حتى يأخذ من كان ثم لا يكفيه حتى يدور على الظلمه فيستعطي منهم ويهنئهم بملبوس لا يحل وولاية لا عدل فيها والله انكم أضر على الإسلام من كل مضر .

﴿ فصل ﴾ قال المصنف وقد صار جماعة من أشياخهم يجمعون المال من الشبهات ثم ينقسمون فمنهم من يدعى الزهد مع كثرة المال وحرصه على الجمع وهذه الدعوى مضادة للحال ومنهم من يظهر الفقر مع جمعه المال وأكثر هؤلاء يضيقون على الفقراء بأخذهم الزكاة ولا يجوز لهم ذلك وقد كان أبو الحسن البسطامي شيخ رباط ابن المجبان (١) يلبس الصوف صيفاً وشتاءً وتقصدته الناس يتبركون به فمات تخلف أربعة آلاف دينار .

قال المصنف وهذا فوق القبيح وقد صح عن النبي ﷺ أن رجلاً من أهل الصفة مات تخلف دينارين فقال ﷺ كيتان .

﴿ ذكر تلبس إبليس على الصوفية في لباسهم ﴾

قال المصنف لما سمع أوائل القوم أن النبي ﷺ كان يرفع ثوبه وأنه قال لعائشة رضي الله عنها لا تخلعي ثوباً حتى ترقيعي وإن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان في ثوبه رقاع وإن أويسا القرني كان يلتقط الرقاع من المزابل فيغسلها في الفرات ثم يخيطها فيلبسها اختاروا المرقعات وقد أبعدوا في القياس فإن رسول الله ﷺ وأصحابه كانوا يؤثرون البذاذة ويعرضون عن الدنيا زهداً وكان أكثرهم يفعل هذا لأجل الفقر كما روينا عن مسلمة بن عبد الملك

(١) وفي النسخة الثانية المحليان ، وفي نسخه أخرى المحليان .



انه دخل على عمر بن العزيز وعليه قميص وسخ فقال لامرأته فاطمة اغسلي قميص أمير المؤمنين فقالت والله ماله قميص غيره . فأما إذا لم يكن هذا لفقر وقصد البذاذة فما له من معنى .

﴿ فصل ﴾ قال المصنف فأما صوفية زماننا فانهم يعمدون إلى ثوبين أو ثلاثة كل واحد منها على لون فيجعلوها خرقاً ويلفقونها فيجمع ذلك الثوب وصفين الشهرة والشهوة فان لبس مثل هذه المرفعات أشهى عند خلق كثير من الديباج وبها يشتهر صاحبها انه من الزهاد افتراهم يصيرون بصورة الرقاع كالسلف كذا قد ظنوا وان إبليس قد لبس عليهم وقال أتم صوفية لأن الصوفية كانوا يلبسون المرفعات وأتم كذلك أترام ما علموا ان التصوف معنى لاصورة وهؤلاء قد فاتهم التشبيه في الصورة والمعنى أما الصورة فان القدماء كانوا يرقعون ضرورة ولا يقصدون التحسن بالمرقع ولا يأخذون أثواباً جدداً مختلفة الألوان فيقطعون من كل ثوب قطعة ويلفقونها على أحسن التوقيع ويخيطونها ويسمونهم مرقعة وأما عمر رضى الله عنه لما قدم بيت المقدس حين سأل القسيسون والرهبان عن أمير المسلمين فعرضوا عليهم أمراء العساكر مثل أنى عبدة وخالد بن الوليد وغيرهما ، فقالوا ، ليس هذا المصور عندنا ، ألكم أمير أولاً ، فقالوا ، لنا أمير غير هؤلاء ، فقالوا هو أمير هؤلاء ، قالوا ، نعم هو عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، فقالوا ارسلوا اليه ننظره فان كان هو سلمنا اليكم من غير قتال وان لم يكن هو فلا ، فلو حاصرتمونا ما تقدرن علينا فأرسلوا المسلمين إلى عمر رضى الله عنه واعلموه بذلك فقدم عليهم وعليه ثوب مرقع سبع عشرة رقعة بينهارقة من اديم فلما رآوه الروحانية والقسوس على هذه الصفة سلموا بيت المقدس اليه من غير قتال ، فأين هذا بما يفعله جهال الصوفية في زماننا فنسأل الله العفو والعافية ، وأما المعنى فان أولئك كانوا أصحاب رياضة وزهد .

﴿ فصل ﴾ قال المصنف . ومن هؤلاء المذموين من يلبس الصوف تحت الثياب ويلوح بكمه حتى يرى لباسه ، وهذا لص ليل ، ومنهم من يلبس الثياب اللينة على جسده ثم يلبس الصوف فوقها وهذا لص نهاري مكشوف . وجاء

آخرون فأرادوا التشبه بالصوفية وصعب عليهم البذاذة وأحبوا التمتع ولم يروا الخروج من صورة التصوف لئلا يتعطل المعاش فلبسوا القوط الرفيعة واعتمدوا بالرومي الرفيع إلا أنه بغير طراز فالقميص والعامة على أحدهم بثمن خمسة أثواب من الحرير .

وقد لبس إبليس عليهم أنكم صوفية بنفيس النفس . وإنما أرادوا أن يجمعوا بين رسوم التصوف وتنعيم أهل الدنيا . ومن علاماتهم مصادقة الأمراء ومفارقة الفقراء كبراً وتعظيماً . وقد كان عيسى بن مريم صلوات الله وسلامه عليه يقول : يا بني إسرائيل : ما لكم تأتونني وعليكم ثياب الرهبان ، وقلوبكم قلوب الذئاب الضواري . إلبسوا لباس الملوك وألبنوا قلوبكم بالخشية .

وأخبرنا محمد بن أبي القاسم قال أخبرنا حمد بن أحمد الحداد قال أخبرنا أبو نعيم الحافظ ثنا أحمد بن جعفر بن معبد ثنا يحيى بن مطرف ثنا أبو ظفر ثنا جعفر بن سليمان عن مالك بن دينار ، قال . إن من الناس ناساً إذا لقوا القراء ضربوا معهم بسهم ، وإذا لقوا الجبابرة وأبناء الدنيا أخذوا معهم بسهم ، فكونوا من قراء الرحمن بارك الله فيكم .

أخبرنا محمد بن أحمد نا أبو نعيم ثنا الحسين بن محمد بن العباس الفقيه ثنا أحمد بن محمد اللالي ثنا أبو حاتم ثنا هبة ثنا حزم . قال سمعت مالك بن دينار يقول : انكم في زمان أشبه لا يبصر زمانكم إلا البصير . انكم في زمان كثير نقاحشهم قد انتفخت ألسنتهم في أفواههم فطلبوا الدنيا بعمل الآخرة فاحذروهم على أنفسكم لا يوقعوكم في شباكم .

أخبرنا محمد بن ناصر وابن عبد الباقي قال أخبرنا حمد بن أحمد نا أحمد بن عبد الله الحافظ ثنا أحمد بن جعفر بن حمدان ثنا عبد الله بن أحمد ثنا مهني الشامي ثنا ضمرة عن سعيد بن شبل قال : نظر مالك بن دينار إلى شاب ملازم للمسجد فجلس إليه . فقال له : هل لك أن أكرم بعض العشارين يجرؤون عليك شيئاً وتكون معهم ، قال : ما شئت يا أبا يحيى : قال فأخذ كفاً من تراب فجعله على رأسه .

أخبرنا محمد بن أحمد نا أحمد ثنا قارون بن عبد الكبير الخطابي ثنا

هشام بن علي السيرا في ثنا قطن بن حماد بن واقد ثنا أبي ثنا مالك بن دينار . قال : كان قتي يتفرى فكان يأتيني . فابتلى : فولى الجسر فبينما هو يصلي إذ مرّت سفينة فيها بط . فنادى بعض أعرانه : قرب لنا أخذ للعامل بطة : فأشار بيده سبحانه الله أي بطتين قال فكان أبي اذا حدث بهذا الحديث بكى وأضحك الجلساء . أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعيد بن أبي صادق نا ابن باكويه قال سمعت محمد بن خفيف يقول قلت لرويم أوصني فقال هو بذل الروح وإلا فلا تشتغل بترهات الصوفية . أخبرنا بن ناصر نا أبو عبد الله الحميدي نا أبو بكر أحمد بن محمد الأرديستاني ثنا عبد الرحمن السلمي قال سمعت أبي يقول بلغني ان رجلا قال للشبل : قد ورد جماعة من أصحابك وهم في الجامع فمضى فرأى عليهم المرقعات والقوط فأنشأ يقول :

أما الخيام فانها كخيامهم وأرى نساء الحى غير نسائها  
قال المصنف رحمه الله قلت واعلم ان هذه البهرجة في تشبيه هؤلاء بأولئك لا تخفى إلا على كل غبي في الغاية . فأما أهل الفطنة فيعلمون أنه تسميس بارد والأمر في ذلك على نحو قول الشاعر :

تشبهت حور الطباء بهم ان سكنت فيك ولا مثل سكن  
أصامت بناطق ونافر بأنس وذو خلا بذى شجن  
مشتبه أعرفه وإنما مغالطا قلت لصحبي دار من  
(فصل) قال المصنف . وإنما أكره لبس القوط المرقعات لأربعة أوجه أحدها انه ليس من لباس السلف وإنما كان السلف يرقعون ضرورة . والثاني انه يتضمن إدعاء الفقر وقد أمر الانسان ان يظهر نعمة الله عليه . والثالث انه إظهار للزهد وقد أمرنا بستره . والرابع انه تشبه هؤلاء المترحزين عن الشريعة ومن تشبهه بقوم فهو منهم .

وقد أخبرنا ابن الحسين نا بن المذهب نا أحمد بن جعفر ثنا عبد الله بن أحمد ثنى أبي ثنا أبو النصر ثنا عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان ثنا حسان بن عطية عن أبي منيب الحرسي عن ابن عمر . قال قال رسول الله ﷺ من تشبهه بقوم فهو منهم . وقد أنبأنا أبو زرعة طاهر بن محمد بن طاهر قال أخبرني أبي . قال :

لما دخلت بغداد في رحلتى الثانية قصدت الشيخ أبا محمد عبدالله بن أحمد السكرى لأقرأ عليه أحاديث - وكان من المنكرين على هذه الطائفة - فأخذت في القراءة فقال أيها الشيخ أنك لو كنت من هؤلاء الجهال الصوفية لعذرتك . أنت رجل من أهل العلم تشتغل بحديث رسول الله ﷺ وتسعى في طلبه . فقلت . أيها الشيخ وأى شيء أنكرت علىّ حتى أنظر فإن كان له أصل في الشريعة لزمته ، وإن لم يكن له أصل في الشريعة تركته فقال ما هذه الشواذك (١) التى فى مرقتك فقلت أيها الشيخ هذه أسماء بنت أبى بكر رضى الله عنهما تخبر أن رسول الله ﷺ كان له جبة مكفوفة الجيب والكمين والفرجين بالديباج وإنما وقع الانكار لأن هذه الشواذك ليست من جنس الثوب والديباج ليس من الجبة فاستدللنا بذلك على أن لهذا أصلاً فى الشرع يجوز مثله .

قال المصنف . قلت لقد أصاب السكرى فى إنكاره وقل فقه ابن طاهر فى الرد عليه فإن الجبة المكفوفة الجيب والكمين قد جرت العادة بلبسها كذلك فلا شهرة فى لبسها . فأما الشواذك فتجتمع شهرة الصورة ، وشهرة دعوى الزهد . وقد أخبرتك أنهم يقطعون الثياب الصالح ليجعلوها شواذك لا عن ضرورة يقصدون الشهرة لحسن ذلك والشهرة بالزهد ولهذا وقعت الكراهية . وقد كررها جماعة من مشايخهم كما بينا .

أخبرنا أبو بكر بن حبيب العامرى نا أبو سعد بن أبى صادق ثنا أبو عبدالله بن باكويه قال سمعت الحسين بن أحمد الفارسى يقول سمعت الحسين بن هند يقول سمعت جعفر الحذاء يقول : لما فقد القوم الفوائد من القلوب اشتغلوا بالطواهر وتزيننها يعنى بذلك - أصحاب المصبغات والقوط - أخبرنا ابن حبيب نا ابن أبى صادق ثنا بن باكويه أخبرنا أبو يعقوب الخراط . قال سمعت الثورى يقول : كانت المرقعات غطاء على الدر فصارت جيفاً على مزابل قال ابن باكويه : وأخبرنى أبو الحسن الحنظلى . قال نظر محمد بن محمد ابن على السكتانى إلى أصحاب المرقعات فقال : إخوانى ان كان لباسكم موافقاً لسرايركم لقد أحببتكم أن يطلع الناس عليها ، وإن كانت مخالفة لسرايركم فقد هلكتم ورب الكعبة . أخبرنا محمد بن ناصر أنبأنا أبو بكر بن خلف ثنا

(١) نوع من الشريط معمول من الحرير المصبوع .

محمد بن الحسين السلمي . قال سمعت نصر بن أبي نصر يقول : قال أبو عبد الله محمد بن عبد الخالق الدينوري لبعض أصحابه . لا يعجبنيك ما ترى من هذه اللبسة الظاهرة عليهم ، فما زينوا الظواهر إلا بعد أن خربوا البواطن . وقال ابن عقيل . دخلت يوماً الحمام فرأيت على بعض أوتاد السلخ جبة مشوزكة مرقعة بقوط . فقلت للحمامي . أرى سلخ الحية . فمن داخل . فذكر لي بعض من يتصفف للبلاء حوشاً للأموال .

﴿ فصل ﴾ قال المصنف : وفي الصوفية من يرقع المرقعة حتى تصير كشيفة خارجة عن الحد أخبرنا أبو منصور القزاز قال أخبرنا أحمد بن علي بن ثابت نا القاضي أبو محمد الحسن بن رامين الأسد آبادي نا أبو محمد عبد الله بن محمد الشيرازي نا جعفر الخالدي ثنا بن خباب أبو الحسين صاحب ابن الكريني قال أوصى لي ابن الكريني بمرقعته فوزنت فردة كم من أكامها فاذا فيه أحد عشر رطلا ، قال جعفر ، وكانت المرقعات تسمى في ذلك الوقت الكيل (١) .

﴿ فصل ﴾ وقد قررنا أن هذه المرقعة لا تلبس إلا من يد شيخ . وجعلوا لها إسناداً متصلاً كله كذب ومحال وقد ذكر محمد بن طاهر في كتابه فقال باب السنة في لبس الخرقة من يد الشيخ فجعل هذا من السنة واحتج بحديث أم خالد ان النبي ﷺ أتى بثياب فيها خميسة (٢) سوداء فقال من ترون أكسو هذه . فسكت القوم : فقال رسول الله ﷺ ائتوني بأمر خالد ، قالت فأتني فألبسنيها بيده . وقال . أبلي واخلق .

قال المصنف وإنما ألبسها رسول الله ﷺ لكونها صبية . وكان أبوها خالد بن سعيد بن العاص . وأمها همينة بنت خلف . قد هاجروا إلى أرض الحبشة فولدت لها هناك أم خالد واسمها أمة ثم قدموا فأكرمها رسول الله ﷺ لصغر سنها وكما اتفق فلا يصير هذا سنة . وما كان من عادة رسول الله ﷺ إلباس الناس . ولا فعل هذا أحد من أصحابه ولا تابعيهم .

ثم ليس من السنة عند الصوفية أن يلبس الصغير دون الكبير ولا أن تكون الخرقة سوداء بل مرقعة أو فوطة فهلا جعلوا السنة لبس الخرق السود كما جاء في حديث أم خالد ، وذكر محمد بن طاهر في كتابه فقال : باب السنة (١) في النسخة الثانية - الكبل - بالياء الموحدة (٢) كذا في النسختين .



فما شرط الشيخ على المريد في لبس المرقعة . واحتج بحديث عبادة ، بايعنا رسول الله ﷺ على السمع والطاعة في العسر واليسر ، قال المصنف فانظر إلى هذا الفقه الدقيق ، وأين اشتراط الشيخ على المريد من اشتراط رسول الله ﷺ الواجب الطاعة على البيعة الاسلامية اللازمة .

﴿ فصل وأما لبسهم المصبغات . فانها ان كانت زرقاء فقد فاتهم فضيلة البياض ، وان كانت فوطا فهو ثوب شهرة وشهرته أكثر من شهرة الأزرق وان كانت مرقعة فهي أكثر شهرة . وقد أمر الشرع بالثياب البيض ونهى عن لباس الشهرة . فأما أمره بالثياب البيض فأخبرنا هبة الله بن محمد نا الحسن ابن علي التميمي نا احمد بن جعفر ثنا عبدالله بن احمد بن حنبل ثنى أبي ثناء على ابن عاصم نا عبدالله بن عثمان بن حشيم عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضى الله عنهما ، قال قال رسول الله ﷺ لبسوا من ثيابكم البيض فانها من خير ثيابكم وكفنوا فيها موتاكم . قال عبدالله ، وحدثني أبي ثناء يحيى بن سعيد عن سفیان ثنى حبيب بن أبي ثابت عن ميمون بن أبي شبيب عن سمرة بن جندب عن النبي ﷺ . قال . لبسوا الثياب البيض فانها أطهر وأطيب . وكفنوا فيها موتاكم . قال الترمذی . هذان حديثان صحيحان ، وفي الباب عن ابن عمر ، قال ، وهذا الذي يستحبه أهل العلم ، وقال احمد بن حنبل واسحاق ، أحب الثياب إلینا أن نكفن فيها البياض ، وقد ذكر محمد بن طاهر في كتابه فقال ، باب السنة في لبسهم المصبغات ، واحتج بأن النبي صلوات الله عليه وسلامه ، لبس حلة حمراء ، وانه دخل يوم الفتح وعليه عمامة سوداء .

قال المصنف : قلت ولا ينكر ان رسول الله ﷺ لبس هذا ولا ان لبسه غير جائز ، وقد روى انه كان يعجبه الخبرة ، وإنما المستنون الذي يأمر به ويدأوم عليه وقد كانوا يلبسون الأسود والأحمر ، فأما الفوط والمرقع فانه لبس شهرة .

﴿ فصل ﴾ وأما النهى عن لباس الشهرة وكراهته . فأخبر أبو منصور ابن خيرون أنبأنا أبو بكر الخطيب نا ابن زرقويه ثنا جعفر بن محمد الخلدی ثنا محمد بن عبدالله أبو جعفر الحضرمی ثنا روح بن عبد المؤمن ثنا وكيع بن محرز الشامی ثنا عثمان بن جهم عن زر بن حبیش عن أبي ذر . عن النبي ﷺ انه قال من لبس ثوب شهرة أعرض الله عنه حتى يضعه . أخبرنا عبد الحق

ابن عبد الخالق قال أنبأنا المبارك ابن عبد الجبار نا أبو الفرج الحسين بن  
 علي المناجيري وأنبأنا هبة الله بن محمد أنبأنا الحسين بن علي التميمي قال أخبرنا  
 أبو حفص بن شاهين ثنا خزيمة بن سليمان بن حيدرة ثنا محمد بن الهيثم ثنا أحمد  
 ابن أبي شعيب الحراني ثنا مجاهد بن يزيد عن أبي نعيم عن عبد الرحمن بن حرملة  
 عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة وزيد بن ثابت رضي الله عنهما عن النبي  
 ﷺ . أنه نهى عن الشهرين فليل يارسول الله وما الشهران قال؟ رقة الثياب  
 وغلظها. ولينها وخشوتها، وطولها وقصرها ولكن سداد بين ذلك واقتصاد.  
 أخبرنا محمد بن ناصر نا محمد بن علي بن ميمون نا عبد الوهاب بن محمد الغندجاني نا  
 أبو بكر بن عبدان نا محمد بن سهل ثنا محمد بن اسماعيل البخاري . قال . قال  
 موسى بن حماد بن سلمة عن ليث عن مهاجر عن ابن عمر قال من لبس ثوباً  
 مشهوراً أذله الله يوم القيامة . قال المصنف . وقد روى لنا مرفوعاً قال أخبرنا  
 ابن الحصين نا ابن المذهب نا أحمد بن جعفر ثنا عبد الله بن أحمد ثنا أبي ثنا  
 حجاج ثنا شريك عن عثمان بن أبي راشد عن مهاجر الشامي عن ابن عمر . قال  
 قال رسول الله ﷺ . من لبس ثوب شهرة ألبسه الله ثوب المذلة يوم  
 القيامة . أخبرنا محمد بن ناصر نا المبارك بن عبد الجبار وعبد القادر بن  
 محمد بن يوسف قال أخبرنا أبو اسحاق البرمكي نا أبو بكر بن نجيب ثنا أبو  
 جعفر بن ذريح ثنا هناد ثنا أبو معاوية عن ليث عن مهاجر بن أبي الحسن عن  
 ابن عمر رضي الله عنه قال . من لبس ثوب شهرة من الثياب ألبسه الله ثوب  
 ذلة . وعن ليث عن شهر عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال من ركب مشهوراً  
 من الدواب أعرض الله عنه ما دام عليه وإن كان كريماً .

قال المصنف . وقد روينا أن ابن عمر رضي الله عنهما رأى على ولده ثوباً  
 قبيحاً دوناً فقال لا تلبس هذا . فإن هذا ثوب شهرة . أخبرنا اسماعيل بن  
 أحمد نا اسماعيل بن مسعدة نا حمزة بن يوسف نا أبو أحمد بن عدي ثنا أحمد بن  
 محمد بن الهيثم الدورى ثنا محمد بن علي بن الحسن بن شقيق قال حدثنا محمد بن  
 مزاحم ثنا بكير بن معروف عن مقاتل بن بريدة عن أبيه بريدة قال شهدت

مع رسول الله ﷺ فتح خير وكنت فيمن صعد الثلبة فقاتلت حتى رأى مكانى وأنت وعليّ ثوب أحمر . فما علمت انى ركبت فى الاسلام ذنباً أعظم منه للشهرة وقال سفيان الثورى . كانوا يكرهون الشهرتين الثياب الجياد التى يشتهر بها ويرفع الناس اليه فيها أبصارهم والثياب الرديئة التى يحتقر فيها ويستبدل . وقال معمر . عانتب أيوب على طول قميصه . فقال . إن الشهرة فيما مضى كانت فى طوله وهى اليوم فى تشميره .

﴿ فصل ﴾ قال المصنف ومن الصوفية من يلبس الصوف ويحتج بأن النبى ﷺ لبس الصوف . وبما روى فى فضيلة لبس الصوف ، فأما لبس رسول الله ﷺ الصوف فقد كان يلبسه فى بعض الأوقات لم يكن لبسه شهرة عند العرب . وأما ما يروى فى فضل لبسه فمن الموضوعات التى لا يثبت منها شيء . ولا يخلو لبس الصوف من أحد أمرين : اما أن يكون متعوداً لبس الصوف وما يجانسه من غليظ الثياب فلا يكره ذلك له لأنه لا يشهر به . واما أن يكون مترفاً لم يتعوده فلا ينبغي له لبسه من وجهين . أحدهما أنه يحمل بذلك على نفسه ما لا تطيق ولا يجوز له ذلك والثانى أنه يجمع بلبسه بين الشهرة وإظهار الزهد . وقد أخبرنا حمد بن منصور الهمداني نا أبو على أحمد بن سعد بن على العجلي نا أبو ثابت هجير بن منصور بن على الصوفى إجازة ثنا أبو محمد جعفر ابن محمد بن الحسن بن اسماعيل الأبهري ثنا روزبه ثنا محمد بن اسماعيل بن محمد الطائى ثنا بكر بن سهل الديلمى ثنا محمد بن عبد الله بن سليمان ثنا داود ثنا عباد بن العوام عن عباد بن كثير عن أنس قال قال رسول الله ﷺ من لبس الصوف ليعرفه الناس كان حقاً على الله عز وجل أن يكسوه ثوباً من جرب حتى تساقط عروقه . أنبأنا زاهر بن طاهر قال أنبأنا أبو عثمان الصابونى وأبو بكر الصيغى قالاً أخبرنا أبو عبد الله محمد بن عبد الله الحاكم ثنا أبو اسحاق ابراهيم بن محمد بن يحيى ثنا العباس بن منصور ثنا سهل بن عمار ثنا نوح بن عبد الرحمن الصيرفى ثنا محمد بن عبيد الهمداني ثنا عباد بن منصور عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما . قال قال رسول الله ﷺ ان الأرض لتعج إلى ربها من الذين يلبسون الصوف رياء .

أخبرنا محمد بن ناصر نا جعفر بن أحمد نا الحسن بن علي التيمي ثنا أحمد بن جعفر ثنا عبد الله بن أحمد ثنى أبي ثناء عبد الصمد ثنا خالد بن شاذب قال شهدت الحسن وأتاه فرقد فأخذ الحسن بكسائه فذه إليه وقال يافر يقديا ابن أم فر يقدي . ان البر ليس في هذا الكساء وانما البر ما وقر في الصدر وصدقه العمل . أنبأنا محمد بن عبد الباقي نا أبو محمد الجوهري نا أبو عمر بن حياة نا أحمد بن معروف ثنا الحسين بن الفهم ثنا محمد بن سعد قال حدثنا عمرو بن عاصم ثنا يزيد بن عوانة ثنى أبو شداد المجاشعي . قال : سمعت الحسن - وذكر عنده الذين يلبسون الصوف - فقال . ما لهم تعاقدوا ثلاثاً أكنوا الكبر في قلوبهم ، وأظهروا التواضع في لباسهم . والله لأحدهم أشد عجباً بكسائه من صاحب المطرف بمطرفه . أنبأنا ابن الحسين أنبأنا أبو علي التيمي نا أبو حفص بن شاهين ثنا محمد بن سعيد بن يحيى البرزوري ثنا عبد الله بن أيوب النخعي قال حدثنا عبد المجيد يعني ابن أبي رواد عن ابن طهمان يعني إبراهيم عن أبي مالك الكوفي عن الحسن أنه جاءه رجل ممن يلبس الصوف وعليه جبة صوف وعمامة صوف ورداء صوف فجلس فوضع بصره في الأرض فجعل لا يرفع رأسه وكان الحسن خال فيه العجب . فقال الحسن ها إن قوماً جعلوا كبرهم في صدورهم شنعوا والله دينهم بهذا الصوف . ثم قال إن رسول الله ﷺ كان يتعوذ من زى المنافقين . قالوا يا أبا سعيد وما زى المنافقين قال خشوع اللباس بغير خشوع القلب . قال ابن عقيل هذا كلام رجل قد عرف الناس ولم يغره اللباس . ولقد رأيت الواحد من هؤلاء يلبس الجبة الصوف . فاذا قال له القائل . يا أبا فلان . ظهر منه ومن أوباشه الإنكار فعلم أن الصوف قد عمل عند هؤلاء ما لا يعمله الديباج عند الأوباش . أخبرنا محمد بن عبد الباقي بن أحمد نا حمد بن أحمد الحداد نا أبو نعيم الحافظ ثنا أبو حامد بن جبلة ثنا محمد بن اسحاق ثنا اسماعيل بن أبي الحارث ثنا هارون بن معروف عن ضمرة قال سمعت رجلاً يقول قدّم حماد بن أبي سليمان البصرة فجاءه فرقد السنجي وعليه ثوب صوف فقال له حماد . ضع عنك نصرانيتك هذه . فلقد رأيتنا ننظر إبراهيم يعني النخعي فيخرج علينا وعليه معصفرة . أخبرنا محمد بن أبي القاسم نا محمد بن أحمد نا أبو نعيم

الحافظ ثنا عبد الله بن محمد ثنا ابراهيم بن شريك الأسدي ثنا شهاب بن عباد ثنا حماد عن خالد الحذاء ان أبا قلابة قال . إياكم وأصحاب الأكسية . أخبرنا محمد ابن ناصر وعمر بن طاهر قالانا محمد بن الحسن الباقلاوي نا القاضي أبو العلاء الواسطي ثنا أبو نصر احمد بن محمد السازكي نا أبو الخير احمد بن حمد البرازي ثنا محمد بن اسماعيل البخاري ثنا علي بن حجر ثنا صالح بن عمر الواسطي عن أبي خالد قال . جاء عبد الكريم أبو أمية إلى أبي العالية وعليه ثياب صوف . فقال له أبو العالية . إنما هذه ثياب الرهبان ان كان المسلمون اذا تزاوروا تجملوا . أخبرنا محمد بن أبي القاسم نا محمد بن احمد نا احمد بن عبد الله الأصبهاني ثنا أبو محمد بن حبان ثنا احمد بن الحسين الحذاء ثنا احمد بن ابراهيم الدورقي ثنا العيص بن اسحاق : قال سمعت الفضيل يقول : تزينت لهم بالصوف فلم ترمهم يرفعون بك رأساً ، تزينت لهم بالقرآن فلم ترمهم يرفعون بك رأساً ، تزينت لهم بشيء يعد شيء كل ذلك إنما هو لحب الدنيا . أنبأنا بن الحصين . قال نا أبو علي بن المذهب قال أخبرنا أبو حفص بن شاهين قال ثنا اسماعيل بن علي قال ثنا الحسن بن علي بن شبيب قال ثنا احمد بن أبي الحواري . قال قال أبو سليمان : يلبس أحدهم عباءة بثلاثة دراهم ونصف . وشهوته في قلبه بخمسة دراهم . أما يستحي أن يجاوز شهوته لباسه . ولو ستر زهده بثوبين أبيضين من أبصار الناس كان أسلم له قال احمد بن أبي الحواري قال لي سليمان ابن أبي سليمان - وكان يعدل بأبيه . أي شيء أرادوا بلباس الصوف . قلت . التواضع . قال : لا يتكبر أحدهم الا اذا لبس الصوف . أخبرنا المبارك بن احمد الانصاري نا عبد الله بن احمد السمرقندي ثنا أبو بكر الخطيب نا الحسن بن الحسين العالي (١) نا أبو سعيد احمد بن محمد بن ربيع ثنا روح بن عبد المجيب ثنا احمد بن عمر بن يونس قال أبصر الثوري رجلاً صوفياً فقال له الثوري هذا بدعة . أخبرنا محمد بن عبد الباقي نا حمد بن احمد نا أبو نعيم الحافظ ثنا عبد المنعم بن عمر ثنا احمد بن محمد بن زياد . قال سمعت أبا داود يقول . قال سفيان الثوري لرجل عليه صوف لباسك هذا بدعة .



أنبأنا زاهر بن طاهر . أنبأنا أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي نا أبو عبد الله محمد ابن عبد الله الحاكم قال أخبرني محمد بن عمر ثنا محمد بن المنذر قال سمعت أحمد بن شداد يقول سمعت الحسن بن الربيع يقول سمعت عبد الله بن المبارك يقول لرجل رأى عليه صوفا مشهورا - أكره هذا أكره هذا . أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعد بن أبي صادق نا ابن با كويه نا عبد الواحد بن بكر ثنا علي بن أبي عثمان بن زهير ثنا عثمان بن أحمد ثنا الحسن بن عمرو . قال سمعت بشر بن الحارث يقول : دخل على الموصلي على المعافى - وعليه جبة صوف - فقال له : ماهذه الشهرة يا أبا الحسن . فقال يا أبا مسعود أخرج أنا وأنت . فانظر أينما أشهر . فقال له المعافى : ليس شهرة البدن كشهرة اللباس . أخبرنا اسماعيل بن أبي بكر المقرئ نا طاهر بن أحمد نا علي بن محمد بن بشر نا عثمان ابن أحمد الدقاق ثنا الحسن بن عمرو قال سمعت بشر بن الحارث يقول : دخل بديل على أيوب السختياني وقد مد على فراشه سبينة « ١ » حمراء تدفع التراب فقال بدليل : ماهذا . فقال أيوب : هذا خير من الصوف الذي عليك . أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعد بن أبي صادق قال أخبرنا أبو عبد الله بن با كويه ثنا علان بن أحمد ثنا حبيب بن الحسن ثنا الفضل بن أحمد ثنا محمد بن يسار . قال سمعت بشر بن الحارث - وسئل عن لبس الصوف . فشق عليه وتبين الكراهة في وجهه ثم قال : لبس الخنز والمعصفر أحب إلى من لبس الصوف في الأمصار . أخبرنا يحيى بن ثابت بن بNDAR قال أخبرنا أبي نا الحسين بن علي الطنائجري نا أحمد بن منصور البرسري نا محمد بن مخلد ثنا أحمد بن منصور ثنى يزيد السقما رفيق محمد بن ادريس الانباري . قال . رأيت فتى عليه مسوح قال فقلت له من لبس هذا من العلماء . من فعل هذا من العلماء ، قال قد رأيت بشر بن الحارث فلم ينكر علي . قال يزيد فذهبت إلى بشر . فقلت له يا أبا نصر رأيت فلانا عليه جبة مسوح فأنكرت عليه فقال : قدر آني أبو نصر فلم ينكر علي . قال : فقال لي بشر - لم تستشرني يا أبا خالد . لو قلت له . لقال لي . لبس فلان ، ولبس فلان . أخبرنا أحمد بن منصور الحمداني نا أبو علي أحمد بن

سعد بن علي العجلي نا أبو ثابت هجير بن منصور بن علي الصوفي إجازة نا أبو محمد جعفر بن محمد بن الحسين بن اسماعيل الصوفي ثنا ابن روزه ثنا عبد الله ابن أحمد بن نصر القنطري ثنا ابراهيم بن محمد الإمام ثنا هشام بن خالد ، قال سمعت أبا سليمان الداراني يقول لرجل لبس الصوف ، إنك قد أظهرت آلة الزاهدين ، فإذا أورتك هذا الصوف ، فسكت الرجل ، فقال له : يكون ظاهرك قطنياً وباطنك صوفياً . أخبرنا يحيى بن علي المدبر نا أبو بكر محمد ابن علي الحياطينا الحسن بن الحسين بن حنكان سمعت أبا محمد الحسن بن عثمان ابن عبدربه البزار يقول : سمعت أبا بكر بن الزيات البغدادى يقول سمعت ابن سيرويه يقول : دخل أبو محمد بن أخى معروف الكرخى على ابى الحسن ابن بشار وعليه جبة صوف فقال له أبو الحسن : يا أبا محمد صوفت قلبك أو جسمك ، صوف قلبك واللبس القوهى على القوهى (١) . أخبرنا عبد الوهاب ابن المبارك الحافظ نا جعفر بن أحمد بن السواح نا عبد العزيز بن حسن الضراب قال : حدثنا أبى ثنا أحمد بن مروان ثنا أبو بكر بن أبى الدنيا ثنا أحمد بن سعيد قال : سمعت النضر بن شميل يقول : قلت لبعض الصوفية ، تبيع جبتك الصوف ، فقال : إذا باع الصياد شبكته بأى شيء يصطاد .

قال أبو جعفر بن جرير الطبرى : ولقد أخطأ من آثر لباس الشعر والصوف على لباس القطن والكتان ، مع وجود السبيل إليه من حله ، ومن أكل البقول والغدس واختاره على خبز البر ، ومن ترك أكل اللحم خوفاً من عارض شهوة النساء (فصل) قال المصنف : وقد كان السلف يلبسون الثياب المتوسطة لا المرتفعة ولا الدون . ويتخيرون أجودها للجمعة والعيد ولقاء الإخوان ولم يكن غير الأجود عندهم قبيحاً ، وقد أخرج مسلم فى صحيحه من حديث عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، أنه رأى حلة سيراى تباع عند باب المسجد ، فقال لرسول الله ﷺ لو اشتريتها ليوم الجمعة وللوفود إذا قدموا عليك ، فقال رسول الله ﷺ إنما يلبس هذه من لا خلاق له فى الآخرة فما أنكر عليه ذكر التجميل بها ، وإنما أنكر عليه لكونها حريراً .

قال المصنف رحمه الله : وقد ذكرنا عن أبى العالية أنه قال : كان المسلمون

إذ تزاوروا تجملوا . أخبرنا أبو بكر بن عبد الباقي أنبأنا الحسن بن علي الجوهري نا أبو عمر بن حياة نا أحمد بن معروف نا الحسين بن الفهم ثنا محمد بن سعد نا اسماعيل بن إبراهيم الأسدي عن ابن عون عن محمد قال : كان المهاجرون والأَنْصار يلبسون لباساً مرتفعاً ، وقد اشترى تميم الداري حلة بألف ، ولكنه كان يصلي بها . قال ابن سعد وأخبرنا عفان ثنا حماد بن زيد ثنا أيوب عن محمد بن سيرين أن تميم الداري اشترى حلة بألف درهم وكان يقوم فيها بالليل إلى صلاته . قال وحدثنا عفان قال حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت ، أن تميم الداري كانت له حلة قد ابتاعها بألف كان يلبسها الليلة التي ترجى فيها ليلة القدر . وأخبرنا الفضل بن دكين ثنا همام عن قتادة أن ابن سيرين أخبره أن تميم الداري اشترى رداء بألف فكان يصلي بأصحابه فيه .

قال المصنف رحمه الله قلت : وقد كان ابن مسعود من أجود الناس ثوباً وأطيبهم ريحاً ، وكان الحسن البصري يلبس الثياب الجياد ، قال كلثوم بن جوشن خرج الحسن وعليه جبة يمنية ورداء يعني فنظر إليه فرقد ، فقال : يا أستاذ لا ينبغي لمثلك أن يكون هكذا ، فقال الحسن : يا ابن أم فرقد أما علمت أن أكثر أصحاب النار أصحاب الأكسية وكان مالك بن أنس يلبس الثياب العدنية الجياد وكان ثوب أحمد بن حنبل يشترى بنحو الدينار وقد كانوا يؤثرون البذاذة إلى حد وربما لبسوا خلقان الثياب في بيوتهم فإذا خرجوا تجملوا ولبسوا مالا يشتهرون به من الدون ولا من الأعلى . أخبرنا أحمد بن منصور الحمداني نا أبو علي أحمد بن سعد على العجلي ثنا أبو ثابت هجير بن منصور بن علي الصوفي إجازة نا أبو محمد جعفر ابن محمد بن الحسين الصوفي ثنا ابن روزبه ثنا أبو سليمان محمد بن الحسين بن علي بن إبراهيم الحراني ثنا محمد بن الحسن بن قتيبة ثنا محمد بن خلف ثنا عيسى بن حازم ، قال : كان لباس إبراهيم بن أدهم كتنا قطناً فروة لم أر عليه ثياب صوف ولا ثياب شهرة . أخبرنا محمد بن أبي القاسم نا حمد بن أحمد نا أبو نعيم أحمد بن عبد الله قال : سمعت محمد بن إبراهيم يقول سمعت محمد بن ريان يقول : رأى علي ذوالنون خفاً أحمر فقال انزع هذا يا بني فإنه شهرة ما لبسه رسول الله ﷺ إنما لبس النبي ﷺ خفين أسودين ساذجين . أخبرنا محمد بن ناصر نا محمد بن علي بن ميمون نا عبد الكريم بن

محمد المحاملى نا على بن عمر الدار قطنى نا أبو الحسن أحمد بن محمد بن سالم نا أبو سعيد عبد الله بن شبيب المدنى ثنى الزبير عن أبي عروة الأنصارى عن فليح بن سليمان عن الربيع بن يونس قال قال أبو جعفر المنصور : العرى الفادح خير من الزى الفاضح .

﴿فصل﴾ قال المصنف : واعلم أن اللباس الذى يزرى بصاحبه يتضمن إظهار الزهد، وإظهار الفقر وكأنه لسان شكوى من الله عز وجل ويوجب احتقار اللابس وكل ذلك مكروه ومنهى عنه . أخبرنا محمد بن ناصر نا على بن الحصين ابن أيوب نا أبو على بن شاذان ثنا أبو بكر بن سليمان النجاد ثنا أبو بكر ابن عبد الله ابن محمد القرشى ثنا عبد الله بن عمر القواريرى ثنا هشام بن عبد الملك ثنا شعبة عن ابن اسحاق عن الأحوص عن أبيه ، قال : أتيت رسول الله ﷺ وأنا قشف الهيئة ، فقال : هل لك مال ، قلت : نعم قال من أى المال ، قلت : من كل المال قد آتاني الله عز وجل من الإبل والحيل والرقيق والغنم ، قال : فإذا آتاك الله عز وجل مالا فليز عليك . أخبرنا ابن الحصين نا ابن المذهب نا أحمد بن جعفر ثنا عبد الله بن أحمد ثنى أي ثنامسكين بن بكير ثنى الأوزاعى عن حسان بن عطية عن محمد بن المنكدر عن جابر ، قال : أنانا رسول الله ﷺ زائراً فى منزلى فرأى رجلاً شعثاً ، فقال : أما كان يحد هذا ما يسكن به رأسه ، ورأى رجلاً عليه ثياب وسخة ، فقال : أما كان يحد هذا ما يغسل به ثيابه . أخبرنا عبد الوهاب بن المبارك ومحمد بن ناصر قالانا أبو الحسين بن عبد الجبار نا أبو محمد الحسن بن على الجوهري وأبو القاسم على بن المحسن التنوخى قالانا أبو عمر محمد بن العباس بن حياطة ثنا أبو بكر بن الأنبارى ثنى أبي ثنا أبو عكرمة الضبي ثنا مسعود بن بشر عن أبي عبيدة معمر بن المثنى ، قال : مضى على بن أبي طالب إلى الربيع بن زياد يعود . فقال له : يا أمير المؤمنين أشكو إليك عاصماً أخى ، قال : ماشأته ، قال : ترك الملاذ ولبس العباءة فغم أهله ، وأحزن ولده ، فقال : على عاصماً ، فلما حضر بش فى وجهه

وقال : أترى الله أحل لك الدنيا وهو يكره أخذك منها ، انت والله أهون على الله من ذلك . فوالله لا بتذالك نعم الله بالفعال ! أحب إليه من ابتذالك بالمقال ، فقال : يا أمير المؤمنين إني أراك تؤثر لبس الخشن وأكل الشعير فتتنفس الصعداء . ثم قال ويحك يا عاصم ، ان الله افترض على أئمة العدل أن يقدروا أنفسهم بالعوام لئلا يتبيع بالفقير فقره . قال أبو بكر الأنباري : المعنى لئلا يزيد ويغلو ، يقال - تبئغ به الدم - إذا زاد وجاوز الحد .

(فصل) قال المصنف : فان قال قائل تجويد اللباس هوى للنفس . وقد أمرنا بمعاهدتها . وتزين للخلق وقد أمرنا أن تكون أفعالنا لله لا للخلق . فالجواب : انه ليس كل ما تهواه النفس يذم ولا كل التزين للناس يكره . وإنما ينهى عن ذلك إذا كان الشرع قد نهى عنه . أو كان على وجه الرياء في باب الدين فان الإنسان يجب أن يرى جميلا وذلك حظ النفس ولا يلام فيه ولهذا يسرح شعره ، وينظر في المرأة ، ويسوى عمامته ، ويلبس بطانة الثوب الخشن إلى داخل . وظهارته الحسنة إلى خارج . وليس في شيء من هذا ما يكره ولا يذم . أخبرنا المبارك بن علي الصيرفي نا علي بن محمد بن العلاف نا عبد الملك بن محمد بن بشران نا أحمد بن ابراهيم السكندی نا محمد بن جعفر الخرائطي ثنا بنان بن سليمان ثنا عبد الرحمن بن هانئ عن العلاء بن كثير عن مكحول عن عائشة قالت : كان نفر من أصحاب رسول الله ﷺ ينتظرونه على الباب فخرج يريدهم ، وفي الدار ركوة فيها ماء . فجعل ينظر في الماء ويسوى شعره ولحيته ، فقلت يا رسول الله وأنت تفعل هذا ! قال نعم . إذا خرج الرجل إلى إخوانه فليهيء من نفسه فان الله جميل يحب الجمال . أخبرنا محمد ابن ناصر أنبأنا عبد المحسن بن محمد بن علي ثنا مسعود بن ناصر بن أبي زيد نا أبو إسحاق إبراهيم بن محمد بن أحمد نا أبو القاسم عبد الله بن احمد الفقيه نا الحسن بن سفيان ثنا عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله العزمي عن أبيه عن أم كلثوم عن عائشة قالت : خرج رسول الله ﷺ فمر بركوة لنا فيها ماء فنظر إلى ظله فيها . ثم سوى لحيته ورأسه ثم مضى فلما رجع قلت يا رسول الله تفعل هذا ؟ قال : وأى شيء فعلت ؟ نظرت في ظل الماء فهيأت من

الحقيق ورأسى . إنه لا بأس أن يفعله الرجل المسلم إذا خرج إلى إخوانه أن يهيء من نفسه .

قال المصنف رحمه الله : فان قيل ، فما وجه ما رويت عن سري السقطي أنه قال : لو أحسست بإنسان يدخل على فقلت كذا بلحيتي - وأمر يده على لحيته كأنه يريد أن يسويها من أجل دخول الداخل عليه - لحشيت أن يعذبني الله على ذلك بالنار . فالجواب : ان هذا محمول منه على أنه كان يقصد بذلك الرياء في باب الدين من إظهار التخشع وغيره . فأما إذا قصد تحسين صورته لئلا يرى منه ما لا يستحسن فان ذلك غير مذموم . فمن اعتقده مذموماً فما عرف الرياء ولا فهم المذموم . أخبرنا سعد الخير بن محمد الأنصاري نا على بن عبد الله بن محمد النيسابوري نا أبو الحسين عبد الغافر ابن محمد الفارسي نا محمد بن عيسى بن عمرو بن ثنا إبراهيم بن محمد بن سفيان ثنا مسلم بن الحجاج ثنا محمد بن المثنى ثنى يحيى بن حماد قال . أخبرنا شعبة عن أبان بن تغلب عن فضيل الفقيمي عن إبراهيم النخعي عن علقمة عن ابن مسعود عن النبي ﷺ قال : لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر . فقال رجل : إن أحدنا يحب أن يكون ثوبه حسناً ونعله حسنة قال : إن الله جميل يحب الجمال ، الكبر بطر الحق وغمط الناس . انفرد به مسلم ومعناه الكبر كبر من بطر الحق . وغمط بمعنى ازدري واحتقر .

﴿فصل﴾ وقال المصنف رحمه الله : وقد كان في الصوفية من يلبس الثياب المرتفعة . أخبرنا محمد بن ناصر نا أبو طاهر محمد بن أحمد بن أبي الصقر نا على بن الحسن بن جحاف ، قال أبو عبد الله أحمد بن عطاء ، كان أبو العباس بن عطاء يلبس المرتفع من البرز كالديق ، ويسبح بسبح اللؤلؤ ويؤثر ما طال من الثياب .

قال المصنف رحمه الله : قلت وهذا في الشهرة كالمرقعات وإنما ينبغي أن تكون ثياب أهل الخير وسطاً ، فانظر إلى الشيطان كيف يتلاعب بهؤلاء بين طرفي نقيض .

﴿فصل﴾ قال المصنف رحمه الله : وقد كان في الصوفية من إذا لبس ثوباً



حرق بعضه . وربما أفسد الثوب الرفيع الفسدر . أخبرنا أبو منصور عبد الرحمن بن محمد القزاز نا أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت نا الحسن بن غالب المقرئ قال : سمعت عيسى بن علي الوزير يقول ، كان ابن مجاهد يوماً عند أبي ، فقيل له الشبلي ، فقال ، يدخل ، فقال ابن مجاهد ، سأسكته الساعة بين يديك ، وكان من عادة الشبلي إذا لبس شيئاً حرق فيه موضعاً ، فلما جلس ، قال له ابن مجاهد ، يا أبا بكر أين في العلم فساد ما ينتفع به فقال له الشبلي أين في العلم « فطفق مسحاً بالسوق والأعناق » قال فسكت ابن مجاهد فقال له أبي أردت أن تسكته فأسكتك ، ثم قال له قد أجمع الناس إنك مقرئ الوقت فأين في القرآن إن الحبيب لا يعذب حبيبه ، قال فسكت ابن مجاهد ، فقال له أبي : قل يا أبا بكر فقال قوله تعالى « وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه » قل فلم يعذبكم بذنوبكم » فقال ابن مجاهد ، كأني ماسمعتها قط .

قال المصنف رحمه الله قلت ، هذه الحكاية أنامرتاب بصحتها لأن الحسن ابن غالب كان لا يوثق به . أخبرنا القزاز نا أبو بكر الخطيب ، قال : ادعى الحسن ابن غالب أشياء تبين لنا فيها كذبه واختلاقه ، فان كانت صحيحة فقد أبانت عن قلة فهم الشبلي حين احتج بهذه الآية . وقلة فهم ابن مجاهد حين سكت عن جوابه وذلك أن قوله « فطفق مسحاً بالسوق والأعناق » لأنه لا يجوز أن ينسب إلى نبي معصوم أنه فعل الفساد . والمفسرون قد اختلفوا في معنى الآية ، فمنهم من قال مسح على أعناقها وسوقها ، وقال : أنت في سبيل الله ، فهذا إصلاح ، ومنهم من قال : عقرها ، وذبح الخيل وأكل لحما جائز فما فعل شيئاً فيه جناح ، فأما إفساد ثوب صحيح لا لغرض صحيح فانه لا يجوز ومن الجائز أن يكون في شريعة سليمان جواز ما فعل ولا يكون في شرعنا .

أخبرنا محمد بن ناصر الحافظ أنبأنا محمد بن أحمد بن أبي الصقر ثنا علي بن الحسن بن جحاف الدمشقي ، قال أبو عبد الله أحمد بن عطاء كان مذهب أبي علي الروزباري تحريق أكمامه وتفتيق قبصه ، قال فكان يخرق الثوب المشتمن فيرتدى بنصفه ويأترز بنصفه حتى أنه دخل الحمام يوماً وعليه ثوب ولم يكن مع أصحابه ما يتأزرون به ، فقطعه على عدد ثم فآثروا به وتقدم إليهم أن يدفعوا الخرق إذا خرجوا للحمامي ، قال ابن عطاء : قال لي أبو سعيد الكازروني : كنت معه في هذا اليوم وكان الرداء الذي قطعه يقوم بنحو ثلاثين ديناراً .

قال المصنف رحمه الله : ونظير هذا التفريط ما أنبأنا به زاهر بن طاهر قال أنبأنا أبو بكر البيهقي نا أبو عبدالله الحاكم قال سمعت عبدالله بن يوسف يقول سمعت أبا الحسن البوشنجي . يقول : كانت لي قبجة <sup>(١)</sup> طلبت بمائة درهم فحضرني ليلة غريبان فقلت للوالدة : عندك شيء لضيفي . قالت . لا إلا الخبز . فذبحت القبجة وقدمتها إليهما .

قال المصنف رحمه الله : قد كان يمكنه أن يستقرض ثم يبيعها ويعطى فلقد فرط . أخبرنا محمد بن عبد الباقي بن أحمد قال أنبأنا رزق الله بن عبد الوهاب قال أنبأنا أبو عبد الرحمن السلمي . قال : سمعت جدي يقول : دخل أبو الحسين الدراج البغدادي الري . وكان يحتاج الى لفاف لرجله فدفع اليه رجل منديلا ديقيا فشقه نصفين وتلفف به . فقيل له : لو بعته واشتريت منه لفافاً وأنفقت الباقي ، فقال رحمه الله : أنا لا أخون المذهب .

قال المصنف : وقد كان أحمد الغزالي ببغداد فخرج إلى المحول فوقف على ناعورة تأن فرمى طيلسانه عليها فدارت فتقطع الطيلسان . قال المصنف رحمه الله قلت ؛ فانظر إلى هذا الجهل والتفريط والبعد من العلم فإنه قد صح عن رسول الله ﷺ : أنه نهى عن إضاعة المال ولو أن رجلاً قطع ديناراً صحيحاً وأنفقته كان عند الفقهاء مفراطاً فكيف بهذا التبذير المحرم . ونظير هذا تمزيقهم الثياب المطروحة عند الوجد على ماسياتي ذكره إن شاء الله ثم يدعون أن هذه حالة ولاخير في حالة تنافي الشرع . أفترأهم عبيد نفوسهم أم أمروا أن يعملوا بأرائهم ، فإن كانوا عرفوا أنهم يخالفون الشرع بفعلهم هذا ثم فعلوه أنه لعناد . وإن كانوا لا يعرفون فلعمري إنه لجهل شديد . أخبرنا محمد بن أبي القاسم نا محمد بن أحمد نا أبو نعيم أحمد بن عبدربه الحافظ . قال سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت عبدالله الرازي يقول : لما تغير الحال على أبي عثمان وقت وفاته . مزق ابنه أبو بكر قميصاً كان عليه . ففتح أبو عثمان عينه . وقال يا بني خلاف السنة في الظاهر ورياء باطن في القلب .

(١) القبجة واحد القبيج للذكر والأنثى ، وهو الحجل طائر معروف .

﴿فصل﴾ قال المصنف : وفي الصوفية من يبالغ في تقصير ثوبه وذلك شهرة أيضاً . أخبرنا ابن الحصين نا ابن المذهب ثنا احمد بن جعفر ثنا عبد الله ابن احمد ثنى أبي ثنا محمد بن أبي عدى عن العلاء عن أبيه . أنه سمع أبا سعيد : سئل عن الازار فقال سمعت رسول الله ﷺ يقول : ازار المسلم إلى انصاف الساقين . لا جناح أولاً حرج عليه ما بينه وبين الكعبين . ما كان أسفل من ذلك فهو النار . أخبرنا محمدان بن ناصر وابن عبد الباقي قالنا ثنا محمد بن احمد نا أبو نعيم احمد بن عبد الله ثنا أبو حامد ابن جبلة ثنا محمد بن إسحاق ثنا إبراهيم بن بن سعيد الجوهري . قال : كتب إلى عبد الرزاق عن معمر قال كان في قميص أيوب بعض التذييل . ف قيل له . فقال الشهرة اليوم في التشمير . وقد روى إسحاق بن إبراهيم بن هانيء قال دخلت يوماً على أبي عبد الله احمد بن حنبل وعلى قميص أسفل من الركبة وفوق الساق . فقال . أى شيء هذا وأنكره . وقال . هذا بالمرة لا ينبغي .

﴿فصل﴾ قال المصنف . وقد كان في الصوفية من يجعل على رأسه خرقة مكان العمامة وهذا أيضاً شهرة لأنه على خلاف لباس أهل البلد وكل ما فيه شهرة فهو مكروه . أخبرنا يحيى بن ثابت بن بشار نا أبي الحسين بن علي الطناجيري نا احمد بن منصور البوسري ثنا محمد بن مخلد ثنى محمد بن يوسف قال قال عباس بن عبد العظيم العنبري . قال بشر بن الحارث ، إن ابن المبارك دخل المسجد يوم جمعة وعليه قلنسوة ، فنظر الناس ليس عليهم قلانس فأخذها فوضعها في كفه .

﴿فصل﴾ قال المصنف : وقد كان في الصوفية من استكثر من الثياب وسوسة فيجعل للخلاء ثوباً وللصلاة ثوباً . وقد روى هذا عن جماعة منهم أبو يزيد وهذا لا بأس به إلا أنه ينبغي خشية أو يتخذ سنة . أخبرنا محمد بن أبي القاسم نا محمد بن احمد نا أبو نعيم احمد بن عبد الله ثنا أبو حامد احمد بن محمد بن عبد الوهاب ثنا محمد بن إسحاق النيسابوري ثنا محمد بن الصباح ثناحاتم يعني ابن اسماعيل ثنى جعفر عن أبيه . أن علي بن الحسين قال . يا بني لو اتخذت ثوباً للغائط ، رأيت الذباب يقع على الشيء ثم يقع على الثوب ، ثم أتيتك ،

فقال : ما كان لرسول الله ﷺ ولا لأصحابه الا ثوب فرفضه .  
 ﴿ فصل ﴾ قال المصنف ، وقد كان فيهم من لا يكون له سوى ثوب واحد زهد آفى الدنيا ، وهذا أحسن إلا أنه إذا أمكن اتخاذ ثوب للجمعة والعيد كان أصلح واحسن . أخبرنا عبد الأول بن عيسى نا عبد الرحمن بن محمد بن المظفر نا عبد الله بن احمد بن حياء نا إبراهيم بن حريم بن حميد ثنى ابن أبى شيبه ثنا محمد بن عمر عن عبد الحميد بن جعفر عن محمد بن يحيى بن حبان عن يوسف بن عبد الله بن سلام عن أبيه قال خطبنا رسول الله ﷺ في يوم جمعة فقال ما على أحدكم لو اشترى ثوبين ليوم جمعة سوى ثوب مهنته . أخبرنا محمد بن عبيد الباقي نا محمد الجوهري نا أبو عمر بن حياء نا احمد بن معروف الحساب نا الحارث بن أبى أسامة ثنا محمد بن سعد نا محمد بن عبد الرحمن بن أبى الزناد عن عبد الحميد بن سهيل عن أبى سلمة عن أبى هريرة قال محمد بن عمر وحدثني غير محمد بن عبد الرحمن أيضاً ببعض ذلك قالوا كان لرسول الله ﷺ برد يمنية وازار من نسج عمان فكان يلبسهما في يوم الجمعة ويوم العيد ثم يطويان .

﴿ ذكر تلبس إبليس على الصوفية في مطاعهم ومشاربهم ﴾  
 قال المصنف رحمه الله : قد بالغ إبليس في تلبسه على قدماء الصوفية فأمرهم بتقليل المطعم وخشوته ومنعهم شرب الماء البارد . فلما بلغ إلى المتأخرين استراح من التعب واشتغل بالتعجب من كثرة أكلهم ورفاهية عيشهم .

﴿ ذكر طرف مما فعله قدمائهم ﴾  
 قال المصنف رحمه الله : كان في القوم من يبقى الأيام لا يأكل إلا أن تضعف قوته . وفيهم من يتناول كل يوم الشيء اليسير الذى لا يقيم البدن فر روى لنا عن سهل بن عبد الله أنه كان في بدايته يشتري بدرهم دبساً وبدرهمين سمناً وبدرهم دقيق الأرز فيخلطه ويجعله ثلاثمائة وستين كرة فيفطر كل ليلة على واحدة . وحكى عنه أبو حامد الطوسى قال كان سهل يقتات ورق النبق مدة وأكل دقاق التبن مدة ثلاث سنين واقتات بثلاث دراهم في ثلاث سنين . أخبرنا أبو بكر بن حبيب العامرى نا أبو سعد بن أبى صادق نا ابن باكويه

(١) فى الاصل وملابسهم وهو تحريف من الناسخ

ثني أبو الفرج بن حمزة التكريتي ثني أبو عبد الله الحصري قال سمعت أبا جعفر الحداد يقول . أشرف عليّ أبو تراب يوماً وأنا على بركة ماء ولي ستة عشر يوماً لم أكل شيئاً ولم أشرب فيها ماء فقال ما جلوسك ههنا فقلت أنا بين العلم واليقين وأنا أنظر من يغلب فأكون معه فقال سيكون لك شأن . أخبرنا أبو بكر ابن حبيب نا ابن أبي صادق ثنا ابن باكويه نا عبد العزيز بن الفضل ثنا علي بن عبد الله العمري ثنا محمد بن فليح ثني إبراهيم بن البنا البغدادي قال صحبت ذا النون من أخميم إلى الاسكندرية فلما كان وقت إفطاره أخرجت قرصاً وملحاً كان معي وقلت هلم فقال لي ملحك مدقوق . قلت نعم . قال لست تفلح فنظرت إلى مزوده فإذا فيه قليل سويق شعير يستف منه . أخبرنا ابن ظفر نا ابن السراج نا عبد العزيز ابن علي الأزجي نا ابن جهضم ثنا محمد بن عيسى ابن هارون الدقاق ثنا أحمد بن أنس ثنا ابن أبي الخوارى . سمعت أبا سليمان يقول الزبد بالعسل اسراف . قال ابن جهضم وحدثنا محمد بن يوسف البصري قال سمعت أبا سعيد صاحب سهل يقول : بلغ أبا عبد الله الزيري وزكريا الساجي وابن أبي أوفى . ان سهل بن عبد الله يقول . انا حجة الله على الخلق . فاجتمعوا عنده فاقبل عليه الزيري فقال له . بلغنا أنك قلت - انا حجة الله على الخلق - فبماذا ، أنبي أنت ؟ أصدّق انت . قال سهل ، لم أذهب حيث تظن ولكن إنما قلت هذا لأخذى الحلال . فتعالوا كلكم حتى نصصح الحلال . قالوا . فأنت ، قد صححته . قال نعم ، قال وكيف ، قال سهل قسمت عقلي ومعرفتي وقوتي على سبعة أجزاء . فتركه حتى يذهب منها ستة أجزاء ويبقى جزء واحد فإذا خفت أن يذهب ذلك الجزء ويتلف معه نفسي خفت أن أكون قد اعنت عليها وقتلتها دفعت إليها من البلغة ما يرد الستة الأجزاء .

أخبرنا ابن حبيب نا ابن أبي صادق نا ابن باكويه قال أخبرني أبو عبد الله ابن مفلح قال أخبرني أبي أخبرني أبو عبد الله بن زيد <sup>(١)</sup> قال لي : منذ أربعين سنه ما أطعمت نفسي طعاماً إلا في وقت ما أحل الله لها الميتة . أخبرنا ابن ناصر نا أبو الفضل محمد بن علي بن أحمد السهلي ثني أبو الحسن علي بن محمد القوهي

ثنا عيسى بن محمد عن أبيه محمد بن عيسى ثناموسي بن عيسى ثنا عيسى بن آدم  
 ابن أخي أبي يزيد ، قال . جاء رجل إلى أبي يزيد قال أريد أن أجلس في مسجدك  
 الذي أنت فيه ، قال لا تطيق ذلك . فقال ، ان رأيت ان توسع لي في ذلك .  
 فأذن له فجلس يوماً لا يطعم فصبر فلما كان في اليوم الثاني . قال له يا أستاذ :  
 لا بد مما لا بد منه . فقال : يا غلام لا بد من الله . قال ، يا أستاذ نريد القوت .  
 قال ، يا غلام القوت عندنا إطاعة الله . فقال ، يا أستاذ أريد شيئاً يقيم جسدي  
 في طاعته عز وجل . فقال ، يا غلام ان الأجسام لا تقوم إلا بالله عز وجل .  
 أخبرنا الحمدان بن ناصر وابن عبد الباقي قالنا محمد بن أحمد بن أبو نعيم  
 الحافظ . قال سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت محمد بن عبد الله بن شاذان  
 يقول سمعت أبا عثمان الأدمي يقول سمعت إبراهيم الخواص يقول . حدثني  
 أخ لي كان يصحب أبا تراب نظر إلى صوفي مد يده إلى قشر البطيخ وكان قد  
 طوى ثلاثة أيام . فقال له تمد يدك إلى قشر البطيخ أنت لا يصلح لك التصوف .  
 إلزم السوق . أخبرنا محمد بن أبي القاسم أنه أنا رزق الله بن عبد الوهاب نا  
 أبو عبد الرحمن السلمي قال سمعت أبا القاسم القيرواني يقول سمعت بعض  
 أصحابنا يقول . أقام أبو الحسن النصيبي بالحرم أياماً مع أصحاب لهم سبعة لم  
 يأكلوا فخرج بعض أصحابه ليتطهر فرأى قشر بطيخ فأخذه فأكله . فرأه انسان  
 فاتبعه بشيء وجاء برفق فوضعه بين يدي القوم فقال الشيخ ، من جنى منك  
 هذه الجناية فقال الرجل أنا وجدت قشر بطيخ فأكلته فقال كن مع جنائتك  
 ومع هذا الرفق وخرج من الحرم ومعه أصحابه وتبعه الرجل . فقال . ألم  
 أقل لك كن مع جنائتك ، فقال الرجل ، أنا تائب إلى الله تعالى مما جرى مني ،  
 فقال الشيخ : لا كلام بعد التوبة .

أخبرنا عمر بن ظفر نا ابن السراج نا أبو القاسم الأزجي نا أبو الحسن بن جهضم  
 ثنا إبراهيم بن محمد الشنوزي قال سمعت بنان بن محمد يقول كنت بمكة  
 مجاوراً فرأيت بها إبراهيم الخواص وأتى عليّ أيام لم يفتح عليّ بشيء وكان  
 بمكة من ين يحب الفقراء وكان من أخلاقه إذا جاءه الفقير يحتجم اشترى له  
 لحماً فطبخه فأطعمه فقصده وقلت أريد أن أحتجم فأرسل من يشتري لحماً



وأمر باصلاحه وجلس بين يديه فجعلت نفسى تقول : ترى يكون فراغ القدر مع فراغ الحجامه . ثم استيقظت وقلت . يا نفس إنما جئت تحتجمن لتطعمى عاهدت الله تعالى ألا ذقت من طعامه شيئاً . فلما فرغ انصرفت فقال سبحان الله أنت تعرف الشرط . فقلت . ثم عقد : فسكت . وجئت إلى المسجد الحرام ولم يقدر لى شئ آكله : فلما كان من الغد بقيت إلى آخر النهار ولم يتفق أيضاً فلما قمت لصلاة العصر سقطت وغشى على واجتمع حولى ناس وحسبوا أنى مجنون فقام ابراهيم وفرق الناس وجلس عندى يحدثنى . ثم قال تأكل شيئاً . قلت قرب الليل . فقال : أحسستم يا مبتدئون اثبتوا على هذا تفلحوا ثم قام فلما صلينا العشاء الآخرة إذا هو قد جاءنى ومعه قصعة فيها عدس ورغيفان ودورق ماء فوضعه بين يدى وقال : كل ذلك فأكلت الرغيفين والعدس فقال فيك فضل تأكل شيئاً آخر قلت نعم فمضى وجاء بقصعة عدس ورغيفين فأكلتهما وقلت قد اكتفيت فاضطجعت فاقمت ليلتى ونمت إلى الصباح ما صليت ولا طفت

أنبأنا أبو المظفر عبد المنعم بن عبد الكريم ثنا أبى قال سمعت محمد بن عبد الله الصوفى يقول سمعت منصور بن عبد الله الأصفهاني يقول سمعت أبا علي الروزبارى يقول : اذا قال الصوفى بعد خمسة أيام أنا جائع فالزموه السوق وأمروه بالكسب . أنبأنا عبد المنعم ثنا أبى قال سمعت ابن باكويه يقول سمعت أبا احمد الصغير يقول : أمرنى أبو عبد الله بن خفيف أن أقدم اليه كل ليلة عشر حبات زبيب لافطاره فأشفقت عليه ليلة فحملت اليه خمسة عشر حبة فنظر إلى وقال من أمرك بهذا وأكل عشر حبات وترك الباقي .

أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا على بن أبى صادق نا ابن باكويه قال سمعت عبد الله بن خفيف يقول : كنت فى ابتدائى بقيت أربعين شهراً أفطر كل ليلة بكف باقلاء فضيت يوماً فاقتصدت فخرج من عرقى شبه ماء اللحم وغشى على . فتحير الفصاد وقال . ما رأيت جسداً لأدم فيه إلا هذا .

(( فصل )) قال المصنف : وقد كان فيهم قوم لا يأكلون اللحم حتى قال

بعضهم أكل درهم من اللحم يقسى القلب أربعين صباحا . وكان فيهم من يمتنع من الطيبات كلها ويحتج بما أخبر نابه على بن عبد الواحد الدينوري نا أبو الحسن القزويني نا أبو حفص بن الزيات ثنا ابن ماجه ثنا أزهر بن جميل ثنا بزيع عن هشام عن أبيه عن عائشة . قالت قال رسول الله ﷺ : أحرموا أنفسكم طيب الطعام فانما قوى الشيطان أن يجرى في العروق بها . وفيهم من كان يمتنع من شرب الماء الصافي . وفيهم من يمتنع من شرب الماء البارد فيشرب الحار . ومنهم من كان يجعل مائه في دن مدفون في الأرض فيصير حاراً . ومنهم من يعاقب نفسه بترك الماء مدة . وأخبرنا محمد بن ناصر أنبا نا أبو الفضل محمد ابن علي السهلي قال : سمعت عبد الواحد بن بكر الورياني ثنى محمد بن سعدان ثنى عيسى بن موسى البسطامي قال سمعت أنى يقول قال سمعت عمى خادم أنى يزيد يقول : ما أكلت شيئاً مما يأكله بنو آدم أربعين سنة . قال : وأسهل ما لاقت نفسى منى أنى سألتها أمرأ من الأمور فأبت فعزمت أن لا أشرب الماء سنة فما شربت الماء سنة . وحكى أبو حامد الغزالي عن أبي يزيد انه قال : دعوت نفسى إلى الله عز وجل فجمحت فعزمت عليها أن لا أشرب الماء سنة ولا أذوق النوم سنة فوفت لى بذلك .

﴿ فصل ﴾ قال المصنف وقد رتب أبو طالب المكي للقوم ترتيبات في المطاعم فقال : استحجب للرريد ألا يزيد على رغيفين في يوم وليلة قال : ومن الناس من كان يعمل في الأقوات فيقلها : وكان بعضهم يزن قوته بكربة من كرب النخل وهى تحف كل يوم قليلا فينقص من قوته بمقدار ذلك ، قال ، ومنهم من كان يعمل في الأوقات فيأكل كل يوم ثم يتدرج إلى يومين وثلاثة ، قال ، والجوع ينقص دم الفؤاد فيبيضه وفي يياضه نوره ، ويذيب شحم الفؤاد وفي ذوبانه رفته ، وفي رفته مفتاح المكاشفة .

قال المصنف رحمه الله تعالى ، وقد صنف لهم أبو عبد الله محمد بن علي الترمذى كتاباً ساه رياضة النفوس قال فيه ، فينبغى للبستى في هذا الأمر أن يصوم شهرين متتابعين توبة من الله ثم يفطر فيطعمهم اليسير

ويأكل كسرة كسرة ، ويقطع الأدام والفواكه واللذة ، ومجالسة الإخوان ، والنظر في الكتب ، وهذه كلها أفراس للنفس فيمنع النفس لذتها حتى تملأ غما . قال المصنف ، وقد أخرج لهم بعض المتأخرين الأربعينية . يبقى أحدهم أربعين يوماً لا يأكل الخبز ولكنه يشرب الزيوتات ويأكل الفواكه الكثيرة اللذيذة ، فهذه نبذة من ذكر أفعالهم في مطاعهم يدل مذكورها على مغفلها .

﴿ فصل ﴾ في بيان تلبيس إبليس عليهم في هذه الأفعال وإيضاح الخطأ فيها . قال المصنف رحمه الله ، أما ما نقل عن سهل ففعل لا يجوز لأنه حمل على النفس ما لا تطيق ثم إن الله عز وجل أكرم الأدميين بالحنطة وجعل قشورها لبائهم فلا تصلح من أحمه البهائم في أكل التبن وأي غداة في التبن ومثل هذه الأشياء أشهر من أن تحتاج إلى رد وقد حكى أبو حامد عن سهل أنه كان يرى أن صلاة الجائع الذي قد أضعفه الجوع قاعداً أفضل من صلاته قائماً إذا قواه إلا كل .

قال المصنف رحمه الله ، وهذا خطأ بل إذا تقوى على القيام كان أكله عبادة لأنه يعين على العبادة وإذا تجوع إلى أن يصلي قاعداً فقد تسبب إلى ترك الفرائض فلم يجزله ولو كان تناول ميتة ما جاز هذا فكيف وهو حلال ثم أي قربة في هذا الجوع المعطل أدوات العبادة ، وأما قول الحداد وأنا أنظر أن يغلب العلم أم اليقين فانه جهل محض لأنه ليس بين العلم واليقين تضاد إنما اليقين أعلى مراتب العلم ، وأين من العلم واليقين ترك ما يحتاج إليه النفس من المطعم والمشرب وإنما أشار بالعلم إلى ما أمره الشرع ، وأشار باليقين إلى قوة الصبر وهذا تخليط قبيح ، رهؤلاء قوم شددوا فيما ابتدعوا وكانوا كقريش في تشددهم حتى سموا بالحس فجحدوا الأصل وشددوا في الفرع ، وقول الآخر ، ملحك مدقوق لست تفلح من أقبح الأشياء وكيف يقال عمن استعمل ما أبيح له لست تفلح وأما سويق الشعير فإنه يورث القولنج وقول الآخر الزبد بالعسل إسراف قول مرذول لأن الإسراف ممنوع منه شرعاً وهذا مأذون فيه وقد صح عن رسول الله ﷺ أنه كان يأكل القثاء بالرطب ، وكان يحب الحلوى والعسل ، وأما ما روينا عن سهل أنه قال قسمت قوتي وعقلي سبعة أجزاء ففعل يذم به ولا يمدح عليه إذ لم يأمر الشرع بمثله

وهو إلى التحريم أقرب لأنه ظلم للنفس وترك لحقها وكذلك قول الذي قال: ما أكلت إلى وقت أن يباح لي أكل الميتة : فإنه فعل برأيه المرذول . وحمل على النفس مع وجود الحلال . وقول أبي يزيد : القوت عندنا لله . كلام ركيك فإن البدن قد بنى على الحاجة إلى الطعام حتى إن أهل النار في النار يحتاجون إلى الطعام . وأما التقييح على من أخذ قشر البطيخ بعد الجوع الطويل فلا وجه له والذي طوى ثلاثاً لم يسلم من لوم الشرع ، وكذلك الذي عاهد أن لا يأكل حين احتجم حتى وقع في الضعف فإنه فعل ما لا يحل له ، وقول إبراهيم له أحسنتم يا مبتدئون خطأ أيضاً فإنه كان ينبغي أن يلزمه بالفطر ولو كان في رمضان إذ من له أيام لم يأكل وقد احتجم وغشى عليه لا يجوز له أن يصوم .

أخبرنا أبو منصور القزاز نا أبو بكر بن ثابت ثنى الأزهرى ثنا على ابن عمر ثنى أبو حامد الحضرمى ثنا عبد الرحمن بن يونس السواح ثنى بقية بن الوليد عن عميد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ من أصابه جهد في رمضان فلم يفطر فمات دخل النار .

قال المصنف رحمه الله قلت ، كل رجاله ثقات وقد أخبرنا به عالياً محمد ابن عبد الباقي نا أبو يعلى محمد بن الحسين نا على بن عمر السكرى ثنى أحمد بن محمد الأسدي ثنى عبد الرحمن بن يونس فذكره وقال ، من أصابه جهد في رمضان فلم يفطر دخل النار .

قال المصنف رحمه الله وأما تقليل ابن خفيف ففعل قبيح لا يستحسن وما يوردهذا الأخبار عنهم لا يراد مستحسناً لها إلا جاهل بأصول الشرع ، فأما العالم المتمكن فإنه لا يهوله قول معظم فكيف بفعل جاهل مبرسم ، وأما كونهم لا يأكلون اللحم فهذا مذهب البراهمة الذين لا يرون ذبح الحيوان والله عز وجل أعلم بمصالح الأبدان فأباح اللحم لتقويتها فأكل اللحم يقوى القوة وتركه يضعفها ويسىء الخلق ، وقد كان رسول الله ﷺ يأكل اللحم ويحب الذراع من الشاة ، ودخل يوماً فقدم إليه طعام من طعام البيت فقال ، لم أر لكم مرة تفور ، وكان الحسن البصرى يشتري كل يوم لحماً ، وعلى هذا كان السلف إلا أن يكون فيهم فقير فيبعد عهده باللحم

لأجل الفقر ، وأما من منع نفسه الشهوات فإن هذا على الإطلاق لا يصلح لأن الله عز وجل لما خلق بني آدم على الحرارة والبرودة واليوسنة والرطوبة وجعل صحته موقوفة على تعادل الإخلاط الدم والبلغم والمرارة الصفراء والمرارة السوداء فتارة يزيد بعض الإخلاط فتميل الطبيعة إلى ما ينقصه مثل أن تزيد الصفراء فيميل الطبع إلى الخوض أو ينقص البلغم فتميل النفس إلى المرطبات فقد ركب في الطبع الميل إلى ما تميل إليه النفس وتوافقها فإذا مالت النفس إلى ما يصلحها فتعت فقد قوبلت حكمة الباري سبحانه وتعالى يردها ثم يؤثر ذلك في البدن فيمكن هذا الفعل مخالفاً للشرع والعقل ، ومعلوم أن البدن مطية الأدمى ومتى لم يرفق بالمطية لم تبلغ ، وإنما قلت علوم هؤلاء فتكلموا بأرائهم الفاسدة فإن أسندوا فإلى حديث ضعيف أو موضوع أو يكون فهمهم منه رديئاً ، ولقد عجبت لأبي حامد الغزالي الفقيه كيف نزل مع القوم من رتبة الفقه إلى مذاهبهم حتى إنه قال لا ينبغي للمرید اذا تاقت نفسه الى الجماع أن يأكل ويجمع فيعطى نفسه شهوتين فتقوى عليه .

قال المصنف رحمه الله . وهذا قبيح في الغاية فإن الإدام شهوة فوق الطعام فينبغي أن لا يأكل إداماً والماء شهوة أخرى . أو ليس في الصحيح أن رسول الله ﷺ طاف على نسائه بغسل واحد فها اقتصر على شهوة واحدة . أو ليس في الصحيحين أن رسول الله ﷺ كان يأكل القثاء بالرطب وهاتان شهوتان . أو ما أكل عند أبي الهيثم بن التيهان خبزاً وشواء وبسراً وشرب ماء بارداً ، أو ما كان الثوري يأكل اللحم والعنب والفاوذج ثم يقوم فيصلي أو ما تعلف الفرس الشعير والتبن والقت . وتطعم الناقة الخبط والحض . وهل البدن إلا ناقة وإنما نهى بعض القدماء عن الجمع بين إدامين على الدوام لئلا يتخذ ذلك عادة فيجوج إلى كلفة وإنما تجتنب فضول الشهوات لئلا يكون سبباً لكثرة الأكل وجلب النوم . ولئلا تتعود فيقل الصبر عنها فيحتاج الإنسان إلى تضييع العمر في كسبها وربما تناولها من غير وجهها . وهذا طريق السلف في ترك فضول الشهوات . والحديث الذي احتجوا به أحرموا أنفسهم طيب الطعام حديث موضوع عملته يدأ بزيع الراوى . وأما اذا اقتصر الإنسان على خبز الشعير والملح الجريش

فانه ينحرف مزاجه لأن خبز الشعير يابس مجفف والملح يابس قابض يضرب الدماغ والبصر ، وتقليل الطعام يوجب تلشيف المعدة وضيقها وقد حكى يوسف الهمداني عن شيخه عبد الله الحوفي أنه كان يأكل خبز البلوط بغير إدام وكان أصحابه يسألونه أن يأكل شيئاً من الدهن والدسومات فلا يفعل .

قال المصنف رحمه الله : وهذا يورث القولنج الشديد . واعلم أن المذموم من الأكل إنما هو فرط الشبع وأحسن الآداب في الطعام أدب الشارع صلوات الله وسلاماته . أخبرنا ابن الحصين نا ابن المذهب نا أبو بكر بن حمدان ثنا عبد الله بن أحمد ثني أبي ثنا أبو المغيرة ثنا سليمان بن سليم الكسباني ثنا يحيى بن جابر الطائي . قال . سمعت المقدام بن معدى كرب يقول . سمعت رسول الله صلوات الله وسلاماته يقول : ما ملأ ابن آدم وعاء شراً من بطنه . حسب ابن آدم أكالات يقمن صلبه . فان كان لا بد فثلث طعام وثلث شراب وثلث لنفسه .

قال المصنف رحمه الله قلت . فقد أمر الشرع بما يقيم النفس حفظاً لها وسعياً في مصلحتها . ولو سمع أبقرات هذه القسمة في قوله . ثلث وثلث وثلث . لدش من هذه الحكمة لأن الطعام والشراب يربوان في المعدة فيتقارب ملئها فيبقى للنفس من الثلث قريب فهذا أعدل الأمور فان نقص منه قليلاً لم يضروا وإن زاد النقصان أضعف القوة وضيق المجارى على الطعام .

﴿ فصل ﴾ قال المصنف رحمه الله : واعلم أن الصوفية إنما يأمرؤن بالتقليل شبانهم ومبتدئهم ومن أضر الأشياء على الشباب الجوع فإن المشايخ يصبرون عليه والكهول أيضاً فأما الشبان فلا صبر لهم على الجوع . وسبب ذلك أن حرارة الشباب شديدة فلذلك يجود هضمة ويكثر تحلل بدنه فيحتاج إلى كثرة الطعام كما يحتاج السراج الجديد إلى كثرة الزيت . فإذا صابر الشباب الجوع وتيمته في أول النشوء قمع نشوء نفسه فكان كمن يعرقب أصول الحيطان ثم تمتد يد المعدة لعدم الغذاء إلى أخذ الفضول المجتمعة في البدن فتغذيه بالاخلاط فيفسد الدهن والجسم وهذا أصل عظيم يحتاج إلى تأمل .

﴿ فصل ﴾ قال المصنف رحمه الله . وذكر العلواء التقليل الذي يضعف البدن . أخبرنا محمد بن ناصر الخافظ نا أبو الحسين بن عبد الجبار نا عبد العزيز



ابن علي الأزجي نا ابراهيم بن جعفر الساجي نا أبو بكر عيد العزيز بن جعفر نا  
أبو بكر احمد بن محمد بن هارون الخلال نا عبدالله بن ابراهيم بن يعقوب الجيلي  
قال سمعت أبا عبدالله احمد بن حنبل . قال . له عقبه بن مكرم . هؤلاء الذين  
يأكلون قليلا ويقللون من مطعمهم . فقال ما يعجبني سمعت عبدالرحمن بن  
مهدي يقول فعل قوم هذا فقطعهم عن الفرض . قال الخلال . وأخبرني أبو  
بكر احمد بن محمد بن عبدالله بن صدقة ثنا اسحق بن داود بن صبيح . قال قلت  
لعبدالرحمن بن مهدي . يا أبا سعيد إن يبلدنا قوماً من هؤلاء الصوفية . فقال .  
لا تقرب هؤلاء فانا قد رأينا من هؤلاء قوماً أخرجهم الأمر إلى الجنون .  
وبعضهم أخرجهم إلى الزندقة . ثم قال . خرج سفيان الثوري في سفر فشيعته  
وكان معه سفرة فيها فالودج وكان فيها حمل . قال الخلال . وأخبرني المروزي  
قال سمعت أبا عبدالله احمد بن حنبل . وقال له رجل : اني منذ خمس عشرة  
سنة قد ولع في إبليس . وربما وجدت وسوسة أتفكر في الله عز وجل فقال .  
لعلك كنت تذمن الصوم . افطر وكل دسماً وجالس القصاص .

قال المصنف رحمه الله . وفي هؤلاء القوم من يتناول المطاعم الرديئة  
ويهجر الدسم فيجتمع في معدته أخلاط فجأة فتغثي المعدة منها مدة لأن المعدة  
لا بد لها من شيء تهضمه . فاذا هضمت ما عند هامن الطعام ولم تجد شيئاً تناولت  
الاخلاط فهضمتها وجعلتها غذاء . وذلك الغذاء الرديء يخرج إلى الوسواس  
والجنون وسوء الأخلاق . وهؤلاء المتقللون يتناولون مع التقليل أردأ  
المأكولات فتكثر أخلاطهم فتشتغل المعدة بهضم الاخلاط . ويتفق لهم تعود  
التقليل بالتدريج فتضيق المعدة فيمكنهم الصبر عن الطعام أياماً . ويعينهم على  
هذا قوة الشباب فيعتقدون الصبر عن الطعام كرامة . وإنما السبب ما عرفتك .  
وقد أنبأنا عبد المنعم بن عبد الكريم قال حدثني أبي قال كانت امرأة قد طعنت  
في السن فسئلت عن حالها . فقالت : كنت في حال الشباب أجد من نفسي  
أحوالاً أظنها قوة الحال . فلما كبرت زالت عني . فعليت أن ذلك كان قوة  
الشباب فتوهمتها أحوالاً . قال سمعت أبا علي الدقاق يقول ما سمع أحد هذه  
الحكاية من الشيوخ إلا رق لهذه العجوز وقال أنها كانت منصفه .

وقال المصنف . فان قيل كيف تمنعون من التقلل وقد رويتم أن عمر رضي الله عنه كان يأكل كل يوم إحدى عشرة لقمة . وإن ابن الزبير كان يبق أسبوعاً لا يأكل وإن ابراهيم التيمي بقي شهرين . قلنا . قد يجري للانسان من هذا الفن في بعض الأوقات غير انه لا يدوم عليه . ولا يقصد الترقى اليه . وقد كان في السلف من يجوع عوزاً وفيهم من كان الصبر له عادة لا يضر بدنه . وفي العرب من يبق أياماً لا يزيد على شرب اللبن . ونحن لا نأمر بالشبع إنما نهى عن جوع يضعف القوة ويؤذى البدن . واذا ضعف البدن قلت العبادة . فان حملت البدن قوة الشباب جاء الشيب فأقزع بالراكب . وقد أخبرنا محمد بن ناصر الحافظ نا عبد القادر بن يوسف نا أبو إسحق البرمكي ثنا أبو يعقوب ابن سعد النسائي ثنا جدى الحسن بن سفيان ثنا حرملة بن يحيى ثنا عبد الله بن وهب ثنا سفيان بن عيينة عن مالك بن أنس عن إسحق بن عبيد الله بن أبي طلحة عن أنس رضي الله عنه . قال : كان يطرح لعمر بن الخطاب رضي الله عنه الصاع من التمر فياً كله حتى حشفه . وقد روينا عن ابراهيم بن أدهم : انه اشترى زبداً وعسلاً وخبزاً حوارى . فقيل له : هذا كله تأكله فقال : اذا وجدنا أكلنا أكل الرجال واذا عدمننا صبرنا صبر الرجال .

﴿ فصل ﴾ قال المصنف رحمه الله : وأما الشرب من الماء الصافي : فقد

تخبره رسول الله ﷺ . أخبرنا ابن الحصين نا ابن المذهب نا احمد بن جعفر ثنا فليح بن سليمان عن سعيد بن الحارث عن جابر بن عبد الله أن رسول الله ﷺ : أت قوماً من الأنصار يعود مريضاً فاستسقى وجدول قريب منه ، فقال ان كان عندكم ماء بات في شئ وإلا كرعنا ، أخرجه البخارى . وأخبرنا منصور القزاز نا أبو بكر الخطيب نا أبو عمر بن مهدي ثنا الحسين بن اسماعيل الجاهلي ثنا محمد بن عمرو بن أبي مدعور ثنا عبد العزيز بن محمد نا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها : أن رسول الله ﷺ كان يستسقى له الماء العذب من بئر السقيا .

قال المصنف : وينبغي أن يعلم أن الماء الكدري ولد الحصى في الكلى والسدد في الكبد ، وأما الماء البارد فانه اذا كانت برودته معتدلة فانه يشد المعدة ، ويقوى

الشهوة ، ويحسن اللون ، ويمنع عفن الدم وصعود البخارات إلى الدماغ ويحفظ الصحة وإذا كان الماء حاراً أفسد الحضم وأحدث الترهل وأذبل البدن ، وأدى إلى الاستسقاء والدق فإن سخن بالشمس خيف منه البرص ، وقد كان بعض الزهاد يقول إذا أكلت الطيب وشربت الماء البارد متى تحب الموت وكذلك قال أبو حامد الغزالي . إذا أكل الإنسان ما يستلذه قسا قلبه وكره الموت وإذا منع نفسه شهواتها وحرّمها لذاتها اشتتت نفسه الأفلات من الدنيا بالموت . قال المصنف رحمه الله وأعجباً كيف يصدر هذا الكلام من فقيه أترى لو تقلبت النفس في أي فن كان من التعذيب ما أحبت الموت ثم كيف يجوز لنا تعذيبها وقد قال عز وجل « ولا تقتلوا أنفسكم » ورضى منا بالافتطار في السفر رفقا بها وقال « يريد بكم اليسر ولا يريد بكم العسر » أوليست مطيئنا التي عليها وصولنا وكيف لا نأوى لها وهي التي بها قطعنا السهل والحزونا

وأما معاقبة أبي يزيد نفسه بترك الماء سنة فإنها حالة مذمومة لا يراها مستحسنة إلا الجهال ووجه ذمها أن للنفس حقاً ومنع الحق مستحقه ظلم ، ولا يحل للإنسان أن يؤذى نفسه ، ولا أن يقعد في الشمس في الصيف بقدر ما يتأذى ، ولا في الثلج في الشتاء . والماء يحفظ الرطوبات الأصلية في البدن وينفذ الأغذية وقوام النفس بالأغذية فإذا منعتها أغذية الآدميين ومنعها الماء فقد أعان عليها وهذا من أخفش الخطأ . وكذلك منعه إياها النوم ، قال ابن عقيل ، وليس للناس إقامة العقوبات ولا استيفائها من أنفسهم ، يدل عليه أن إقامة الإنسان الحد على نفسه لا يجزى فإن فعله أعاده الامام . وهذه النفوس ودائع الله عز وجل حتى إن التصرف في الأموال لم يطلق لأربابها إلا على وجوه مخصوصة .

قال المصنف رحمه الله قلت : وقد روينا في حديث الهجرة أن النبي ﷺ تزود طعاماً وشراباً . وأن أبا بكر فرش له في ظل صخرة وحلب له لبناً في قدح ثم صب ماء على القدح حتى برد أسفله ، وكل ذلك من الرفق بالنفس . وأما ما رتبته أبو طالب المسكي فحمل على النفس بما يضعفها . وإنما يمدح الجوع إذا كان بمقدار . وذكر المكاشفة من الحديث الفارغ وأما ما صنفته الترمذي فكأن ابتداء شرع برأيه الفاسد . وما وجه صيام شهرين متتابعين عند التوبة

وما فائدة قطع الفواكه المباحة وإذا لم ينظر في الكتب فبأي سيرة يقتدى .  
وأما الأربعينية فحديث فارغ رتبوه على حديث لأصل له من أخلص الله أربعين  
صباحاً لم يجب الاخلاص (١) أبداً فما وجه تقديره بأربعين صباحاً ثم لو  
قدرنا ذلك فالاخلاص عمل القلب فما بال المطعم ثم ما الذي حسن منع الفاكهة  
ومنع الخبز وهل هذا كله إلا جهل . وقد أنبأنا عبد المنعم بن عبد الكريم  
القشيري قال حدثنا أبي قال حجج الصوفية أظهر من حجج كل أحد وقواعد  
مذهبهم أقوى من قواعد كل مذهب . لأن الناس إما أصحاب نقل وأثر وإما  
أرباب عقل وفكر وشيوخ هذه الطائفة ارتقوا عن هذه الجملة والذي للناس  
غيب فلم يظهر فهم أهل الوصال والناس أهل الاستدلال فينبغي لمريدهم  
أن يقطع العلائق وأولها الخروج من المال ثم الخروج من الجاه وأن لا ينأى  
إلا غلبة وأن يقلل غذاءه بالتدريج .

قال المصنف رحمه الله قلت : من له أدنى فهم يعرف أن هذا الكلام  
تخليط فإن من خرج عن النقل والعقل فليس بمعدود في الناس وليس أحد  
من الخلق إلا وهو مستدل وذكر الوصال حديث فارغ . فنسأل الله عز وجل  
العصمة من تخليط المريدين والأشياخ والله الموفق .

### ﴿ فصل في ذكر أحاديث تبين خطأهم في أفعالهم ﴾

أخبرنا يحيى بن علي المدبر نا أبو بكر محمد بن علي الحياطي ثنا الحسن بن  
الحسين بن حنبل ثنا عبدان بن يزيد العطار . وأخبرنا محمد بن أبي منصور  
أنبأنا الحسن بن أحمد الفقيه ثنا محمد بن أحمد الحافظ ثنا أبو عبد الله محمد  
ابن عيسى البرورجردي ثنا عمير بن مرداس قال حدثنا محمد بن بكير  
الحضرمي ثنا القاسم بن عبد الله بن عمر بن حفص بن عاصم العمري عن  
عبيد الله بن عمر عن علي بن زيد بن جدعان عن سعيد بن المسيب . قال :  
جاء عثمان بن مظعون إلى النبي ﷺ فقال يا رسول الله غلبني حديث النفس  
فلم أحب أن أحدث شيئاً حتى أذكر لك ذلك فقال رسول الله ﷺ وما تحدثك  
نفسك يا عثمان . قال . تحدثني نفسي بأن أختصي . فقال : مهلا يا عثمان

فان خصي أمي الصيام قال يا رسول الله فان نفسي تحدثني أن أترهب في الجبال قال مهلا يا عثمان ، فان ترهب أمي الجلوس في المساجد ، وانتظار الصلاة بعد الصلاة قال : يا رسول الله فان نفسي تحدثني بأن أسبح في الأرض ، قال مهلا يا عثمان ، فان سياحة أمي الغزو في سبيل الله والحج والعمرة ، قال يا رسول الله فان نفسي تحدثني بأن أخرج من مالي كله قال : مهلا يا عثمان فان صدقتك يوما بيوم وتكف نفسك وعيالك وترحم المسكين واليتيم وتطعمه أفضل من ذلك ، قال : يا رسول الله فان نفسي تحدثني بأن أطلق خولة أمرأتى ، قال . مهلا يا عثمان فان هجرة أمي من هجر ما حرم الله عليه ، أو هاجر إلى في حياتي ، أو زار قبري بعد موتي ، أو مات وله امرأة أو امرأتان أو ثلاث أو أربع قال . يا رسول الله فان نفسي تحدثني أن لأغشاهما ، قال . مهلا يا عثمان فان الرجل المسلم إذا غشى أهله فان لم يكن من وقته تلك ولد كان له وصيف في الجنة فان كان من وقته تلك ولد فان مات قبله كان له فرطاً وشفيعاً يوم القيامة وإن كان بعده كان له نوراً يوم القيامة . قال . يا رسول الله فان نفسي تحدثني أن لا آكل اللحم . قال : مهلا يا عثمان فاني أحب اللحم وآكله إذا وجدته ولو سألت ربي أن يطعمني إياه كل يوم لأطعمني ، قال : يا رسول الله فان نفسي تحدثني أن لا أمس طيباً ، قال : مهلا يا عثمان فان جبريل أمرني بالطيب غبا ويوم الجمعة لا مترك له يا عثمان لا ترغب عن ستي فن رغبت عن ستي ثم مات قبل أن يتوب صرفت الملائكة وجهه عن حوضي ، قال المصنف رحمه الله : هذا حديث عمير بن مرداس .

أخبرنا محمد بن أبي طاهر الجوهري نا أبو عمر بن حياة نا أحمد بن معروف نا الحسن بن الفهم ثنا محمد بن سعد نا الفضل بن دكين ثنا إسرائيل ثنا أبو اسحاق عن أبي بردة ، قال : دخلت امرأة عثمان بن مظعون على نساء النبي ﷺ فرأيتها سبيته الهيئة ، فقلن لها : مالك فها في قريش رجل أغنى من بعلك ، قالت : مالنا منه شيء ، أما ليله فقائم ، وأما نهاره فصائم . فدخلن إلى النبي ﷺ فذكرن ذلك له فلقية فقال : يا عثمان أمالك بي أسوة . فقال بأبي وأمي أنت وما ذاك قال تصوم النهار وتقوم الليل . قال : إني لأفعل قال لا تفعل أن لعينك عليك حقاً ، وإن

لجسدك عليك حقاً ، وإن لاهلك عليك حقاً ، فصل ونم وصم وافطر . قال ابن سعد وأخبرنا عارم بن الفضل ثنا حماد بن زيد ثنا معاوية بن عباس الحرمي عن أبي قلابة أن عثمان بن مظعون اتخذ بيتاً فقعد يتعبد فيه ، فبلغ ذلك النبي ﷺ فأتاه فأخذ بعضادتي باب البيت الذي هو فيه وقال : يا عثمان إن الله عز وجل لم يعشني بالرهبانية مرتين أو ثلاثاً . وإن خير الدين عند الله الحنيفية السمحة . أخبرنا محمد بن ناصر نا محمد بن علي بن ميمون نا عبد الوهاب بن محمد الغندجاني نا أبو بكر بن عبدان نا محمد بن سهل ثنا البخاري ، قال قال موسى ابن اسماعيل بن حماد بن زيد بن مسلم ثنا أبو معاوية بن قره عن كهمس الهلالي قال : أسلمت وأتيت النبي ﷺ فأخبرته بإسلامي . فحككت حولاً ثم أتيته وقد ضمرت ونخل جسمي نخفض في البصر ثم صعده ، قلت : أما تعرفني ، قال . ومن أنت ، قلت : أنا كهمس الهلالي ، قال : فما بلغ بك ما أرى ، قلت : ما أفطرت بعدك نهراً ، ولانمت ليلاً . قال : ومن أمرك أن تعذب نفسك صم شهر الصبر ومن كل شهر يوماً ، قلت : زدني قال : صم شهر الصبر ومن كل شهر يومين ، قلت : زدني . قال صم شهر الصبر ومن كل شهر ثلاثة أيام أنبأنا محمد بن عبد الملك بن خيرون أنبأنا أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت ثنا أبو حازم عمر بن أحمد العبدوري نا أبو أحمد محمد بن الغطريف ثنا أبو بكر الذهبي ثنا حميد بن الربيع ثنا عبدة بن حميد عن الأعمش عن جرير بن حازم عن أيوب عن أبي قلابة بلغ به ﷺ أن ناساً من أصحابه احتموا النساء واللحم اجتمعوا فذكرنا ترك النساء واللحم فأوعد فيه وعيداً شديداً ، وقال : لو كنت تقدمت فيه لفعلت . ثم قال : إني لم أرسل بالرهبانية ، إن خير الدين الحنيفية السمحة .

قال المصنف رحمه الله : وقد روينا في حديث آخر عن النبي ﷺ أنه قال : إن الله عز وجل يحب أن يرى آثار نعمته على عبده في مأكله ومشربه ، وقال بكر بن عبد الله : من أعطى خيراً فرؤى عليه سمي حبيب الله محدثاً بنعمة الله عز وجل ومن أعطى خيراً فلم ير عليه سمي بغيض الله عز وجل معادياً لنعمة الله عز وجل .



﴿فصل﴾ قال المصنف رحمه الله : وهذا الذي نهينا عنه من التقليل الزائد في الحد ، قد انعكس في صوفية زماننا فصارت همته في المأكّل كما كانت همة متقدميهم في الجوع . لهم الغداء والعشاء والحلوى ، وكل ذلك أو أكثره حاصل من أموال وسخة ، وقد تركوا كسب الدنيا ، وأعرضوا عن التعبد واقتروا فراش البطالة فلا همة لأكثرهم إلا الأكل واللعب . فإن أحسن محسن منهم قالوا : طرح شكر آ . وإن أساء مسيء . قالوا : استغفر ، ويسمون ما يلزمه إياء واجباً . وتسمية مالم يسمه الشرع واجباً جناية عليه . أخبرنا عبد الرحمن ابن محمد القزاز نا أحمد بن علي بن ثابت نا محمد بن أحمد بن عبد الله بن محمد الحافظ النيسابوري ثنا أبو زكريا يحيى بن محمد العنبري ثنا أحمد بن سلمة ثنا محمد بن عبدوس السراج البغدادي ، قال : قام أبو مرحوم القاضي بالبصرة يقص على الناس فأبكى فلما فرغ من قصصه قال من يطعمنا إرزة في الله فقام شاب من المجلس فقال أنا فقال إجلس يرحمك الله فقد عرفنا موضعك ثم قام الثانية ذلك الشاب فقال إجلس فعد عرفنا موضعك فقام الثالثة فقال أبو مرحوم لأصحابه قوموا بنا إليه فقاموا معه فأتوا منزله قال فأتينا بقدر من باقلاء فأكلنا بلا ملح ثم قال أبو مرحوم على بخوان خماسي وخمس مكايك أرز ، وخمسة أمان سمن ، وعشرة أمان سكر ، وخمسة أمان صنوبر ، وخمسة أمان فستق ، فجاء بها كلها ، فقال أبو مرحوم لأصحابه : يا إخواني كيف أصبحت الدنيا قالوا مشرق لونها ، مبيضة شمسها ، قال : اخرجوا فيها أنهارها قال فأتى بذلك السمن فأجرى فيها ثم أقبل أبو مرحوم على أصحابه فقال يا إخواني كيف أصبحت الدنيا ، قالوا مشرق لونها ، مبيضة شمسها ، مجرة فيها أنهارها فقال يا إخواني إغرسوا فيها أشجارها قال فأتى بذلك الفستق والصنوبر ، فألقى فيها ثم أقبل أبو مرحوم على أصحابه فقال : يا إخواني كيف أصبحت الدنيا ، قالوا : مشرق لونها ، مبيضة شمسها ، مجرى فيها أنهارها ، وقد غرست فيها أشجارها ، وقد تدلت لثمارها ، قال : يا إخواني ارموا الدنيا بحجارتها قال : فأتى بذلك السكر فألقى فيها ، ثم أقبل أبو مرحوم على أصحابه ، فقال يا إخواني كيف أصبحت الدنيا قالوا : مشرق لونها مبيضة شمسها وقد أجريت فيها أنهارها وقد غرست فيها أشجارها ، وقد تدلت لثمارها ، فقال يا إخواني : مالنا ولد الدنيا

أضربوا فيها براحتها ، قال : فجعل الرجل يضرب فيها براحته ويدفعه بالخس قال أبو الفضل أحمد بن سلمة ذكرته لأبي حاتم الرازي فقال إمله على فأمليته عليه فقال : هذا شأن الصوفية .

قال المصنف رحمه الله قلت : وقد رأيت منهم من إذا حضر دعوة بالغ في الأكل ثم اختار من الطعام فرما ملاً كفيه من غير إذن صاحب الدار وذلك حرام بالإجماع ولقد رأيت شيخاً منهم قد أخذ شيئاً من الطعام ليحمله معه فوثب صاحب الدار فأخذه منه .

﴿ ذكر تلييس إبليس على الصوفية في السماع والرقص والوجد ﴾  
قال المصنف رحمه الله : أعلم أن سماع الغناء يجمع شيئين ، أحدهما : أنه يلهي القلب عن التفكير في عظمة الله سبحانه والقيام بخدمته ، والثاني : أنه يميله إلى اللذات العاجلة التي تدعو إلى استيفائها من جميع الشهوات الحسية ومعظمها النكاح وليس تمام لذته إلا في المتجددات ولا سبيل إلى كثرة المتجددات من الحل فلذلك يحث على الزنا فيبين الغناء والزنا تناسب من جهة أن الغناء لذة الروح والزنا أكبر لذات النفس ولهذا جاء في الحديث : الغناء رقية الزنا . وقد ذكر أبو جعفر الطبري أن الذي اتخذ الملاحى رجل من ولد قاييل يقال له ثوبال . اتخذ في زمان مهلائيل بن قينان آلات اللهو من المزامير والطبول والعيدين فانهمك ولد قاييل في اللهو وتناهى خبرهم إلى من بالجبل من نسل شيث فنزل منهم قوم وفشت الفاحشة وشرب الخمر .

قال المصنف رحمه الله : وهذا لأن الالتذاذ بشيء يدعو إلى التذاذه بغيره خصوصاً ما يناسبه ولما يئس إبليس أن يسمع من المتعبدين شيئاً من الأصوات المحرمة كالعود نظر إلى المغنى الحاصل بالعود فدرجه في ضمن الغناء بغير العود وحسنه لهم وإنما مراده التدرج من شيء إلى شيء والفقيه من نظر في الأسباب والنتائج وتأمل المقاصد فإن النظر إلى الأمر مباح إن أمن ثوران الشهوة فإن لم يؤمن لم يجز . وتقبييل الصبية التي لها من العمر ثلاث سنين جائز إذ لا شهوة تقع هناك في الأغلب فإن وجد شهوة حرم ذلك ، وكذلك الخلوة بذوات المحارم فإن خيف من ذلك حرم فتأمل هذه القاعدة .

﴿ فصل ﴾ قال المصنف رحمه الله : وقد تكلم الناس في الغناء فأطالوا  
 فمنهم من حرمه ومنهم من أباحه من غير كراهة ومنهم من كرهه مع الإباحة  
 وفصل الخطاب أن نقول ينبغى أن ينظر في ماهية الشيء ثم يطلق عليه التحريم  
 أو الكراهة أو غير ذلك والغناء اسم يطلق على أشياء منها غناء الحجيح في  
 الطرقات فان أقوماً من الأعاجم يقدمون للحج فينشدون في الطرقات  
 أشعاراً يصفون فيها السكبة وزمزم والمقام وربما ضربوا مع إنشادهم بطلل  
 فسماع تلك الأشعار مباح وليس إنشادهم إياها بما يطرب ويخرج عن الاعتدال  
 وفي معنى هؤلاء الغزاة : فإنهم ينشدون أشعاراً يحرضون بها على الغزو .  
 وفي معنى هذا إنشاد المبارزين للقتال للأشعار تفاخراً عند التزال وفي معنى  
 هذا أشعار الحداة في طريق مكة كقول قائلهم :

بشرها دليلها وقال غداً ترين الطلح والجبالا  
 وهذا يحرك الابل والادى . إلا أن ذلك التحريك لا يوجب الطرب  
 المخرج عن حد الاعتدال . وأصل الحداة ما أنبأنا به يحيى بن الحسن بن البنا  
 نا أبو جعفر بن المسلمة نا المخلص نا أحمد بن سليمان الطوسي ثنا الزبير بن  
 بكار ثنى إبراهيم بن المنذر ثنا أبو البجترى وهب عن طلحة المكي عن بعض  
 علمائهم : أن رسول الله ﷺ مال ذات ليلة بطريق مكة إلى حاد مع قوم  
 فسلم عليهم فقال ان حاديننا نام (١) فسمعنا حاديكم فلت اليكم . فهل تدرون  
 انى كان الحداة قالوا لا والله قال إن أباهم مضر خرج إلى بعض رعاته فوجد  
 إبله قد تفرقت فأخذ عصا فضرب بها كف غلامه فعدا العلام في الوادى  
 وهو يصيح يايداه يايداه (٢) فسمعت الابل ذلك فعطفت عليه فقال مضر  
 لو اشتق مثل هذا لا تنفعت به الابل واجتمعت فاشتقت الحداة .

قال المصنف رحمه الله . وقد كان لرسول الله ﷺ حاد يقال له أنجشة  
 يحدو فتعنى (٣) الابل . فقال رسول الله ﷺ : يا أنجشة رويدك سو قاب القوارير

(١) في النسخة الثانية . ان حاديننا - أى تعب .

(٢) في النسخة الثانية وايداه مرة فقط .

(٣) العنق بفتح الحين . نوع من السير سريع فسيح .

وفي حديث سلمة بن الأكوع قال خرجنا مع رسول الله ﷺ إلى خيبر فسرنا ليلاً فقال رجل من القوم لعامر بن الأكوع . ألا تسمعن من هنياتك . وكان عامر رجلاً شاعراً فتنزل يحدو بالقول يقول .

لاهم لولا أنت ما اهتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا

فالقين سكة علينا وثبت الاقدام إذ لا قينا

قال رسول الله ﷺ . من هذا السائق : قالوا . عامر بن الأكوع فقال رحمه الله .

قال المصنف رحمه الله . وقد روينا عن الشافعي رضي الله عنه أنه قال أما استماع الحداء ونشيد الاعراب فلا بأس به .

قال المصنف رحمه الله . ومن إنشاد العرب قول أهل المدينة عند قدوم رسول الله ﷺ عليهم .

طلع البدر علينا من ثنيات الوداع

وجب الشكر علينا ما دعا لله داعي

ومن هذا الجنس كانوا ينشدون أشعارهم بالمدينة . وربما ضربوا عليه بالدف عند إنشاده . ومنه ما أخبرنا به ابن الحصين نا بن المذهب نا أحمد بن جعفر ثنا عبد الله بن أحمد ثنا أبي ثنا أبو المغيرة ثنا الأوزاعي ثنا الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها . أن أبا بكر دخل عليها وعندها جارتان في أيام منى تضربان بدفين ورسول الله ﷺ مسجى عليه بثوبه - فأنتهرهما أبو بكر - فكشف رسول الله ﷺ عن وجهه . وقال . دعني يا أبا بكر فإنها أيام عيد . أخرجاه في الصحيحين .

قال المصنف رحمه الله . والظاهر من هاتين الجاريتين صغر السن لأن عائشة كانت صغيرة وكان رسول الله ﷺ يسرب (١) إليها الجوارى فيلعين معها . وقد أخبرنا محمد بن ناصر نا أبو الحسين بن عبد الجبار نا أبو إسحاق البرمكي أنبا نا عبد العزيز بن جعفر ثنا أبو بكر الخلال أخبرنا منصور بن الوليد

(١) في الثانية : وهو تفسير يسرب

ابن جعفر بن محمد حدثهم : قال . قلت لأبي عبد الله أحمد بن حنبل حديث الزهرى عن عروة عن عائشة عن جوار يغنين - أى شيء هذا الغناء . قال . غناء الركب : أتيناكم أتيناكم . قال الخلال وحدثنا أحمد بن فرج الحمصى ثنا يحيى بن سعيد ثنا أبو عقيل عن نهية عن عائشة رضى الله عنها . قالت : كانت عندنا جارية يتيمة من الأنصار فزوجناها رجلاً من الأنصار فكنت فيمن أهداها إلى زوجها . فقال رسول الله ﷺ يا عائشة إن الأنصار أناس فيهم غزل : فما قلت : قالت دعونا بالبركة : قال : أفلا قلت :

أتيناكم أتيناكم      فيونا      نحسيكم  
ولولا الذهب الأحم      وما حلت بواديكم  
ولو لا الحبة السمرا      لم تسمن عذارىكم

أخبرنا أبو الحصين نا ابن المذهب نا أحمد بن جعفر ثنا عبد الله بن أحمد ثنا أبي ثنا أسود بن عامر نا أبو بكر عن أجلع عن أبي الزبير عن جابر ابن عبد الله رضى الله عنه : قال قال رسول الله ﷺ لعائشة رضى الله عنها : أهديتم الجارية إلى بيتها . قالت نعم . قال : فهلا بعثتم معها من يغنيهم يقول : أتيناكم أتيناكم      فيونا      نحسيكم  
فإن الأنصار قوم فيهم غزل .

قال المصنف رحمه الله : فقد بان بما ذكرنا ما كانوا يغنون به وليس مما يطرب ولا كانت دفوفهن على ما يعرف اليوم . ومن ذلك أشعار ينشدها المتزهدون بتطريب وتلحين تزج القلوب إلى ذكر الآخرة ويسمونها الزهديات كقول بعضهم :

يا غاديا في غفلة ورائحا      إلى متى تستحسن القبايحا  
وكم إلى كم لا تخاف موقفا      يستنطق الله به الجوارحا  
يا عجباً منك وأنت مبصر      كيف تجنببت الطريق الواضحا

فهذا مباح أيضاً وإلى مثله أشار أحمد بن حنبل في الإباحة فيما أنبأنا به أبو عبد العزيز كاوس نا المظفر بن الحسن الهمداني نا أبو بكر بن لالى ثنا

الفضل بن الفضل الكندي قال سمعت عبدوس يقول سمعت أبا حامد الخلفاني يقول لأحمد بن حنبل : يا أبا عبد الله هذه القصائد الرقاق التي في ذكر الجنة والنار أي شيء تقول فيها فقال : مثل أي شيء قلت يقولون :

إذا ما قال لي ربي أما استحييت تعصيني

وتخفي الذنب من خلقي وبالعصيان تأتيني

فقال : أعد عليّ ، فأعدت عليه ، فقام ودخل بيته ورد الباب - فسمعت نحيبه من داخل البيت وهو يقول :

إذا ما قال لي ربي أما استحييت تعصيني

وتخفي الذنب من خلقي وبالعصيان تأتيني

ومن الأشعار أشعار تنشدّها النواح ، يثيرون بها الأحزان والبكاء ، فينهاي عنها لما في ضمنها (١)

فأما الأشعار التي ينشدّها المغنون المتهيئون للغناء ويصفون فيها المستحسنات والخير وغير ذلك مما يحرك الطباع ويخرجها عن الاعتدال ويثير كامنها من حب اللهو وهو الغناء المعروف في هذا الزمان مثل قول الشاعر :

ذهبي اللون تحسب من وجنتيه النار تقتدح

خوفوني من فضيحتة ليتة وافي وأفتضح

وقد أخرجوا لهذه الأغاني ألحاناً مختلفة كلها تخرج سامعها عن حيز الاعتدال ، وتثير حب الهوى ، ولهم شيء يسمونه البسيط يزجج القلوب عن مهل ثم يأتون بالنشيد بعده فيجمع القلوب . وقد أضافوا إلى ذلك ضرب القضيبي والإيقاع به على وفق الإنشاد والدف بالجلجل ، والشبابة النائية عن الزمر فهذا الغناء المعروف اليوم .

﴿ فصل ﴾ قال المصنف رحمه الله . وقبل أن تتكلم في إباحته . أو تحريمه ، أو كراهته : نقول . ينبغي للعاقل أن ينصح نفسه وإخوانه . ويحذر تلبس إبليس في إجراء هذا الغناء مجرى الأقسام المتقدمة التي يطلق عليها



اسم الغناء . فلا يحمل الكل محملاً واحداً . فيقول قد أباحه فلان وكرهه فلان . فنبداً بالكلام في النصيحة للنفس والاخوان فنقول .

معلوم أن طباع الأدميين تتقارب ولا تكاد تتفاوت فاذا ادعى الشاب السليم البدن الصحيح المزاج أن رؤية المستحسنات لا تزعجه ولا تؤثر عنده ولا تضره في دينه كذنباه لما نعلم من استواء الطباع — فان ثبت صدقه عرفنا أن به مرضاً خرج به عن حيز الاعتدال ، فان تعلل فقال . إنما أنظر إلى هذه المستحسنات معتبراً فأتعجب من حسن الصنعة في دمع العينين ، ورقة الأنف ونقاء البياض ، قلنا له في أنواع المباحات ما يكفي في العبرة وههنا ميل طبعك يشغلك عن الفكرة ولا يدع لبلوغ شهوتك وجود فكرة . فان ميل الطبع شاغل عن ذلك ، وكذا من قال ان هذا الغناء المطرب المزجج للطباع المحرك لها إلى العشق وحب الدنيا لا يؤثر عندي ولا يلفت قلبي إلى حب الدنيا الموصوفة فيه — فانا نكذبه لموضع اشتراك الطباع ثم ان كان قلبه بالخوف من الله عز وجل غائباً عن الهوى لأحضر هذا المسموع الطبع وان كانت قد طالت غيبته في سفر الخوف ، وأقبح القبيح الهرجة ، ثم كيف تمر الهرجة على من يعلم السر وأخفى . ثم ان كان الأمر كما زعم هذا المتصوف فينبغي أن لا نبيحه إلا لمن هذه صفته والقوم قد أباحوه على الإطلاق للشباب المبتي . والصبي الجاهل . حتى قال أبو حامد الغزالي . ان التشبيب بوصف الحدود . والأصداغ ، وحسن القد . والقامة . وسائر أوصاف النساء . الصحيح انه لا يحرم .

قال المصنف رحمه الله . فأما من قال اني لا أسمع الغناء للدنيا . وإنما آخذ منه إشارات فهو يخطيء من وجهين . أحدهما أن الطبع يسبق إلى مقصوده قبل أخذ الإشارات فيكون كمن قال اني أنظر إلى هذه المرأة المستحسنة لا تفكر في الصنعة — والثاني انه يقل فيه وجود شيء يشار به إلى الخالق وقد جل الخالق تبارك وتعالى أن يقال في حقه انه يعشق . ويقع الهيمان به . وإنما نصيبنا من معرفته الهيبة والتعظيم فقط وإذا قد انتهت النصيحة فنذكر ما قيل في الغناء .

(فصل) أما مذهب أحمد رحمه الله . فانه كان الغناء في زمانه إنشاد قصائد الزهد إلا أنهم لما كانوا يلحنونها اختلفت الرواية عنه . فروى عنه ابنه عبد الله انه قال : الغناء ينبت النفاق في القلب ، لا يعجبني . وروى عنه اسماعيل بن اسحاق الثقفي : أنه سئل عن استماع القصائد فقال : أكرهه ، هو بدعة ، ولا يجالسون . وروى عنه أبو الحارث أنه قال : التغيير (١) بدعة ، فقليل له : أنه يرقق القلب . فقال هو بدعة . وروى عنه يعقوب الهاشمي : التغيير بدعة محدث . وروى عنه يعقوب بن غياث (٢) أكره التغيير وأنه نهى عن استماعه .

قال المصنف : فهذه الروايات كلها دليل على كراهية الغناء ، قال أبو بكر الخلال كره أحمد القصائد لما قيل له أنهم يتماجنون ثم روى عنه ما يدل على أنه لا بأس بها . قال المروزي . سألت أبا عبد الله عن القصائد . فقال . بدعة . فقلت له : أنهم يهجرون . فقال لا يبلغ بهم هذا كله .

قال المصنف . وقد روينا أن أحمد سمع قوالا عند ابنه صالح فلم ينكر عليه . فقال له صالح يا أبت أليس كنت تنكر هذا . فقال . إنما قيل لي أنهم يستعملون المنكر فكبرهته ، فأما هذا فاني لا أكرهه . قال المصنف رحمه الله قلت وقد ذكر أصحابنا عن أبي بكر الخلال وصاحبه عبد العزيز إباحة الغناء . وإنما أشار إلى ما كان في زمانهما من القصائد الزهديات . وعلى هذا يحمل ما لم يكرهه أحمد . ويدل على ما قلت أن أحمد بن حنبل سئل عن رجل مات وترك ولدا وجارية مغنية . فاحتاج الصبي إلى بيعها . فقال لا تباع على أنها مغنية فقليل له أنها تساوي ثلاثين ألف درهم ولعلها إذا بيعت ساذجة تساوي عشرين ديناراً فقال لا تباع إلا على أنها ساذجة .

قال المصنف : وإنما قال هذا لأن الجارية المغنية لا تنفى بقصائد الزهديات بل بالأشعار المطربة المثيرة للطبع إلى العشق ، وهذا دليل على أن الغناء

(١) في النسخة الثانية - يعقوب بن يحيى - ولفظ التغيير هو تغيير الذكر

بدعاء وتضرع كما ذكره المصنف بعد في صحيفة ٢٣٠

محظور إذلولم يكن محظوراً ما أجاز تفويت المال على اليتيم . وصار هذا كقول أنى طلحة للنبي ﷺ . عندى خمر لأيتام ، فقال أرقها . فلو جاز استصلاحها لما أمره بتضييع أموال اليتامى . وروى المروزي عن أحمد بن حنبل أنه قال . كسب الخنث خبيث يكسبه بالغناء وهذا لأن الخنث لا يغنى بالقصائد الزهدية إنما يغنى بالغزل والنوح . فبان من هذه الجملة أن الروایتين عن أحمد فى الكراهة وعدمها تتعلق بالزهديات الملحنة ، فأما الغناء المعروف اليوم فمحظور عنده كيف ولو علم ما أحدث الناس من الزيادات .

﴿ فصل ﴾ قال المصنف : وأما مذهب مالك بن أنس رحمه الله فأخبرنا محمد بن ناصر نا أبو الحسين بن عبد الجبار نا أبو اسحاق البرمكى نا عبد العزيز ابن جعفر ثنا أبو بكر الحلال وأخبرنا عالياً سعيد بن الحسن بن البنا نا أبو نصر محمد بن محمد الديبى نا أبو بكر محمد بن عمر الوراق نا محمد بن السرى ابن عثمان التمار قالأ أخبرنا عبد الله بن أحمد عن أبيه عن اسحاق بن عيسى الطباع (١) قال سألت مالك بن أنس عن ما يترخص فيه أهل المدينة من الغناء . فقال . إنما يفعله الفساق . أخبرنا هبة الله بن احمد الحريرى قال أنبأنا أبو الطيب الطبرى قال . أما مالك بن أنس فانه نهى عن الغناء وعن استماعه . وقال إذا اشترى جارية فوجد لها مغنية كان له ردها بالعيب وهو مذهب سائر أهل المدينة إلا ابراهيم بن سعد وحده فانه قد حكى زكريا الساجى أنه كان لا يرى به بأساً .

﴿ فصل ﴾ وأما مذهب أبى حنيفة رضى الله عنه . أخبرنا هبة الله بن أحمد الحريرى عن أبى الطيب الطبرى . قال كان أبو حنيفة يكره الغناء مع إباحته شرب النبيذ ويجعل سماع الغناء من الذنوب . قال : وكذلك مذهب سائر أهل الكوفة : ابراهيم ، والشعبي وحماد ، وسفيان الثورى . وغيرهم لا اختلاف بينهم فى ذلك . قال ولا يعرف بين أهل البصرة خلاف فى كراهة ذلك والمنع منه إلا ما روى عبيد الله بن الحسن العنبرى أنه كان لا يرى به بأساً .

﴿فصل﴾ وأما مذهب الشافعي رحمه الله عليه قال حدثنا إسماعيل بن أحمد نا أحمد بن أحمد الحداد نا أبو نعيم الإصفيهاني ثنا محمد بن عبد الرحمن ثنا أحمد بن محمد بن الحارث ثنا محمد بن إبراهيم بن جياذ ثنا الحسن بن عبد العزيز الحروي قال سمعت محمد بن إدريس الشافعي يقول خلفت بالعرق شيئاً أحدثته الرنادقة يسمونه التغير يشغلون به الناس عن القرآن .

قال المصنف رحمه الله : وقد ذكر أبو منصور الأزهري - المغيرة قوم يغيرون بذكر الله بدعاء وتضرع وقد سمو ما يطربون فيه من الشعر في ذكر الله عز وجل تغبيراً كما أنهم إذا شاهدوها بالألحان طربوا ورقصوا فسموا مغيرة لهذا المعنى . وقال . الزجاج سمو مغيرين لتزهدهم الناس في الفساق من الدنيا وترغبهم في الآخرة . وحدثنا هبة الله بن أحمد الحريري عن أبي الطيب طاهر ابن عبد الله الطبري قال قال الشافعي الغناء هو مكروه يشبه الباطل . ومن استكثر منه فهو سفيه ترد شهادته . قال . وكان الشافعي يكره التغير . قال الطبري فقد أجمع علماء الأمصار على كراهية الغناء والمنع منه وإنما فارق الجماعة إبراهيم بن سعد <sup>(١)</sup> وعبيد الله العنبري وقد قال رسول الله ﷺ . عليكم بالسواد الأعظم فإنه من شذذ في النار . وقال من فارق الجماعة مات ميتة جاهلية .

قال المصنف قلت . وقد كان رؤساء أصحاب الشافعي رضي الله عنهم يشكرون السماع . وأما قدماءهم فلا يعرف بينهم خلاف وأما أكابر المتأخرين فعلي الانكار . منهم أبو الطيب الطبري وله في ذم الغناء والمنع كتاب مصنف حدثنا به عنه أبو القاسم الحريري ومنهم القاضي أبو بكر محمد بن مظفر الشامي أنبأنا عبد الوهاب بن المبارك الأنماطي عنه . قال لا يجوز الغناء ولا سماعه ولا الضرب بالقضيب . قال ومن أضاف إلى الشافعي هذا فقد كذب عليه . وقد نص الشافعي في كتاب أدب القضاء . على أن الرجل إذا دام على سماع الغناء ردت شهادته وبطلت عدالته .

قال المصنف رحمه الله قلت : فهذا قول علماء الشافعية وأهل التدين منهم

(١) في النسخة الثانية : سعيد هنا وفيما تقدم عنه .

ولما رخص في ذلك من متأخريهم من قلّ عليه وغلبه هواه . وقال الفقهاء من أصحابنا لا تقبل شهادة المغنى والرقاص والله الموفق .

﴿ فصل في ذكر الأدلة على كراهية الغناء والنوح والمنع منهما ﴾

قال المصنف . وقد استدلل أصحابنا بالقرآن والسنة والمعنى . فأما الاستدلال من القرآن فبثلاث آيات . الآية الأولى قوله عز وجل « ومن الناس من يشتري لهو الحديث » أخبرنا عبد الوهاب بن المبارك ويحيى بن علي قالنا نا أبو محمد الصريفي نا أبو بكر بن عبدان ثنا عبد الله بن منيع ثنا عبد الله ابن عمر ثنا صفوان بن عيسى قال قال حميد الخياط أخبرنا عن عمار بن أبي معاوية عن سعيد بن جبير عن أبي الصهباء . قال سألت ابن مسعود عن قول الله عز وجل « ومن الناس من يشتري لهو الحديث » قال هو والله الغناء . أخبرنا عبد الله بن علي المقرئ ومحمد بن ناصر الحافظ قالانا طراد بن محمد نا ابني بشر نا ابن صفوان ثنا أبو بكر القرشي ثنا زهير بن حرب ثنا جرير عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس « ومن الناس من يشتري لهو الحديث » . قال هو الغناء وأشباهه . أخبرنا عبد الله بن محمد الحاكم ويحيى ابن علي المدبر قالانا نا أبو الحسين بن النقوم نا ابن حياة ثنا البغوي ثنا هبة ثنا حماد بن سلمة عن حميد عن الحسن بن مسلم عن مجاهد « ومن الناس من يشتري لهو الحديث » قال الغناء . أخبرنا ابن ناصر نا المبارك بن عبد الجبار نا أبو إسحاق البرمكي نا احمد بن جعفر بن مسلم نا احمد بن محمد بن عبد الخالق ثنا أبو بكر المروزي ثنا احمد بن حنبل ثنا عبدة ثنا إسماعيل عن سعيد بن يسار . قال سألت عكرمة عن لهو الحديث قال الغناء . وكذلك قال الحسن وسعيد بن جبير وقتادة وإبراهيم النخعي .

الآية الثانية قوله عز وجل « وأنتم سامدون » . أخبرنا عبد الله بن علي نا طراد بن محمد نا ابن بشر نا ابن صفوان ثنا أبو بكر القرشي ثنا عبيد الله ابن عمر ثنا يحيى بن سعد عن سفيان عن أبيه عن عكرمة عن ابن عباس « وأنتم سامدون » قال هو الغناء بالخيرية سمد لنا - غنى لنا . وقال مجاهد هو الغناء يقول أهل اليمن سمد فلان إذا غنى .

الآية الثالثة قوله عز وجل : « واستغفر من استغفرنا منهم بصوتك وأجلب عليهم بخيلك » . أخبرنا موهوب بن أحمد نا ثابت بن بNDAR نا عمر بن إبراهيم الزهرى نا عبد الله بن إبراهيم بن ماسى ثنا الحسين بن الكهيت ثنا محمد بن نعيم بن القاسم الجرمى عن سفيان الثورى عن ليث عن مجاهد : « واستغفرنا من استغفرت منهم بصوتك » . قال هو الغناء والمزامير .

أما السنة . أخبرنا ابن الحصين نا ابن المذهب نا أحمد بن جعفر نا عبد الله بن أحمد ثنى أبى ثنى الوليد بن مسلم ثنا سعيد بن عبد العزيز عن سليمان بن موسى عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنه . أنه سمع صوت زمارة راع فوضع أصبعيه فى أذنيه وعدل راحلته عن الطريق . وهو يقول يا نافع أتسمع فأقول نعم فيمضى حتى قلت لا فوضع يديه وأعاد راحلته إلى الطريق وقال رأيت رسول الله ﷺ سمع زمارة راع فصنع مثل هذا .

قال المصنف رحمه الله ، إذا كان هذا فعلهم فى حق صوت لا يخرج عن الاعتدال فكيف بغناء أهل الزمان وزمورهم . أخبرنا محمد بن ناصر نا المبارك ابن عبد الجبار نا الحسين بن محمد النصيبى ثنا إسماعيل بن سعيد بن سويد ثنا أبو بكر بن الأنبارى ثنا عبيد بن عبد الواحد بن شريك البزار ثنا ابن أبى مریم ثنا يحيى بن أيوب عن عبيد الله بن عمر عن على بن زيد عن القاسم عن أبى أمامة قال نهى رسول الله ﷺ عن شراء المغنيات وبيعهن وتعليمهن . وقال ثمنهن حرام . وقرأ « ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله بغير علم ويتخذها هزواً ألكلهم عذاب مهين » .

أخبرنا عبد الله بن على المقرئ نا أبو منصور محمد بن محمد المقرئ نا أبو القاسم عبد الملك بن محمد بن بشران نا عمر بن أحمد بن عبد الرحمن الجحى ثنا منصور ابن أبى الأسود عن أبى المهلب عن عبيد الله بن عمر عن على بن زيد عن القاسم عن أبى أمامة . قال نهى رسول الله ﷺ عن بيع المغنيات وعن التجارة فيهن وعن تعليمهن الغناء . وقال ثمنهن حرام . وقال فى هذا أو نحوه . أو وقال شبهه نزلت على « ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله » . وقال ما من رجل يرفع عقيرة صوته للغناء إلا بعث الله له شيطانين يرتد



فانه أعنى هذا من ذا الجانب وهذا من ذا الجانب ولا يزالان يضربان بأرجلهما في صدره حتى يكون هو الذى يسكت . وروت عائشة رضى الله عنها عن النبي ﷺ أنه قال : إن الله عز وجل حرم المغنية وبيعها وثمنها وتعليمها والإستماع اليها ثم قرأ ومن الناس من يشتري لهو الحديث . وروى عبد الرحمن ابن عوف عن النبي ﷺ أنه قال : إنما نهيت عن صوتين أحمرقن فاجرين صوت عند نغمة وصوت عند مصيبة .

أخبرنا ظفر بن على نا أبو على الحسن بن احمد المقتدى نا أبو نعيم الحافظ نا حبيب بن الحسن بن على بن الوليد ثنا محمد بن كليب ثنا خلف بن خليفة عن إبان المكتب عن محمد بن عبد الرحمن عن عطاء بن أبي رباح عن بن عمر قال دخلت مع رسول الله ﷺ فاذا ابنه ابراهيم يحود بنفسه فأخذه رسول الله ﷺ فوضعه في حجره ففاضت عيناه فقلت يا رسول الله أتبكي وتنهانا عن البكاء فقال لست أنهى عن البكاء إنما نهيت عن صوتين أحمرقن فاجرين صوت عند نغمة لعب ولهو ومزامير الشيطان وصوت عند مصيبة ضرب وجهه وشق جيوب ورنه شيطان .

أخبرنا عبد الله بن على المقرئ نا جدى أبو منصور محمد بن احمد الخياط نا عبد الملك بن محمد بن بشران ثنا أبو على احمد بن الفضل بن خزيمة ثنا محمد ابن سويد الطحان ثنا عاصم بن على ثنا عبد الرحمن بن ثابت عن أبيه عن مكحول عن جبير بن نفير عن مالك بن نحماس الثقة عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنه . أن النبي ﷺ قال . بعثت بهدم المزمار والطبل .

أخبرنا ابن الحصين نا أبو طالب بن عيلان نا أبو بكر الشافعى ثنا عبد الله ابن محمد بن ناجية ثنا عباد بن يعقوب ثنا موسى بن عمير عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جده عن على . قال قال رسول الله ﷺ . بعثت يكسر المزامير . أخبرنا أبو الفتح الكروجى نا أبو عامر الأزدي وأبو بكر العورجى قالانا الجراحى ثنا المحبوبى ثنا الترمذى ثنا صالح بن عبد الله ثنا الفرج بن فضالة عن يحيى بن سعيد عن محمد بن عمر بن على بن أبي طالب عن على بن أبي طالب رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ إذا فعلت أمتى خمس عشرة خصلة

حل بها البلاء فذكر منها اذا اتخذت القيان والمعازف قال الترمذى وحدثنا  
على بن حجر نا محمد بن يزيد عن المستلم بن سعيد عن ربيع الجذامى عن أبى  
هريرة قال قال رسول الله ﷺ اذا اتخذ الفىء دولا ، والأمانة مغنما ، والزكاة  
مغرماً ، وتعلم لغير الدين ، وأطاع الرجل امرأته وعق أمه ، وأدنى صديقه  
وأقصى أباه وظهرت الأصوات فى المساجد ، وساد القبيلة فاسقهم وكان  
زعيم القوم أزدلهم ، وأكرم الرجل مخافة شره وظهرت القينات والمعازف ،  
وشربت الخمر ، ولعن آخر هذه الأمة أولها . فليرتقبوا عند ذلك ريحاً  
حمرأ وزلزلة وخسفاً ومسحاً وقذفاً وآيات تتابع كنظام بال قطع سلسله  
فتتابع . وقد روى عن سهل بن سعد عن النبي ﷺ أنه قال . يكون فى أمتى  
خسف وقذف ومسح . قيل يا رسول الله متى . قال . إذا ظهرت المعازف  
والقينات واستحلت الخمر . أنبأنا أبو الحسن سعد الخير بن محمد الانصارى  
فى كتاب السنن لابن ماجه قال نا أبو العباس أحمد بن محمد الأسد ابادى نا  
أبو منصور المقومى نا أبو طلحة القاسم بن المنذر نا أبو الحسن بن ابراهيم  
القطان ثنا محمد بن يزيد بن ماجه ثنا الحسين بن أبى الربيع الجرجانى ثنا  
عبد الرزاق أخبرنى يحيى بن العلاء أنه سمع مكحولاً يقول أنه سمع يزيد بن  
عبد الله يقول أنه سمع صفوان بن أميه قال كنا مع رسول الله ﷺ فجاء  
عمرو بن قره فقال يا رسول الله . أن الله عز وجل قد كتب على الشفوة  
فما أرانى أرزق إلا من دفى بكفى فأذن لى فى الغناء فى غير فاحشة . فقال له  
رسول الله ﷺ لا آذن لك ولا كرامة ولا نعمة عين . كذبت يا عدو الله  
لقد رزقك الله حلالاً طيباً فاخترت ما حرم الله عليك من رزقه مكان  
ما أحل الله لك من حلاله . ولو كنت تقدمت اليك لفعلت بك وفعلت .  
قم عنى وتب إلى الله عز وجل . أما انك لو قلت بعد التقدمة اليك ضربتك  
ضرباً وجيعاً . وحلقت رأسك مثله ونفيتك من أهلك . وأحللت سلبك  
نهية لفتيان المدينة . فقام عمرو وبه من الشر والحزى ما لا يعلمه إلا الله عز  
وجل . فلما ولى قال رسول الله ﷺ هؤلاء العصاة من مات منهم بغير توبة  
حشره الله عز وجل عريان لا يستتر بهدبة كلها قام صرع .

وأما الآثار فقال ابن مسعود : الغناء ينبت النفاق في القلب كما ينبت الماء البقل . وقال . إذا ركب الرجل الدابة ولم يسم ردفه الشيطان . وقال : تغنه فان لم يحسن . قال له : تمته . ومروان بن عمر رضى الله عنه يقوم محرمين وفيهم رجل يتغنى . قال ألا لا سمع الله لكم . ومروان بجارية صغيرة تغنى فقال : لو ترك الشيطان أحدا لترك هذه . وسأل رجل القاسم بن محمد عن الغناء فقال : أنهاك عنه وأكرهه لك . قال : أحرام هو ؟ قال أنظر يا ابن أخي إذا ميز الله الحق من الباطل ففي أيهما يجعل الغناء وعن الشعبي . قال لعن المغنى والمغنى له . أخبرنا عبد الله بن علي المقرئ ومحمد بن ناصر قالنا طراد بن محمد نا أبو الحسين بن بشران نا أبو علي بن صفوان ثنا أبو بكر القرشي ثنا الحسين بن عبد الرحمن ثنا عبد الله بن الوهاب قال أخبرني أبو حفص عمر بن عبيد الله الأرموى . قال . كتب عمر بن العزيز الى مؤدب ولده ليكن أول ما يعتقدون من أدبك بغض الملاهي التي بدوها من الشيطان وعاقبتها سخط الرحمان جل وعز . فانه بلغنى عن الثقات من حملة العلم أن حضور المعازف واستماع الأغاني واللهج بها ينبت النفاق في القلب كما ينبت الماء العشب . ولعمري لتوق ذلك بترك حضور تلك المواطن أيسر على ذى الذهن من الثبوت على النفاق في قلبه . وقال فضيل بن عياض . الغناء رقية الزنا . وقال الضحاك الغناء مفسدة للقلب مسخطة للرب . وقال يزيد بن الوليد يا بنى أمية إياكم والغناء فانه يزيد الشهوة ويهدم المروءة وأنه لينوب عن الخمر ويفعل ما يفعل السكر . فان كنتم لا بد فاعلمين فجنبوه النساء ، فان الغناء داعية الزنا .

قال المصنف رحمه الله قلت : وكم قد فتنت الأصوات بالغناء من عابد وزاهد وقد ذكرنا جملة من أخبارهم في كتابنا المسمى بدم الهوى . أخبرنا محمد بن ناصر نا ثابت بن بNDAR نا أبو الحسين محمد بن عبد الواحد بن رزقه أبو سعيد الحسن بن عبد الله السيرا في ثنا محمد بن يحيى عن معن بن عبد الرحمن بن أبي الزناد عن أبيه . قال : كان سليمان بن عبد الملك في بادية له . فبسم ليلة على ظهر سطح ثم تفرق عنه جلساؤه : فدعا بوضوء فجاءت به جارية له فيذيها هي تصب عاياه إذا استمدها بيده ، وأشار إليها فإذا هي ساهية

مصغية بسمعها مائلة بجسدها كاه إلى صوت غناء تسمعه في ناحية العسكر . فأمرها فتنحت واستمع هو الصوت . فاذا صوت رجل يغني فأنصت له حتى فهم ما يغني به من الشعر . ثم دعا جارية من جواريه غيرها فتوضأ فلها أصبح أذن للناس إذناً عاماً . فلها أخذوا مجالسهم أجرى ذكر الغناء ومن كان يسمعه ولين فيه حتى ظن القوم أنه يشتهيهم فأفاضوا في التلين والتحليل والتسهيل . فقال : هل بقي أحد يسمع منه . فقام رجل من القوم فقال . يا أمير المؤمنين عندي رجلان من أهل ايلة حاذقان ، قال . وأين منزلك من العسكر فأومى إلى الناحية التي كان الغناء منها . فقال سليمان يبعث اليهما فوجد الرسول أحدهما فأقبل به حتى أدخله على سليمان ، فقال له ، ما اسمك ؟ قال ، سمير ، فسأله عن الغناء . كيف هو فيه فقال حاذق محكم . قال ومتى عهدك به . قال . في ليلتي هذه الماضية . قال . وفي أي نواحي العسكر كنت فذكر له الناحية التي سمع منها الصوت . قال . فما غنيت فذكر الشعر الذي سمعه سليمان . فأقبل سليمان فقال هدر الجمل فضبعت الناقة وهب التيس فشكرت الشاة ، وهذل الحمام فزافت الحمامة ، وغنى الرجل فطربت المرأة . ثم أمر به بخصي . وسأل عن الغناء أين أصله وأكثر ما يكون . قالوا : بالمدينة وهو في الخنثين وهم الحذاق به والائمة فيه فكاتب إلى عامله على المدينة وهو أبو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم : أن أخصي من قبلك من الخنثين المغنين .

قال المصنف رحمه الله : وأما المعنى فقد بينا أن الغناء يخرج الانسان عن الاعتدال ويغير العقل . ويبان هذا أن الانسان اذا طرب فعل ما يستعجبه في حال صحته من غيره من تحريك رأسه ، وتصفيق يديه ، ودق الأرض برجليه . إلى غير ذلك مما يفعله أصحاب العقول السخيفة ، والغناء يوجب ذلك بل يقارب فعله فعل الخمر في تغطية العقل . فينبغي أن يقع المنع منه . أخبرنا عمر بن ظفر نا جعفر بن احمد نا عبد العزيز بن علي الأزجي نا ابن جهضم ثنا يحيى ابن المؤمل ثنا أبو بكر السفاف ثنا أبو سعيد الخراز . قال ذكر عند محمد ابن منصور أصحاب القصائد فقال : هؤلاء الفرارون من الله عز وجل لو ناصحوا الله ورسوله وصدقوه لافادهم في سرائرهم ما يشغلهم عن كثرة التلاقي .

أخبرنا محمد بن ناصر نا عبد الرحمن بن أبي الحسين بن يوسف نا محمد بن علي العبادي. قال قال أبو عبد الله بن بطة العكبري . سألتني سائل عن استماع الغناء فنهيته عن ذلك وأعلمته أنه مما أنكرته العلماء واستحسنه السفهاء وإنما تفعله طائفة سموها بالصوفية وسماهم المحققون الجبرية أهل همم دينية وشرائع بدعية يظهرون الزهد وكل أسبابهم ظلمة . يدعون الشوق والمحبة بإسقاط الخوف والرجاء . يسمعون من الأحداث والنساء ويطربون ويصعقون ويتغاشون ويتماوتون ويزعمون أن ذلك من شدة حبهم لربهم وشوقهم إليه . تعالى الله عما يقول الجاهلون علواً كبيراً .

﴿ فصل في ذكر الشبه التي تعلق بها من أجاز سماع الغناء ﴾

فمنها حديث عائشة رضي الله عنها أن الجاريتين كانتا تضربان عندها بدفين وفي بعض الفاظه دخل علي أبو بكر وعندي جاريتان من جواري الانصار تغنيان بما تقاولت به الانصار يوم بعث . فقال : أبو بكر أمر مور الشيطان في بيت رسول الله ﷺ . فقال رسول الله : دعمهما يا أبا بكر إن لكل قوم عيذاً وهذا عيذاننا . وقد سبق ذكر الحديث : ومنها حديث عائشة رضي الله عنها أنها زفت امرأة إلى رجل من الانصار . فقال النبي ﷺ يا عائشة ما كان معهم من اللهو . فإن الانصار يعجبهم اللهو - وقد سبق ومنها حديث فضالة ابن عبيد عن النبي ﷺ أنه قال : الله أشد اذناً إلى الرجل الحسن الصوت بالقرآن من صاحب القينة إلى قينته . قال ابن طاهر : وجه الحجة أنه أثبت تحليل استماع الغناء إذ لا يجوز أن يقاس على محرم ومنها حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ . أنه قال : ما أذن الله عز وجل لشيء ما أذن لنبي يتغنى بالقرآن . ومنها حديث حاطب عن النبي ﷺ أنه قال : فصل ما بين الحلال والحرام الضرب بالدف .

والجواب . أما حديثاً عائشة رضي الله عنها فقد سبق الكلام عليهما وبيننا أنهم كانوا ينشدون الشعر وسمى بذلك غناء لنوع يثبت في الانشاد وترجيع ومثل ذلك لا يخرج الطباع عن الاعتدال وكيف يحتج بذلك الواقع في الزمان السليم عند قلوب صافية على هذه الأصوات المطربة الواقعة في زمان كدر

عند نفوس قد تملكها الهوى ما هذا الامغالطة للفهم أو ليس قد صح في الحديث عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت . لو رأى رسول الله ﷺ ما أحدث النساء لمنعهن المساجد . وإنما ينبغي للمفتي أن يزن الأحوال كما ينبغي للطبيب أن يزن الزمان والسن والبلد ثم يصف على مقدار ذلك وأين الغناء بما تقاولت به الانصار يوم بعث من غناء أمرد مستحسن بآلات مستطابة وصناعة تجذب إليها النفس وغزليات يذكر فيها الغزال والغزالة والحال والخذ والقدر والاعتدال فهل يثبت هناك طبع هيهات بل ينزعج شوقاً إلى المستند ولا يدعى أنه لا يجد ذلك إلا كاذب أو خارج عن حد الأدمية ومن ادعى أخذ الاشارة من ذلك إلى الخالق فقد استعمل في حقه ما لا يليق به على أن الطبع يسبقه إلى ما يجد من الهوى وقد أجاب أبو الطيب الطبري عن هذا الحديث بجواب آخر . فأخبرنا أبو القاسم الحريري عنه أنه قال . هذا الحديث حجتنا لأن أبا بكر سمي ذلك مزموراً للشيطان ولم ينكر النبي ﷺ على أبي بكر قوله وإنما منعه من التغليظ في الانكار لحسن رفعته لا سيما في يوم العيد . وقد كانت عائشة رضي الله عنها صغيرة في ذلك الوقت ولم ينقل عنها بعد بلوغها وتحصيلها إلا ذم الغناء . وقد كان ابن أخيها القاسم بن محمد يذم الغناء ويمنع من سماعه وقد أخذ العلم عنها .

قال المصنف رحمه الله : وأما اللهو المذكور في الحديث الآخر فليس بصريح في الغناء فيجوز أن يكون إنشاء الشعر أو غيره . وأما التشبيه بالاستماع إلى القينة فلا يمتنع أن يكون المشبه حراماً . فإن الإنسان لو قال وجدت للعسل لذة أكثر من لذة الخمر كان كلاماً صحيحاً وإنما وقع التشبيه بالاصغاء في الحالتين فيكون أحدهما حلالاً أو حراماً لا يمنع من التشبيه . وقد قال عليه الصلاة والسلام أنكم لترون ربكم كما ترون القمر فشبه الرؤية بإيضاح الرؤية وإن كان وقع الفرق بأن القمر في جهة يحيط به نظر الناظر والحق منزه عن ذلك والفقهاء يقولون في ماء الوضوء لا ننشف الأعضاء منه لأنه أثر عبادة فلا يسن مسح كدم الشهيد . فقد جمعوا بينهما من جهة اتفاقهما في كونهما عبادة . وإن افترقا في الطهارة والتجاسة . واستدل ابن طاهر بأن القياس لا يكون إلا على مباح



فقه الصوفية لا علم الفقهاء . وأما قوله يتغنى بالقرآن فقد فسرهُ سفيان بن عيينة فقال معناه يستغنى به وفسره الشافعي فقال . معناه يتحزن به ويترنم وقال غيرهما يجعله مكان غناء الركبان إذا ساروا . وأما الضرب بالدف فقد كان جماعة من التابعين يكسرون الدفوف وما كانت هكذا - فكيف لو رثوا هذه - وكان الحسن البصري يقول ليس الدف من سنة المرسلين في شيء . وقال أبو عبيد القاسم بن سلام من ذهب به إلى الصوفية فهو خطأ في التأويل على رسول الله ﷺ . وإنما معناه عندنا إعلان النكاح واضطراب الصوت والذكر في الناس . قال المصنف رحمه الله قلت : ولو حمل على الدف حقيقة على أنه قد قال أحمد ابن حنبل أرجو أن لا يكون بالدف بأس في العرس ونحوه وأكره الطبل . أخبرنا عبد الله بن علي المقرئ نا نصر بن أحمد بن النظر نا أبو محمد عبد الله بن عبيد الله المؤدب ثنا الحسين بن اسماعيل المحاملي ثنا عبيد الله بن جرير بن جبلة ثنا عمر بن مرزوق ثنا زهير عن أبي اسحق عن عامر بن سعد البجلي قال طلبت ثابت ابن سعد وكان بديراً فوجدته في عرس له قال وإذا جواريعنين ويضر بن بالدفوف فقلت ألا تنهى عن هذا قال لا أن رسول الله ﷺ رخص لنا في هذا . أخبرنا عبد الله بن علي نا جدي أبو منصور محمد بن أحمد الخياط نا عبد الملك بن بشران نا أبو علي أحمد بن الفضل بن خزيمة نا أحمد بن القاسم الطائي نا ابن سهر نا عيسى بن يونس عن خالد بن الياس عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن القاسم عن عائشة قالت قال رسول الله ﷺ اظهروا النكاح واضربوا عليه بالغربال يعني الدف . قال المصنف رحمه الله . وكل ما احتجوا به لا يجوز أن يستدل به على جواز هذا الغناء المعروف المؤثر في الطباع ، وقد احتج لهم أقوام مفتونون بحب التصوف بما لا حجة فيه فمنهم أبو نعيم الأصفهاني فانه قال كان البراء بن مالك يميل إلى السماع ويستلذ بالترنم .

قال المصنف رحمه الله : وإنما ذكر أبو نعيم هذا عن البراء لانه روى عنه أنه استلقى يوماً فترنم فانظر الى هذا الاحتجاج البارد فان الانسان لا يخلو من أن يترنم فأين الترنم من السماع للغناء المطرب . وقد استدل لهم محمد بن طاهر بأشياء لولا أن يعثر على مثلها جاهل فيعثر لم يصلح ذكرها لانها ليست بشيء فمنها أنه قال

في كتابه باب الاقتراح على القوال والسنة فيه . فجعل الاقتراح على القوال سنة واستدل بما روى عمرو بن الشريد عن أبيه . قال ، استشدني رسول الله ﷺ من شعر أمية فأخذ يقول هي هي حتى أنشدته مائة قافية وقال ابن طاهر باب الدليل على استماع الغزل . قال العجاج سألت أبا هريرة رضي الله عنه طاف الخيالات فهاجا سقما . فقال أبو هريرة رضي الله عنه كان ينشد مثل هذا بين يدي رسول الله ﷺ .

قال المصنف رحمه الله : فانظر إلى احتجاج ابن طاهر ما أعجبه كيف يحتاج على جواز الغناء بانشاد الشعر وما مثله الا كمثل من قال . يجوز أن يضرب بالكف على ظهر العود فجاز أن يضرب بأوتاره أو قال ، يجوز أن يعصر العنب ويشرب منه في يومه فجاز أن يشرب منه بعد أيام ، وقد نسي أن ينشاد الشعر لا يطرب كما يطرب الغناء . وقد أنبأنا أبو زرعة بن محمد بن طاهر عن أبيه ، قال أخبرنا أبو محمد التيمي قال ، سألت الشريف أبا علي بن أبي موسى الهاشمي عن السماع فقال . ما أدري ما أقول فيه غير أني حضرت ذات يوم شيخنا أبا الحسن عبد العزيز بن الحارث التيمي سنة سبعين وثلاثمائة في دعوة عملها لأصحابه حضرها أبو بكر الأبهري شيخ المالكيين وأبو القاسم الداركي شيخ الشافعيين وأبو الحسن طاهر بن الحسين شيخ أصحاب الحديث وأبو الحسين ابن سمعون شيخ الوعاظ والزهاد وأبو عبد الله بن مجاهد شيخ المتكلمين وصاحبه أبو بكر بن الباقلاني في دار شيخنا أبي الحسن التيمي شيخ الحنابلة . فقال : أبو علي لو سقط السقف عليهم لم يبق بالعراق من يفتي في حادثة بسنة . ومعهم أبو عبد الله غلام وكان يقرأ القرآن بصوت حسن فقبل له قل شيئا فقال : وهم يسمعون .

خطت أنا ملها في بطن قرطاس رسالة بعير لا بأنفاس  
أن زرفديتك قف لي غير محتشم فان حبك لي قد شاع في الناس  
فكان قولي لمن أدى رسالتها قف لي لأمشي على العينين والرأس  
قال أبو علي فبعد ما رأيت هذا لا يمكنني أن أفتي في هذه المسألة بحظروا أباحة .  
قال المصنف رحمه الله . وهذه الحكاية ان صدق فيها محمد بن طاهر فان شيخنا  
ابن ناصر الحافظ كان يقول ليس محمد بن طاهر بثقة حملت هذه الآيات على انه

أنشد لها لا أنه غنى بها بقضيب ومخدة اذ لو كان كذلك لذكره ثم فيها كلام مجمل قوله لا يمكنني أن أقول فيها بحظر ولا إباحة لأنه ان كان مقلداً لهم فينبغي أن يفتى بالإباحة وان كان ينظر في الدليل فيلزمه مع حضورهم أن يفتى بالحظر ثم بتقدير صحتها أفلا يكون اتباع المذهب أولى من اتباع أرباب المذاهب. وقد ذكرنا عن أبي حنيفة ومالك والشافعي وأحمد رضوان الله عليهم أجمعين ما يكفي في هذا وشيدنا ذلك بالأدلة. وقال ابن طاهر في كتابه: باب إكرامهم للقول وإفرادهم الموضع له - واحتج بأن النبي ﷺ رمى بردة كانت عليه إلى كعب بن زهير لما أنشده بانت سعاد. وإنما ذكرت هذا ليعرف قدر فقه هذا الرجل واستنباطه وإلا فالزمان أشرف من أن يضيع بمثل هذا التخليط. وأنبأنا أبو زرعة عن أبيه محمد بن طاهر نا أبو سعيد اسماعيل بن محمد الحجاجي ثنا أبو محمد عبد الله بن أحمد المتمرى ثنا أبي ثنا علي بن أحمد ثنا محمد بن العباس بن بلال قال سمعت سعيد بن محمد قال حدثني إبراهيم بن عبد الله وكان الناس يتبركون به قال حدثنا المزي قال مررت بجامع الشافعي وإبراهيم بن اسماعيل على دار قوم وجارية تغنيهم. خليلي ما بال المطايا كأنتا نراها على الأعقاب بالقوم تنكص فقال الشافعي. ميلوا بنا نسمع، فلما فرغت قال الشافعي لإبراهيم: أيطربك هذا. قال لا. قال. فما لك حس.

قال المصنف رحمه الله قلت. وهذا محال على الشافعي رضي الله عنه وفي الرواية مجهولون وابن طاهر لا يوثق به وقد كان الشافعي أجل من هذا كله. ويدل على صحة ما ذكرناه ما أخبرنا به أبو القاسم الحريري عن أبي الطيب الطبري. قال: أما سماع الغناء من المرأة التي ليست بمحرم فإن أصحاب الشافعي قالوا. لا يجوز سواء كانت حرة أو مملوكة قال. وقال الشافعي: وصاحب الجارية إذا جمع الناس لسماعها فهو سفیه ترد شهادته. ثم غلط القول فيه فقال وهو ديانة. قال المصنف رحمه الله. وإنما جعل صاحبها سفياً فاسقاً لأنه دعا الناس إلى الباطل ومن دعا إلى الباطل كان سفياً فاسقاً.

قال المصنف رحمه الله قلت: وقد أخبرنا محمد بن القاسم البغدادى عن أبي محمد

القيمي عن أبي عبد الرحمن السلي . قال : اشترى سعد بن عبد الله الدمشقي جارية قوالة للفقراء وكانت تقول لهم القصائد .

قال المصنف رحمه الله قلت : وقد ذكر أبو طالب المكي في كتابه قال أدر كينا مروان القاضي وله جواريسمعن التلحين قد أعدهن للصوفية . قال : وكانت لعطاء جاريتان تلحنان وكان أخوانه يسمعون التلحين منهما .

قال المصنف رحمه الله قلت : أما سعد الدمشقي فرجل جاهل ، والحكاية عن عطاء محال وكذب ، وإن صححت الحكاية عن مروان (١) فهو فاسق والدليل على ما قلنا ما ذكرنا عن الشافعي رضي الله عنه وهؤلاء القوم جهلوا العلم فقالوا إلى الهوى . وقد أنبأنا زاهر بن طاهر قال أنبأنا أبو عثمان الصابوني وأبو بكر البيهقي قال أنبأنا الحاكم أبو عبد الله النيسابوري . قال أكثر ما التقيت أنا وفارس بن عيسى الصوفي في دار أبي بكر الأبريسي للسمع من هزارة رحمها الله فانها كانت من مستورات القوالات .

قال المصنف : قلت . وهذا أقبح شيء من مثل الحاكم كيف خفي عليه أنه لا يحل له أن يسمع من امرأة ليست بمحرم ثم يذكر هذا في كتاب تاريخ نيسابور وهو كتاب علم من غير تحاش عن ذكر مثله لقد كفاه هذا قد حافي عدالته . قال المصنف رحمه الله . فإن قيل ما تقول فيما أخبركم به اسماعيل بن أحمد السمرقندي نا عمر بن عبد الله نا أبو الحسين بن بشران نا عثمان بن أحمد نا حنبل بن اسحاق ثنا هرون بن معروف ثنا جرير عن مغيرة قال كان عون بن عبد الله يقص فاذا فرغ أمر جارية له تقص وتطرب . قال المغيرة . فأرسلت إليه أو أردت أن أرسل إليه انك من أهل بيت صدق وأن الله عز وجل لم يبعث نبيه ﷺ بالحق . وإن صنعك هذا صنيع أحق . فالجواب أنا لا نظن بعون أنه أمر الجارية أن تقص على الرجال بل أحب أن يسمعا منفرداً وهي ملكة . فقال : له مغيرة الفقيه هذا القول وكره أن تطرب الجارية له فما ظنك بمن يسمعن الرجال ويرقصهن ويطربهن :

وقد ذكر أبو طالب المكي أن عبد الله بن جعفر - كان يسمع الغناء .  
قال المصنف رحمه الله . وإنما كان يسمع إنشاد جواريه وقد أردف ابن  
طاهر الحكاية التي ذكرها عن الشافعي وقد ذكرناها آنفاً بحكاية عن أحمد بن  
حنبل رواها من طريق عبد الرحمن السلمي قال حدثنا الحسين بن أحمد قال  
سمعت أبا العباس الفرغاني يقول سمعت صالح بن أحمد بن حنبل يقول :  
كنت أحب السماع وكان أبي أحمد يكره ذلك فوعدت ليلة ابن الحُبَازة فكنت  
عندي إلى أن علمت أن أبي قد نام وأخذ يغني فسمعت حس أبي فوق السطح  
فصعدت فرأيت أبي فوق السطح يسمع وذيله تحت أبطه يتبختر على السطح  
كأنه يرقص .

قال المصنف رحمه الله : هذه الحكاية قد بلغتنا من طرق ففي بعض الطرق  
عن صالح قال . كنت أدعو ابن الحُبَازة القصائدي وكان يقول ويلحن وكان  
أبي في الزقاق يذهب ويحيى ويسمع اليه وكان بيننا وبينه باب وكان يقف من  
وراء الباب يستمع وقد أخبرنا بها أبو منصور القزاز نا أبو بكر أحمد بن  
علي بن ثابت نا أحمد بن علي بن الحسين النوري ثنا يوسف بن عمر القواس  
قال سمعت أبا بكر بن مالك القطيعي يحكي أظنه عن عبد الله بن أحمد قال  
كنت أدعو ابن الحُبَازة القصائدي وكان يقول ويلحن وكان أبي ينهاني عن  
التغني فكنت إذا كان ابن الحُبَازة عندي أكتمه عن أبي لئلا يسمع فكان  
ذات ليلة عندي وكان يغني <sup>(١)</sup> فعرضت لأبي عندنا حاجة وكنا في زقاق فجاء  
فسمعه يغني فتسمع فوق في سمعه شيء من قوله فخرجت لأنظر فإذا بأبي  
ذاهباً وجائياً فرددت الباب فدخلت فلما كان من الغد . قال لي : يا بني إذا كان  
هذا : نعم . . الكلام أو معناه .

قال المصنف رحمه الله . وهذا ابن الحُبَازة كان ينشد القصائد الزهديات  
التي فيها ذكر الآخرة . ولذلك استمع اليه أحمد ، وقول من قال ينزعج فإن  
الإنسان قد ينزعج الطرب فيميل يمينا وشمالا . وأما رواية ابن طاهر التي فيها  
فرأيته وذيله تحت أبطه يتبختر على السطح كأنه يرقص فإنما هو من تغيير

(١) في النسخة الثانية وكان يقول أي ينشد بدل قوله ويعني في المكانين .

الرواة وتغييرهم لا يظنونه المعنى <sup>(١)</sup> تصحيحاً لمذهبهم في الرقص. وقد ذكرنا القدح في السلي وفي ابن طاهر الراويين لهذه اللفظات. وقد احتج لهم أبو طالب المكي على جواز السماع بمنامات وقسم السماع إلى أنواع وهو تقسيم صوفي لا أصل له. وقد ذكرنا أن من ادعى أنه يسمع الغناء ولا يؤثر عنده تحريك النفس إلى الهوى فهو كاذب. وقد أخبرنا أبو القاسم الحريري عن أبي طالب الطبري قال قال بعضهم. انا لا نسمع الغناء بالطبع الذي يشترك فيه الخاص والعام: قال وهذا تجاهل منه عظيم لأمرين. أحدهما أنه يلزمه على هذا أن يستمتع العود والطنبور وسائر الملاحى لأنه يسمعه بالطبع الذي لا يشاركه فيه أحد من الناس فإن لم يستمتع ذلك فقد نقض قوله وإن استباح فقد فسق. والثاني أن هذا المدعى لا يخلو من أن يدعى أنه فارق طبع البشر وصار بمنزلة الملائكة. فإن قال هذا فقد تخرص على طبعه وعلم كل عاقل كذبه إذا رجع إلى نفسه ووجب أن لا يكون مجاهداً لنفسه ولا مخالفاً لهواه ولا يكون له ثواب على ترك اللذات والشهوات. وهذا لا يقوله عاقل وإن قال أنا على طبع البشر المجبول على الهوى والشهوة: قلنا له: فكيف تسمع الغناء المطرب بغير طبعك، أو تطرب لسماعه لغير ما غرس في نفسك.

أخبرنا ابن ناصر نا أحمد بن علي بن خلف ثنا أبو عبد الرحمن السلي قال: سمعت أبا القاسم الدمشقي يقول: سئل أبو علي الرودباري عن سماع الملاحى ويقول هي لي حلال لأنني قد وصلت إلى درجة لا تؤثر في اختلاف الاحوال فقال نعم. قد وصل لعمرى ولكن الى سقر.

قال المصنف رحمه الله. فإن قيل قد بلغنا عن جماعة أنهم سمعوا من المنشد شيئاً فأخذوه على مقصودهم فانتفعوا به. قلنا. لا ينكر أن يسمع الانسان بيتاً من الشعر أو حكمة فياً أخذها إشارة فترجمه بمعناها لأن الصوت مطرب كما سمع بعض المريدين صوت مغنية تقول.

كل يوم تتلون غير هذا بك أجمل

كذا في النسختين وفي العبارة نقص أو تصحيف بالمعنى اه.



فصاح ومات فهذا لم يقصد سماع المرأة ولم يلتفت إلى التلحين . وإنما قتله المعنى ثم ليس سماع كلمة أو بيت لم يقصد سماعه كالاستعداد لسماع الآيات المذكورة الكثيرة المطربة مع انضمام الضرب بالقضيب والتصفيق إلى غير ذلك ثم إن ذلك السامع لم يقصد السماع . ولو سألنا هل يجوز لي أن أقصد سماع ذلك منعناه .

قال المصنف رحمه الله : وقد احتج لهم أبو حامد الطوسي بأشياء نزل فيها عن رتبته عن الفهم مجموعها أنه قال : ما يدل على تحريم السماع نص ولا قياس وجواب هذا ما قد أسلفناه وقال : لا وجه لتحريم سماع صوت طيب فاذا كان موزوناً فلا يحرم أيضاً وإذا لم يحرم الأحاد فلا يحرم المجموع . فان أفراد المباحثات إذا اجتمعت كان المجموع مباحاً قال : ولكن ينظر فيما يفهم من ذلك فان كان فيه شيء محظور حرم نثره ونظمه ، وحرم التصويت به . قال المصنف رحمه الله : قلت : وإني لأتعجب من مثل هذا الكلام فان الوتر بمفرده أو العود وحده من غير وتر لو ضرب لم يحرم ولم يطرب فاذا اجتماعاً وضرب بهما على وجه مخصوص حرم وأزعج ، وكذلك ماء العنب جائز شربه وإذا حدثت فيه شدة مطربة حرم . وكذلك ماء العنب جائز شربه وإذا حدثت فيه شدة مطربة حرم . وكذلك هذا المجموع يوجب طرباً يخرج عن الاعتدال فيمنع منه لذلك . وقال ابن عقيل : الأصوات على ثلاثة أضرب محرم ومكروه ومباح . فالمحرم الزمر والناى والسرنا والطنبور والمعزفة والرباب وما مثلها ، نص الإمام أحمد بن حنبل على تحريم ذلك . ويأحق به الجرافة <sup>(١)</sup> والجنك لأن هذه تطرب فتخرج عن حد الاعتدال وتفعل في طباع الغالب من الناس ما يفعله المسكر ، وسواء استعمل على حزن يهيجه أو سرور . لأن النبي ﷺ نهى عن صوتين أحقهما صوت عند نعمة وصوت عند مصيبة ، والمكروه القضيب لكنه ليس بمطرب في نفسه وإنما يطرب بما يتبعه وهو تابع للقول ، والقول مكروه ، ومن أصحابنا من يحرم القضيب كما يحرم آلات اللهو فيكون فيه وجهان كالقول <sup>(٢)</sup> نفسه

(١) في الثانية : الحراية وهذه كلها أسماء لآلات الملاهي وفي نسخة الجرافة .  
(٢) وفي نسخة كالعود .

والمباح الدف وقد ذكرنا عن أحمد أنه قال أرجو أن لا يكون بالدف بأس في العرس ونحوه وأكره الطبل . وقد قال أبو حامد : من أحب الله وعشقه واشتاق إلى لقاءه فالسمع في حقه مؤكد لعشقه .

قال المصنف رحمه الله قلت وهذا قبيح أن يقال عن الله عز وجل يعشق وقد بينا فيما تقدم خطأ هذا القول ثم أى تأكيد لعشقه في قول المغنى :

ذهبي اللون تحسب من وجنتيه النار تقتدح

قال المصنف رحمه الله قلت : وسمع ابن عقيل بعض الصوفية يقول : أن مشايخ هذه الطائفة كلها وقفت طباعهم حداها الحادى إلى الله بالأناشيد فقال ابن عقيل : لا كرامة لهذا القائل إنما تحدى القلوب بوعد الله في القرآن ووعيدة وسنة الرسول ﷺ لأن الله سبحانه وتعالى قال : ( وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً ) وما قال : وإذا أنشدت عليه القصائد طربت . فأما تحريك الطباع بالألحان فقاطع عن الله والشعر يتضمن صفة المخلوق والمعشوق مما يتعدد عنه فتته . ومن سولت له نفسه التقاط العبر من محاسن البشر وحسن الصوت ففتون . بل ينبغي النظر إلى المحال التي أحالنا عليها الإبل والخيول والرياح ونحو ذلك ، فانها منظورات لا تهيج طبعا بل تورث استعظاما للفاعل . وإنما خدعكم الشيطان فصرتم عبيد شهواتكم ، ولم تقفوا حتى قلتم هذه الحقيقة . وأنتم زنادقة في زى عباد ، شرهين في زى زهاد مشبهة تعتقدون أن الله عز وجل يعشق ويهام فيه . ويؤلف ويؤنس به ، وبئس التوهم لأن الله عز وجل خلق الذوات مشاكلة لأن أصولها مشاكلة فهي تتوأنس وتتألم بأصولها العنصرية وتراكيبها المثلية في الأشكال الحديثة . فمن ههنا جاء التلاوم والميل وعشق بعضهم بعضا ، وعلى قدر التقارب في الصورة يتأكدا لأنس . والواحد منا يأنس بالماء لأن فيه ماء وهو بالنبات أنس لقربه من الحيوانية بالقوة النائية وهو بالحيوان أنس لمشاركته في أخص النوع به أو أقرب به إليه فأين المشاركة للمخالق والمخلوق حتى يحصل الميل إليه والعشق والشوق . وما الذى بين الطين والماء وبين خالق السماء من المناسبة وإنما هؤلاء يصورون البارئ سبحانه وتعالى صورة تثبت في القلوب ، وما ذاك الله عز وجل ذاك صنم شكله الطبع والشيطان وليس لله وصف تميل إليه الطباع ولا تشتاق إليه

الأنفس وإنما مباينة الإلهية للحدث أوجبت في الأنفس هيبة وحشمة فما يدعيه عشاق الصوفية لله في محبة الله إنما هو وهم اعترض . وصورة شكلت في نفوس فحجت عن عبادة القديم فتجدد بتلك الصورة أنس فاذا غابت بحكم ما يقتضيه العقل أفلتتهم الشوق إليها فلهم من الوجد وتحرك الطبع والهيان ما ينال الهائم في العشق فنعود بالله من الهواجس الرديئة والعوارض الطبيعية التي يجب بحكم الشرع محوها عن القلوب كما يجب كسر الأصنام .

﴿ فصل ﴾ قال المصنف رحمه الله : وقد كان جماعة من قدماء الصوفية ينكرون على المبتدئ السماع لعلهم بما يثير من قلبه . أخبرنا عمر بن ظفر المقرئ نا جعفر بن أحمد نا عبد العزيز بن علي الأزجى ثنا بن جهضم ثنا أبو عبد الله المقرئ ثنا عبد الله بن صالح قال قال لي جنيد : إذا رأيت المرید يسمع السماع فاعلم أن فيه بقايا من اللعب . أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعيد ابن أبي صادق نا أبو عبد الله بن با كويه قال سمعت أحمد بن محمد البردعي يقول سمعت أبا الحسين النوري يقول لبعض أصحابه : إذا رأيت المرید يسمع القصائد ويميل إلى الرفاهية فلا ترج خيره .

قال المصنف رحمه الله : هذا قول مشايخ القوم وإنما ترخص المتأخرون حب اللهو فتعدى شرهم من وجهين . أحدهما سوء ظن العوام بقدمائهم لأنهم يظنون أن الكل كانوا هكذا . والثاني أنهم جرأوا العوام على اللعب فليس للعامة حجة في لعبه إلا أن يقول فلان يفعل كذا ويفعل كذا .

﴿ فصل ﴾ قال المصنف رحمه الله : وقد نشب السماع بقلوب خلق منهم فأثروه على قراءة القرآن ورقت قلوبهم عنده بما لا ترق عند القرآن وما ذاك إلا لتمكن هوى باطن تمكن منه وغلبة طبع وهم يظنون غير هذا . أخبرنا أبو منصور القزاز نا أبو بكر الخطيب نا عبد الكريم بن هوزان وأبنا عبد المنعم بن عبد الكريم ثنا أبي وقال سمعت أبا حاتم محمد بن أحمد بن يحيى السجستاني قال سمعت أبا نصر السراج يقول . حكى لي بعض إخواني عن أبي الحسين الدراج قال قصدت يوسف بن الحسين الرازي من بغداد فلما دخلت الري سألت عن منزله وكل من أسأله عنه يقول إيش تفعل بذلك

الزنديق فضيقوا صدرى حتى عزمت على الانصراف فبت تلك الليلة في مسجد  
ثم قلت جئت إلى هذه البلدة فلا أقل من زيارته فلم أزل أسأل عنه حتى دفعت  
إلى مسجده وهو قاعد في المحراب بين يديه رجل على يديه مصحف وهو  
يقرأ فدنوت فسلمت فرد السلام وقال من أين قلت من بغداد قصدت  
زيارة الشيخ فقال تحسن أن تقول شيئاً فقلت نعم وقلت :

رأيتك تبنى دائماً في قطيعتى ولو كنت ذا حزم لهدمت ما تبنى  
فأطبق المصحف ولم يزل يبكي حتى ابتلت لحيته وثوبه حتى رحمته من  
كثرة بكائه . ثم قال لى يابنى تلوم أهل الرى على قولهم يوسف بن الحسين  
زنديق ومن وقت الصلاة هوذا أقرأ القرآن لم تقطر من عيني قطرة وقد  
قامت على القيامة بهذا البيت . وأنبأنا عبد المنعم بن عبد الكريم بن هوازن  
نا أبى قال سمعت أبا عبد الرحمن السلى يقول . فأخرجت إلى مرو فى حياة  
الاستاذ أبى سهل الصعلوكى وكان له قبل خروجى أيام الجمع بالغدوات مجلس  
درس القرآن والخطبات فوجدته عند خروجى قد رفع ذلك المجلس وعقد  
لابن الفرغانى فى ذلك الوقت مجلس القوال يعنى المغنى فتداخلى من ذلك شىء  
فكنت أقول قد استبدل مجلس الخطبات بمجلس القوال . فقال لى يوماً .  
أى شىء تقول الناس . فقلت يقولون رفع مجلس القرآن ووضع مجلس  
القول . فقال من قال لأستأذه لم لم يقلح .

قال المصنف رحمه الله . هذه دعاة الصوفية يقولون الشيخ يسلم له حاله  
وما لنا أحد يسلم اليه حاله . فإن الآدمى يرد عن مراداته بالشرع والعقل  
والبهائم بالسوط .

(فصل) وقد اعتقد قوم من الصوفية أن هذا الغناء الذى ذكرنا عن  
قوم تحريره وعن آخر كراهته مستحب فى حق قوم . وأنبأنا عبد المنعم بن  
عبد الكريم بن هوازن القشيري قال حدثنا أبى قال سمعت أبا على الدقاق  
يقول . السماع حرام على العوام لبقاء نفوسهم ، مباح للزهاد لحصول  
مجاهداتهم ، مستحب لأصحابنا لحياة قلوبهم .

قال المصنف رحمه الله قلت . وهذا غلط من خمسة أوجه . أحدها انأقد

ذكرنا عن أبي حامد الغزالي أنه يباح سماعه لكل أحد. وأبو حامد كان أعرف من هذا القائل. والثاني أن طباع النفوس لا تتغير وإنما المجاهدة تكف عملها. فمن ادعى تغير الطباع ادعى المحال. فإذا جاء ما يحرك الطباع. واندفع الذي كان يكفها عنه عادت العادة. والثالث أن العلماء اختلفوا في تحريره وإباحته وليس فيهم من نظر في السامع لعلهم أن الطباع تتساوى فمن ادعى خروج طبعه عن طباع الآدميين ادعى المحال. والرابع أن الاجماع انعقد على أنه ليس بمستحب وإنما غايته الإباحة فادعاء الاستحباب خروج عن الاجماع. والخامس أنه يلزم من هذا أن يكون سماع العود مباحاً أو مستحباً عند من لا يغير طبعه لأنه إنما حرم لأنه يؤثر في الطباع ويدعوها إلى الهوى فإذا أمن ذلك فينبغي أن يباح وقد ذكرنا هذا عن أبي الطيب الطبري.

(فصل) قال المصنف رحمه الله. وقد ادعى قوم منهم أن هذا السماع قرينة إلى الله عز وجل. قال أبو طالب المكي. حدثني بعض أشياخنا عن الجنيد أنه قال تنزل الرحمة على هذه الطائفة في ثلثة مواطن. عند الأكل لأنهم لا يأكلون إلا عن فاقة. وعند المذاكرة لأنهم يتجاوزون في مقامات الصديقين وأحوال النبيين وعند السماع لأنهم يسمعون بوجد ويشهدون حقاً. قال المصنف رحمه الله قلت، وهذا إن صح عن الجنيد وأحسننا به الظن كان محمولا على ما يسمعون من القصائد الزهدية فإنها توجب الرقة والبكاء، فأما أن تنزل الرحمة عند وصف سعدى وليلى ويحمل ذلك على صفات الباري سبحانه وتعالى فلا يجوز اعتقاد هذا ولو صح أخذ الإشارة من ذلك كانت الإشارة مستغرقة في جنب غلبة الطباع. ويدل على ما حملنا الأمر عليه أنه لم يكن ينشد في زمان الجنيد مثل ما ينشد اليوم إلا أن بعض المتأخرين قد حمل كلام الجنيد على كل ما يقال. فحدثني أبو جعفر أحمد بن أزهر بن عبد الوهاب السباك عن شيخنا عبد الوهاب بن المبارك الحافظ قال كان أبو الوفا الفيروزبادي شيخ رباط الزوزني صديقاً لي، فكان يقول لي والله إنني لأدعوك وأذكرك وقت وضع الخدة والقول، قال فكان الشيخ عبد الوهاب يتمتع به ويقول أترون هذا يعتقد أن ذلك وقت إجابة إن هذا لعظيم. وقال ابن عقيل، قد

سمعنا منهم أن الدعاء عند حدو الحادى وعند حضور الخدة مجاب وذلك أنهم يعتقدون انه قربة يتقرب بها إلى الله تعالى ، قال وهذا كفر ، لأن من اعتقد الحرام أو المكروه قربة كان بهذا الاعتقاد كافراً ، قال والناس بين تحريمه وكرهيته . أخبرنا أبو منصور عبد الرحمن بن محمد القزاز نا أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت قال أخبرني علي بن أيوب قال أخبرنا محمد بن عمران بن موسى قال حدثنا محمد بن أحمد الكاتب قال حدثنا الحسين بن فهم قال حدثني أبو همام قال حدثني ابراهيم بن أعين قال قال صالح المري ، أبطأ الصرعى نهضة صريع هوى يدعيه إلى الله قربة ، وأثبت الناس قدماً يوم القيامة آخذهم بكتاب الله وسنة نبيه محمد ﷺ . أنبأنا أبو المظفر عبد المنعم بن عبد الكريم القشيري قال حدثنا أبي قال سمعت أبا عبد الرحمن السلمي يقول سمعت محمد بن عبد الله ابن شاذان يقول سمعت أبا بكر النهاوندى يقول سمعت علياً السائح يقول سمعت أبا الحارث الأولاسى يقول رأيت إبليس في المنام على بعض سطوح أولاس وأنا على سطح وعلى يمينه جماعة وعلى يساره جماعة وعليهم ثياب لطاف ، فقال لطائفة منهم قولوا وغنوا ، فاستغرقني طيبه حتى هممت أن أطرح نفسى من السطح ثم قال أرقصوا فرقصوا أطيب ما يكون . ثم قال لى يا أبا الحارث ما أصبت منكم شيئاً أدخل به عليكم إلا هذا .

﴿ ذكر تلبس إبليس على الصوفية في الوجد ﴾

قال المصنف رحمه الله : هذه الطائفة اذا سمعت الغناء تواجدت ، وصفتت وصاحت ومزقت الثياب ، وقد لبس عليهم إبليس في ذلك وبالغ . وقد احتجوا بما أخبرنا به أبو الفتح محمد بن عبد الباقي قال أنبأنا أبو علي الحسن بن محمد ابن الفضل الكرماني قال أخبرنا أبو الحسن سهل بن علي الحشاش قال أخبرنا أبو نصر عبد الله بن علي السراج الطوسى . قال وقد قيل له : انه لما نزلت : « وأن جهنم لموعدهم أجمعين » : صاح سلمان الفارسى صيحة ووقع على رأسه ثم خرج هارباً ثلاثة أيام . واحتجوا بما أخبرنا به عبد الوهاب بن المبارك الحافظ قال أخبرنا أبو الحسين بن عبد الجبار قال أخبرنا أبو بكر محمد بن علي الخياط قال أخبرنا أحمد بن محمد بن يوسف بن دوست قال أخبرنا الحسين



ابن صفوان قال حدثنا أبو بكر عبدالله بن محمد القرشي قال أخبرنا علي بن الجعد قال حدثنا أبو بكر بن عياش عن عيسى بن سليم عن أبي وائل . قال خرجنا مع عبدالله ومعنا الربيع بن خثيم فررنا على حداد فقام عبدالله ينظر إلى حديدة في النار فنظر الربيع إليها قال ليسقط ثم أن عبدالله مضى حتى أتينا على أنون على شاطئ الفرات فلما راه عبدالله والنار تلتهب في جوفه قرأ هذه الآية : « إذا رأيتم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظاً وزفيراً » إلى قوله « ثبوراً كثيراً » فصعق الربيع واحتملناه إلى أهله وربطه عبدالله حتى يصل الظهر فلم يبق ثم ربطه إلى العصر فلم يبق ثم ربطه إلى المغرب فأفاق فرجع عبدالله إلى أهله . قالوا : وقد اشتهر عن خلق كثير من العباد أنهم كانوا إذا سمعوا القرآن فمنهم من يموت ، ومنهم من يصعق ويغشى عليه ، ومنهم من يصيح ، وهذا كثير في كتب الزهد : والجواب أما ما ذكره عن سلمان فحال وكذب ، ثم ليس له إسناد والآية نزلت بمكة وسلمان إنما أسلم بالمدينة ، ولم ينقل عن أحد من الصحابة مثل هذا أصلاً . وأما حكاية الربيع بن خثيم فإن راويها عيسى بن سليم وفيه معمر . أنبأنا عيد الوهاب بن المبارك الحافظ قال أخبرنا أبو بكر محمد المظفر الشامي قال أخبرنا أبو الحسن أحمد بن محمد العتيق قال أخبرنا أبو يعقوب يوسف بن أحمد الصيدلاني قال أخبرنا أبو جعفر محمد بن عمرو بن موسى العقيلي : قال قال أحمد بن حنبل عيسى بن سليم عن أبي وائل لا أعرفه . قال العقيلي : وحدثنا عبدالله بن أحمد قال حدثني أبي قال حدثني بن آدم . قال سمعت حمزة الزيات قال لسفيان أنهم يروون عن الربيع بن خثيم أنه صعق . قال : ومن يروي هذا إنما كان يرويه ذاك القاص - يعني عيسى بن سليم - فلقيته فقلت . عن تروى أنت ذا - منكرأ عليه قال المصنف رحمه الله قلت . فهذا سفيان الثوري ينكر أن يكون الربيع ابن خثيم جرى له هذا لأن الرجل كان على السميت الأول ، وما كان في الصحابة من يجري له مثل هذا ولا التابعين . ثم نقول على تقدير الصحة . ان الإنسان قد يخشى عليه من الخوف فيسكته الخوف ويسكته فيبقى كالمت وعلامة الصادق أنه لو كان على حائط لوقع لأنه غائب . فأما من يدعى الوجد

ويتحفظ من أن تزل قدمه ثم يتعدى إلى تخريق الثياب وفعل المنكرات في الشرع فإننا نعلم قطعاً أن الشيطان يلعب به .  
وأخبرنا أبو منصور القزاز قال أخبرنا أحمد بن علي بن ثابت قال أخبرنا محمد بن علي بن الفتح قال أخبرنا محمد بن الحسين النيسابوري قال سمعت أحمد بن محمد بن زكريا يقول سمعت أحمد بن عطاء يقول : كان للشبلي يوم الجمعة نظرة ومن بعدها صيحة فصاح يوماً صيحة تشوش من حوله من الخلق وكان بجانب حلقته حلقة أبي عمران الأشيب فردد أبو عمران وأهل حلقته . قال المصنف رحمه الله . واعلم وفقك الله أن قلوب الصحابة كانت أصفى القلوب . وما كانوا يزيدون عند الوجد على البكاء والخشوع . فجري من بعض غرائبهم نحو ما أنكرناه فبالغ رسول الله ﷺ في الإنكار عليه . فأخبرنا محمد بن ناصر الحافظ قال أنبأنا أحمد بن علي بن خلف قال أخبرنا أبو عبد الله محمد بن عبد الله الحافظ وأنبأنا بن الحصين قال أنبأنا أبو علي ابن المذهب قال أخبرنا أبو حفص بن شاهين قال حدثنا عثمان بن أحمد بن عبد الله قال حدثنا أحمد بن محمد بن عبد الحميد الجعفي قال حدثنا عبد المتعال ابن طالب قال حدثنا يوسف بن عطية عن ثابت عن أنس قال . وعظ رسول الله ﷺ يوماً فإذا رجل قد صغق . فقال النبي ﷺ من ذا الملبس علينا ديننا إن كان صادقاً فقد شهر نفسه وإن كان كاذباً فمحقه الله . قال ابن شاهين وحدثنا عبد الله بن سليمان بن الأشعث قال حدثنا عبد الله بن يوسف الجبيري قال حدثنا روح بن عطاء بن أبي ميمون عن أبيه عن أنس بن مالك . قال ذكر عنده هؤلاء الذين يصعقون عند القراءة فقال أنس : لقد رأيتنا ووعظنا رسول الله ﷺ ذات يوم حتى سمعنا للقوم حيناً حين أخذتهم الموعظة وما سقط منهم أحد قال المصنف رحمه الله : وهذا حديث العرياض بن سارية . وعظنا رسول الله ﷺ موعظة ذرفت منها العيون ، ووجلت منها القلوب . قال أبو بكر الأجرى ولم يقل صرخنا ولا ضربنا صدورنا كما يفعل كثير من الجهال الذين يتلاعب بهم الشيطان . أخبرنا عبد الله بن علي المقرئ قال أخبرنا أبو ياسر أحمد بن بندار ابن ابراهيم قال أخبرنا محمد بن عمر بن بكير النجار قال أخبرنا أحمد بن جعفر ابن حمدان قال أخبرنا ابراهيم بن عبد الله البصري قال حدثنا أبو عمر حفص ابن عبد الله الضرير قال أخبرنا خالد بن عبد الله الواسطي قال حدثنا حصين

ابن عبد الرحمن . قال قلت لأسماء بنت أبي بكر . كيف كان أصحاب رسول الله ﷺ وآله عند قراءة القرآن ، قالت كانوا كما ذكرهم الله أو كما وصفهم عز وجل تدمع عيونهم وتقشعر جلودهم . فقلت لها إن ههنا رجالا إذا قرئ على أحدهم القرآن غشى عليه فقالت : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم .

أخبرنا محمد بن ناصر نا جعفر بن محمد السراج نا الحسن بن علي التميمي نا أبو بكر بن مالك ثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل ثنا الوليد بن شجاع ثنا اسحاق الحلبي ثنا فرات عن عبد الكريم عن عكرمة قال . سألت أسماء بنت أبي بكر هل كان أحد من السلف يغشى عليه من الخوف قالت . لا ولكنهم كانوا يبكون . أخبرنا بن ناصر نا جعفر بن أحمد نا الحسن بن علي التميمي وأخبرنا محمد بن عبد الباقي بن أحمد نا حمد بن أحمد الحداد نا أبو نعيم الحافظ قالا أخبرنا أبو بكر بن مالك ثنا عبد الله بن أحمد ثنا سريح بن يونس ثنا سعيد ابن عبد الرحمن الجمحي عن أبي حازم قال . مر ابن عمر رضي الله عنه برجل ساقط من العراق . فقال . ما شأنه ؟ فقالوا . إذا قرئ عليه القرآن يصيبه هذا . قال : انا لنخشى الله عز وجل وما نسقط .

أخبرنا سعيد بن أحمد بن البنا نا أبو سعد محمد بن علي الرستمى نا أبو الحسين بن بشران ثنا اسماعيل بن محمد الصفار ثنا سعدان بن نصر ثنا سفيان ابن عيينة عن عبد الله بن أبي بردة عن ابن عباس . أنه ذكر الخوارج وما يلقون عند تلاوة القرآن . فقال انهم ليسوا بأشد اجتهاداً من اليهود والنصارى وهم مضلون .

أنبأنا ابن الحصين نا أبو علي بن المذهب نا أبو حفص بن شاهين ثنا محمد بن بكر بن عبد الرزاق نا ابراهيم بن فهد عن ابراهيم بن الحجاج الشامي ثنا شبيب بن مهران عن قتادة . قال قيل لأنس بن مالك . ان ناساً إذا قرئ عليهم القرآن يصعقون فقال . ذاك فعل الخوارج .

أخبرنا محمد بن ناصر نا عبد الرحمن بن أبي الحسين بن يوسف نا عمر ابن علي بن الفتح نا أحمد بن محمد الكاتب ثنا عبد الله بن المغيرة ثنا أحمد بن سعيد الدمشقي قال بلغ عبد الله بن الزبير ان ابنه عامراً صحب قوماً يتصعقون

عند قراءة القرآن . فقال له . يا عامر لأعرفن ما صحبت الذين يصعقون  
عند القرآن لأوسعك جلدآ .

أخبرنا محمد بن عبد الباقي بن احمد نا احمد بن احمد الحداد نا أبو نعيم  
الحافظ ثنا سليمان بن احمد ثنا محمد بن العباس ثنا الزبير بن بكار ثنا عبد الله بن  
مصعب بن ثابت عن عبد الله بن الزبير قال ثنى أبي عن عامر بن عبد الله بن  
الزبير قال . جئت إلى أبي فقال لي . أين كنت . فقلت . وجدت أقواما رأيت  
خيراً منهم . يذكرون الله عز وجل فيرعد أحدهم حتى يخشى عليه من خشية الله  
عز وجل فقعدت معهم قال . لا تقعد معهم بعدها . فرآني كآني لم يأخذ ذلك  
في فقال . رأيت رسول الله ﷺ يتلو القرآن ورأيت أبا بكر وعمر يتلوان  
القرآن ولا يصيبهم هذا أفترأهم أخشع لله من أبي بكر وعمر . فرأيت أن  
ذلك كذلك فتركهم .

أخبرنا محمد بن عبد الباقي نا احمد بن احمد نا أبو نعيم الحافظ نا محمد بن  
احمد في كتابه ثنا محمد بن أيوب ثنا حفص بن عمر النيرى ثنا حماد بن زيد ثنا  
عمرو بن مالك قال : بينا نحن عند أبي الجوزاء يحدثنا إذ خر رجل فاضطرب  
فوثب أبو الجوزاء يسعى قبله فقبل له ، يا أبا الجوزاء ، انه رجل به الموتة  
فقال : إنما كنت أراه من هؤلاء القفازين ولو كان منهم لأمرت به فاخرج  
من المسجد إنما ذكرهم الله تعالى فقال « تفيض أعينهم من الدمع » أو قال  
« تقشعر جلودهم »

أخبرنا أبو محمد بن علي المقرئ نا احمد بن بندار بن ابراهيم نا محمد بن  
عمر بن بكير النجار نا احمد بن جعفر بن حمدان ثنا ابراهيم بن عبد الله البصري  
ثنا أبو عمر حفص بن عمر الضرير نا حماد بن زيد نا عمر بن مالك البكري  
قال قرأ قارئ عند أبي الجوزاء قال فصاح رجل من أخريات القوم أو قال  
من القوم . فقام إليه أبو الجوزاء فقبل له . يا أبا الجوزاء انه رجل به شيء  
فقال طيب انه من هؤلاء النفازين فلو كان منهم لوضعت رجلى على عنقه .  
وقال أبو عمر أخبرنا جرير بن حازم انه شهد محمد بن سيرين وقيل له أن ههنا  
رجالا إذا قرئ على أحدهم القرآن غشى عليه . فقال محمد بن سيرين . يقعد

أحدهم على جدار ثم يقرأ عليه القرآن (١) من أوله إلى آخره فإن وقع فهو صادق قال أبو عمرو. وكان محن بن سيرين بذهب إلى أن هذا تصنع وليس بحق من قلوبهم.

أخبرنا محمد بن عبد الباقي ثنا محمد بن أحمد نا أبو نعيم الحافظ ثنا أبو محمد ابن حبان ثنا محمد بن العباس ثنا زياد عن يحيى عن عمران بن عبد العزيز قال سمعت محمد بن سيرين وسئل عن من يستمع القرآن فيصعق . فقال ميعاد ما بيننا وبينهم أن يجلسوا على حائط فيقرأ عليهم القرآن من أوله إلى آخره فان سقطوا فهم كما يقولون .

أخبرنا ابن ناصر نا أبو طاهر عبد الرحمن بن أبي الحسين بن يوسف نا محمد بن علي العشاري نا محمد بن عبد الله الدقاق نا الحسين بن صفوان ثنا أبو بكر القرشي ثنا محمد بن علي عن إبراهيم بن الأشعث . قال سمعت أبا عصام الرملي عن رجل عن الحسن انه وعظ يوماً فتنفس رجل في مجلسه . فقال الحسن إن كان لله تعالى فقد شهرت نفسك ، وإن كان لغير الله فقد هلك . أخبرنا ابن ناصر نا جعفر بن أحمد نا الحسن بن علي نا أحمد بن جعفر ثنا عبد الله بن أحمد ثني أبي ثنا روح ثنا السري بن يحيى ثنا عبد الكريم بن رشيد قال . كنت في حلقة الحسن فجعل رجل يبكي وارتفع صوته . فقال الحسن إن الشيطان ليبيكي هذا الآن .

أخبرنا محمد بن ناصر نا أبو غالب عمر بن الحسين الباقلاني نا أبو العلاء الواسطي نا محمد بن الحسين الأزدي ثنا إبراهيم بن رحمون ثنا اسحق بن إبراهيم البغدادي قال سمعت أبا صفوان يقول قال الفضيل بن عياض لابنه وقد سقط يا بني إن كنت صادقاً لقد فضحت نفسك وإن كنت كاذباً فقد أهلك نفسك .

أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعد بن أبي صادق نا ابن با كويه ثنا محمد بن أحمد النجار ثنا المرتعش قال رأيت أبا عثمان سعبد بن عثمان الواعظ وقد تواجد إنسان بين يديه . فقال له . يا بني إن كنت صادقاً فقد أظهرت كل مالك ، وإن كنت كاذباً فقد أشركت بالله .

﴿ فصل ﴾ قال المصنف رحمه الله . فان قال قائل إنما يفرض الكلام في الصادقين لا في أهل الرياء . فما تقول فيمن أدركه الوجد ولم يقدر على دفعه فاجواب إن أول الوجد إنزعاج في الباطن فان كف الانسان نفسه كيلا يطلع على حاله يتس الشيطان منه فبعد عنه كما كان أيوب السخيتاني إذا تحدث فرق قلبه مسح أنفه وقال ما أشد الزكام . وان أهمل الانسان نفسه ولم يبال بظهور وجده أو أحب اطلاع الناس على نفسه نفخ فيه الشيطان فانزعج على قدر نفخه ، كما أخبرنا هبة الله بن محمد نا الحسن بن علي نا احمد بن جعفر ثنا عبد الله ثي أني ثنا أبو معاوية ثنا الأعمش عن عمرو بن مرة عن يحيى بن الخراز عن بن أخي زينب عن امرأة عبد الله قالت جاء عبد الله ذات يوم وعندي عجوز ترقيني من الحموة فأدخلتها تحت السرير . قالت فدخل فجلس إلى جنبي فرأى في عنقي خيطا . فقال ما هذا الخيط . قلت خيط رقي لي فيه رقية فأخذه وقطعه ثم قال إن آل عبد الله لأغنياء عن الشرك . سمعت رسول الله ﷺ يقول إن في الرقي والتائم والتولة شركا قالت فقلت له لم تقول هذا ، وقد كانت عيني تقذف وكنت أختلف إلى فلات اليهودى يرقىها فكان إذا رقاها سكنت قال إنما ذلك من عمل الشيطان كان ينخسها بيده فاذا رقيتها كف عنها إنما كان يكفيك أن تقول كما قال رسول الله ﷺ أذهب الباس رب الناس إشف أنت الشافي لا شفاء إلا شفاؤك ، شفاء لا يغادر سقماً .

قال المصنف رحمه الله : التولة - ضرب من السحر يحجب المرأة الى زوجها . أخبرنا محمد بن عبد الباقي بن احمد نا الحسن بن عبد الملك بن يوسف نا أبو محمد الخلال ثنا أبو عمر بن حياة ثنا أبو بكر بن أبي داود ثنا هارون ابن زيد عن أبي الزرقاء ثنا أبي قال ثنا سفيان عن عكرمة بن عمار عن شعيب ابن أبي السني عن أبي عيسى أو عيسى . قال . ذهبت إلى عبد الله بن عمر فقال أبو السوار يا أبا عبد الرحمن ان قوماً عندنا إذا قرئ عليهم القرآن يركض أحدهم من خشية الله . قال كذبت . قال بلى ورب هذه البنية . قال ويحك إن كنت صادقاً فان الشيطان ليدخل جوف أحدهم . والله ما هكذا كان أصحاب محمد ﷺ .



﴿فصل﴾ فإن قال قائل . فنفرض أن الكلام فيمن اجتهد في دفع الوجد فلم يقدر عليه وغلبه الأمر فن أن يدخل الشيطان فالجواب إنا لا ننكر ضعف بعض الطباع عن الدفع إلا أن علامة الصادق أنه لا يقدر على أن يدفع ، ولا يدري ما يجري عليه فهو من جنس قوله عز وجل « نخر موسى صعقا » وقد أخبرنا محمد بن عبد الباقي نا حمد بن احمد بن احمد بن عبد الله ثنا ابراهيم بن عبد الله ثنا محمد بن إسحق الثقفي ثنى حاتم بن الليث الجوهري ثنا خالد بن خدّاش . قال . قرىء على عبد الله بن وهب كتاب أهوال القيامة . نخر مغشياً عليه فلم يتكلم بكلمة حتى مات بعد ذلك بأيام .

قال المصنف رحمه الله قلت . وقد مات خلق كثير من سماع الموعظة وغشى عليهم قلنا . هذا التواجد الذي يتضمن حركات المتواجدين وقوة صياحهم وتجبّطهم فظاهره أنه متعمل والشيطان معين عليه .

قال المصنف رحمه الله . فان قيل فهل في حق المخلص نقص بهذه الحالة الطارئة عليه قيل . نعم من جهتين . أحدهما أنه لو قوى العلم أمسك . والثاني أنه قد خولف به طريق الصحابة والتابعين ويكفي هذا نقصاً .

أخبرنا عبد الله بن علي المقرئ نا هبة الله بن عبد الرزاق السني وأخبرنا سعيد بن احمد بن البنا نا أبو سعد محمد بن علي الرستمي قالنا نا أبو الحسين ابن بشران نا أبو علي اسماعيل بن محمد الصفار ثنا سعدان بن نصر ثنا سفيان ابن عيينة قال سمعت خلف بن حوشب يقول . كان خوات يرعد عند الذكر فقال له ابراهيم . إن كنت تملكه فما أبالي أن لا أعتد بك . وإن كنت لا تملكه فقد خالفت من كان قبلك . وفي رواية فقد خالفت من هو خير منك .

قال المصنف رحمه الله قلت : ابراهيم هو النخعي الفقيه ، وكان متمسكاً بالسنّة شديداً لاتباع للأثر . وقد كان خوات من الصالحين البعداء عن التصنع وهذا خطاب ابراهيم له . فكيف بمن لا يخفى حاله في التصنع .

﴿فصل﴾ فاذا طرب أهل التصوف لسمع الغناء صفقوا . أخبرنا محمد بن عبد الباقي نا رزق الله بن عبد الوهاب التيمي نا أبو عبد الرحمن السلمي .

قال سمعت أبا سليمان المغربي يقول سمعت أبا علي بن السكاك يقول كان ابن بنان يتواجد وكان أبو سعيد الخزاز يصفق له .

قال المصنف رحمه الله قلت . والتصفيق منكر يطرب ويخرج عن الاعتدال وتنزه عن مثله العقلاء ، ويتشبه فاعله بالمشركين فيما كانوا يفعلونه عند البيت من التصدية . وهى التى ذمهم الله عز وجل بها فقال . « وما كان صلاتهم عند البيت إلا مكاء وتصدية » - فالمكاء الصغير - والتصدية - التصفيق . أخبرنا عبد الوهاب الحافظ نا أبو الفضل بن حيرون نا أبو علي بن شاذان نا أحمد ابن كامل ثنى محمد بن سعد ثنى أبي ثنى عمى عن أبيه عن جده عن بن عباس « إلا مكاء » يعنى التصفير « وتصدية » يقول التصفيق .

قال المصنف رحمه الله قلت : وفيه أيضاً تشبه بالنساء والعاقل يأنف من أن يخرج عن الوقار إلى أفعال الكفار والنسوة .

( فصل ) فإذا قوى طربهم رقصوا وقد احتج بعضهم بقوله تعالى لآيوب : « أركض برجلك » .

قال المصنف رحمه الله قلت : وهذا الاحتجاج بارد لأنه لو كان أمر بضرب الرجل فرحاً كان لهم فيه شبهة وإنما أمر بضرب الرجل لينبع الماء . قال بن عقيل أين الدلالة فى مبتلى أمر عند كشف البلاء بأن يضرب برجله الأرض لينبع الماء إعجازاً من الرقص . ولئن جاز أن يكون تحريك رجل قد أنحلها تحكم الهوام دلالة على جواز الرقص فى الإسلام جاز أن يجعل قوله تعالى لموسى « اضرب بعصاك الحجر » دلالة على ضرب الجماد بالقضبان نعوذ بالله من التلاعب بالشرع ، واحتج بعض ناصريهم بأن رسول الله ﷺ قال لعلى : أنت منى وأنا منك - فحجل وقال لجعفر - أشبهت خلقى وخلقى - فحجل وقال لزيد : أنت أخونا ومولانا - فحجل . ومنهم من احتج بأن الحبشة زفنت والنبي ﷺ ينظر إليهم . فالجواب : أما الحجل فهو نوع من المشى يفعل عند الفرح فأين هو من الرقص ، وكذلك زفن الحبشة نوع من المشى بتشبيب يفعل عند اللقاء بالحرب .

واحتج لهم أبو عبد الرحمن السلبى على جواز الرقص بما أخبرنا به أبو

نصر محمد بن منصور الحمداني نا اسماعيل بن احمد بن عبد الملك المؤذن نا أبو صالح احمد بن عبد الملك وأبو سعيد محمد بن عبد العزيز وأبو محمد عبد الحميد بن عبد الرحمن قالوا ثنا أبو عبد الرحمن السلمي ثنا أبو العباس احمد ابن سعيد المعداني ثنا محمد بن سعيد المروزي ثنا عباس الرقيق ثنا عبد الله بن عمر الوراق ثنا الحسن بن علي بن منصور ثنا أبو عتاب المصري عن ابراهيم ابن محمد الشافعي أن سعيد بن المسيب مر في بعض أزقة مكة فسمع الأخصر الحداء يتغنى في دار العاص بن وائل بهذا :

تضوع مسكا بطن نعان أن مشت به زينب في نسوة عطرات  
فلما رأت ركب النخري أعرضت وهن من أن يلقينه حذرات

قال فضرب برجله الأرض زماناً وقال هذا مما يلذ سماعه. وكانوا يروون الشعر لسعيد بن المسيب . قال المصنف قلت : هذا إسناداه مقطوع مظلم لا يصح عن ابن المسيب ، ولا هذا شعره . كان ابن المسيب أقر من هذا ، وهذه الأبيات مشهورة لمحمد بن عبد الله بن نمير النخري الشاعر ولم يكن نمرياً وإنما نسب إلى اسم جده وهو ثقفى وزينب التي يشب بها هي بنت يوسف أخت الحجاج ، وسأله عبد الملك بن مروان عن الركب ما كان ، فقال : كانت أحمره عجافاً حملت عليها قطراناً من الطائف فضحك وأمر الحجاج أن لا يؤذيه .

قال المصنف رحمه الله : ثم لو قدرنا أن ابن المسيب ضرب برجله الأرض فليس في ذلك حجة على جواز الرقص ، فإن الانسان قد يضرب الأرض برجله أو يدقها بيده لشيء يسمعه ولا يسمى ذلك رقصاً . فما أقبح هذا التعلق وأين ضرب الأرض بالقدم مرة أو مرتين من رقصهم الذي يخرجون به عن سمت العقلاء ، ثم دعونا من الاحتجاج تعالوا تنقاضي إلى العقول أى معنى في الرقص إلا اللعب الذي يليق بالأطفال ، وما الذي فيه من تحريك القلوب إلى الآخرة . هذه والله مكبر باردة . ولقد حدثني بعض المشايخ عن الغزالي أنه قال : الرقص حماقة بين الكسوفين لا تزول إلا بالتعب ، وقال أبو الوفاء ابن عقيل . قد نص القرآن على النهي عن الرقص . فقال عز وجل : « لا تمش في الأرض مرحاً » : وذم المختال فقال تعالى « إنه لا يحب كل مختال فخور » .

والرقص أشد المرح والبطر أو لسنا الذين قسنا التبيذ على الخمر لاتفاقهما في الاطراب والسكر . فما بالنا لاتقيس القضيبي وتلحين الشعر معه على الطنبور والمزمار والطبل لاجتماعهما في الاطراب، وهل شئ يزرى بالعقل والوقار ويخرج عن سمت الحلم والآدب أقبح من ذى لحية يرقص فكيف اذا كانت شبيهة ترقص وتصفق على وقاع الألحان والقضبان خصوصاً اذا كانت أصوات نسوان ومردان وهل يحسن بمن بين يديه الموت والسؤال والحشر والصراط ثم هو الى إحدى الدارين صائر ان يشمس بالرقص شمس البهائم ويصفق تصفيق النسوة والله لقد رأيت مشايخ في عصرى ما بان لهم سن في تبسم فضلا عن ضحك مع إدمان مخالطتى لهم . كالشيخ أبى القاسم بن زيدان ، وعبد الملك بن بشران ، وأبى طاهر بن العلاف ، والجنيد والدينورى .

﴿ فصل ﴾ فاذا تمكن الطرب من الصوفية في حال رقصهم جذب أحدهم بعض الجالوس ليقوم معه . ولا يجوز على مذهبهم المجذوب أن يقعد فاذا قام قام الباقيون تبعاً له . فاذا كشف أحدهم رأسه كشف الباقيون رؤوسهم موافقة له . ولا يخفى على عاقل أن كشف الرأس مستقبح وفيه إسقاط مروءة وترك أدب ، وإنما يقع في المناسك تعبداً لله وذلاً له .

﴿ فصل ﴾ فاذا اشتد طربهم رموا ثيابهم على المغنى فمنهم من يرى بها صحاحاً ومنهم من يخرقها ثم يرى بها وقد احتج لهم بعض الجهال فقال هؤلاء في غيبة فلا يلامون فان موسى عليه السلام لما غلب عليه الغم بعبادة قومه العجل رمى الألواح فكسرها ولم يدر ما صنع : والجواب ، أن نقول من يصح عن موسى بأنه رماها رمى كاسر والذي ذكر في القرآن إلقاءها فحسب فن أين لنا أنها تكسرت ، ثم لو قيل تكسرت فمن أين لنا انه قصد كسرها ثم لو صححنا ذلك عنه قلنا . كان في غيبة حتى لو كان بين يديه حيثئذ بحر من نار لخاضه ومن يصحح هؤلاء غيبتهم وهم يعرفون المغنى من غيره ويحذرون من بشر إن كانت عندهم . ثم كيف يقاس أحوال الأنبياء على أحوال هؤلاء السفهاء ولقد رأيت شاباً من الصوفية يمشى في الأسواق ويصيح والغلمان يمشون خلفه وهو يبربر ويخرج إلى الجمعة فيصيح صيحات وهو يصلى الجمعة

فسئلت عن صلاته ، فقلت : إن كان وقت صياحه غائبا فقد بطل وضوءه وإن كان حاضرا فهو متصنع وكان هذا الرجل جلدأ لا يعمل شيئا بل يدار له بزئيل في كل يوم فيجمع له ما يأكل هو وأصحابه فهذه حالة المتأكلين لا المتوكلين . ثم لو قدرنا أن القوم يصيحون عن غيبة فان تعرضهم لما يغطي على العقول من سماع ما يطرب منهى عنه كالتعرض لكل ما غالبه الأذى وقد سئل ابن عقيل عن تواجدهم وتخريق ثيابهم فقال خطأ وحرأ وقد نهى رسول الله ﷺ عن إضاعة المال وعن شق الجيوب فقال له قائل . فإنهم لا يعقلون ما يفعلون . قال إن حضروا هذه الأمانة مع علمهم أن الطرب يغلب عليهم فيزيل عقولهم أثما بما يدخل عليهم من التخريق وغيره مما يفسد ولا يسقط عنهم خطاب الشرع لأنهم مخاطبون قبل الحضور بتجنب هذه المواضع التي تفضى إلى ذلك كاهم منهيون عن شرب المسكر فإذا سكرُوا وجرى منهم إفساد الأموال لم يسقط الخطاب لسكرهم كذلك هذا الطرب الذي يسميه أهل التصوف وجدأ إن صدقوا فيه فسكر طبع وإن كذبوا فنبيذ ومع الصحو فلا سلامة فيه مع الحالين وتجنب مواضع الريب واجب . واحتج لهم ابن طاهر في تخريقهم الثياب بحديث عائشة رضي الله عنها قالت . نصبت حجلة لي فيها رقم فمدها النبي ﷺ فشققها .

قال المصنف رحمه الله : فانظر إلى فقه هذا الرجل المسكين كيف يقيس حال من يمزق ثيابه فيفسدها وقد نهى رسول الله ﷺ عن إضاعة المال على مد ستر ليحط فانشق لاعن قصد . أو كان عن قصد لأجل الصور التي كانت فيه : وهذا من التشديد في حق الشارع عن المنهيات كما أمر بكسر الدنان في الخمر فإن ادعى مخرق ثيابه أنه غائب قلنا الشيطان غيبك لأنك لو كنت مع الحق لحفظك فإن الحق لا يفسد .

وقد أخبرنا محمد بن أبي القاسم ناحمد بن أحمد ناأبو نعيم الحافظ ثنا محمد ابن علي بن حشيش ثنا عبد الله بن الصقر ثنا الصلت بن مسعود ثنا جعفر بن سليمان قال سمعت أبا عمر ان الجوفى يقول وعظ موسى بن عمران عليه السلام يوماً فشق رجل منهم قميصه فأوحى الله عز وجل لموسى قل لصاحب القميص لا يشق قميصه . أيشق لي عن قلبه .

﴿فصل﴾ وقد تكلم مشايخ الصوفية في الخرق المرمية . فقال محمد بن طاهر الدليل على أن الخرقه إذا طرحت صارت ملكا لمن طرحت بسببه حديث جرير جاء قوم مجتانب النار فحضر رسول الله ﷺ على الصدقة فجاء رجل من الأنصار بصرة فقتابع الناس حتى رأيت كومين من ثياب وطعام قال والدليل على أن الجماعة إذا قدموا عند تفريق الخرقه أسهم لهم حديث أبي موسى قدم على رسول الله ﷺ بغنيمة وسلب فأسهم لنا .

قال المصنف رحمه الله . لقد تلاعب هذا الرجل بالشرعية واستخرج بسوء فهمه ما يظنه يوافق مذهب المتأخرين من الصوفية . فإنما ما عرفنا هذا في أوائلهم وبيان فساد استخراجهم أن هذا الذي خرق الثوب ورمى به إن كان حاضرا فما جازله تخريقه وإن كان غائبا فليس له تصرف جائز شرعا لاهية ولا تمليكا . وكذلك يزعمون بأن ثوبه كان كالشيء الذي يقع من الإنسان ولا يدري به فلا يجوز لأحد أن يملكه وإن كان رماه في حال حضوره لا على أحد فلا وجه لملكه ولورماه على المغني لم يملكه لأن التملك لا يكون إلى بعقد شرعي والرمي ليس بعقد . ثم نقدر أنه ملك للمغني فوجه تصرف الباقيين فيه . ثم إذا نصر فوا فيه خرقوه خرقا وذلك لا يجوز لوجهين : أحدهما أنه تصرف فيما لا يملكونه : والثاني أنه اضاعة للمال . ثم ما وجه أسهم من لم يحضر فأما حديث أبي موسى فقال العلماء منهم الخطابي يحتمل أن يكون رسول الله ﷺ أبجازه عن رضى من شهد الواقعة أو من الخمس الذي هو حقه . وعلى مذهب الصوفية تعطى هذه الخرقه لمن جاء . وهذا مذهب خارج عن إجماع المسلمين وما أشبه ما وضع هؤلاء بأرائهم الفاسدة إلا بما وضعت الجاهلية من أحكام البحيرة والسائبة والوصيلة والحام . قال ابن طاهر أجمع مشايخنا على أن الخرقه المخرقه وما انبعث من الخرق الصحاح الموافقة لها أن ذلك كله يكون بحكم الجمع يفعلون فيه ما يراه المشايخ . واحتجوا بقول عمر رضى الله عنه : الغنيمة لمن شهد الواقعة . وخالفهم شيخنا أبو إسماعيل الانصارى فجعل الخرقه على ضربين . ما كان مجروحا قسم على الجميع وما كان سليما دفع إلى القوال واحتج بحديث سلمة من قتل الرجل ؟ قالوا : سلمة بن الأكوع : قال له سلمة أجمع . فالقتل إنما وجد من جهة القوال فالسلب له .



قال المصنف رحمه الله : أنظروا إخواني عصمنا الله وإياكم من تلبس إبليس إلى تلاعب هؤلاء الجهلة بالشريعة وإجماع مشايخهم الذي لا يساوى إجماعهم بكرة فان مشايخ الفقهاء أجمعوا على أن الموهوب لمن وهب له سواء كان مخرقاً أو سليماً ولا يجوز لغيره التصرف فيه : ثم إن سلب القتل كل ما عليه فما بهم جعلوه مرمى به ثم ينبغي أن يكون الأمر على عكس ما قاله الأنصارى لأن المجروح من الثياب ما كان بسبب الوجد فينبغي أن يكون المجروح للبغى دون الصحيح وكل أقوالهم في هذا محال وهذيان وقد حكى لي أبو عبد الله التكريتي الصوفي عن أبي الفتوح الأسفراييني وكنت أنا قد رأيته وأنا صغير السن وقد حضر في جمع كثير في رباط وهناك الخناد والقضبان ودف بجلاجل فقام يرقص حتى وقعت عمامته فبقى مكشوف الرأس قال التكريتي إنه رقص يوماً في خف له ثم ذكر أن الرقص في الخف خطأ عند القوم فأنفرد وخلعه ثم نزع مطرقاً كان عليه فوضعه بين أيديهم كفارة لتلك الجناية فاقنسموه خرقاً ، قال ابن طاهر : والدليل على أن الذي يطرح الخرق لا يجوز أن يشتريها من الجمع حديث عمر لا تعودن في صدقتك . قال المصنف : أنظر إلى بعد هذا الرجل عن فهم معاني الأحاديث فان الخرق المطروحة باقية على ملك صاحبها فلا يحتاج إلى أن يشتريها .

(فصل) وأما تقطيعهم الثياب المطروحة خرقاً وتفريقها فقد بينا أنه إن كان صاحب الثوب رماه إلى المغنى لم يملكه بنفس الرمي حتى يملكه إياه فإذا ملكه إياه فما وجه تصرف الغير فيه . ولقد شهدت بعض فقهاءهم يخرق الثياب ويقسمها ويقول هذه الخرق ينتفع بها وليس هذا بتفريط ، فقلت : وهل التفريط إلا هذا ، ورأيت شيخاً آخر منهم يقول خرقت خرقاً في بلدنا فأصاب رجل منها خريقة فعملها كنفاء بعاة بخمسة دنانير فقلت له : إن الشرع لا يحجز هذه الرعونات لمثل هذه النوادر . وأعجب من هذين الرجلين أبو حامد الطوسي فانه قال : يباح لهم تمزيق الثياب إذا خرقت قطعاً أربعة تصلح لترقيع الثياب والسجادات فان الثوب يمزق حتى يخاط منه قميص ولا يكون ذلك تضييعاً ولقد عجبت من هذا الرجل كيف سلبه حب مذهب التصوف عن أصول الفقه ومذهب الشافعي فنظر إلى انتفاع خاص ثم ما معنى قوله أربعة

فإن المطاولة ينتفع بها أيضاً ثم لو مزق الثوب قرامل<sup>(١)</sup> لا تنتفع بها ولو كسر السيف نصفين لا تنتفع بالنصف غير أن الشرع يتلح الفوائد العامة ويسمى ما نقص منها لا انتفاع إلتافاً ولهذا ينهى عن كسر الدرهم الصحيح لأنه يذهب منه قيمة بالإضافة إلى المكسور وليس العجب من تلبس إبليس على الجهال منهم بل على الفقهاء الذين اختاروا بدع الصوفية على حكم أبي حنيفة والشافعي ومالك وأحمد رضوان الله عليهم أجمعين .

﴿فصل﴾ ولقد أغربوا فيما ابتدعوا . وأقام لهم الأعذار من إلى هوام مال . ولقد ذكر محمد بن طاهر في كتابه باب السنة في أخذ شيء من المستغفر ، واحتج بحديث كعب بن مالك في توبته : يحزئك الثلث ثم قال باب الدليل على أن من وجبت عليه غرامة فلم يؤدها ألزموه أكثر منها . واستدل بحديث معاوية بن جعدة عن النبي ﷺ أنه قال في الزكاة « من منعها فانا أخذها وشطر ماله » .

قال المصنف رحمه الله . قلت فانظر إلى تلاعب هؤلاء وجهل هذا المحتج لهم وتسمية ما يلزم بعضهم بما لا يلزمه غرامة وتسمية ذلك واجباً وليس لنا غرامة ولا وجوب إلا بالشرع ومتى اعتقد الإنسان ما ليس بواجب واجباً كفر . ومن مذهبهم كشف الرؤوس عند الاستغفار وهذه بدعة تسقط المروءة وتنافي الوقار ولولا ورود الشرع بكشفه في الاحرام ما كان له وجه . وأما حديث كعب بن مالك فإنه قال . إن من توبتي ان انخلع من مالي ، فقال له رسول الله ﷺ « يحزئك الثلث لا على سبيل الالزام له . وإنما تبرع بذلك فأخذه منه وأين إلزام الشرع تارك الزكاة مما يزيد عليها عقوبة من إلزامهم المرید غرامة لا تجب عليه فإذا امتنع ضاعفوها وليس اليهم إلزام إنما ينفرد بالالزام الشرع وحده . وهذا كله جهل وتلاعب بالشرعية فهو لاء الخوارج عليها حقاً .

﴿ ذكر تلبس إبليس على كثير من الصوفية في حجة الأحداث ﴾  
قال المصنف . اعلم أن أكثر الصوفية المتصوفة قد سدوا على انفسهم باب النظر إلى النساء الأجانب لبعدهم عن مصاحبتهم وامتناعهم عن مخالطتهن  
(١) القرامل من الشعر والصوف ما وصلت به المرأة شعرها .

واشتغلوا بالتعبد عن النكاح واتفقت صحة الأحداث لهم على وجه الإرادة وقصد الزهادة فأما لهم إبليس اليهم، واعلم أن المتصوفة في صحة الأحداث على سبعة أقسام: القسم الأول أخبث القوم وهم ناس تشبهوا بالصوفية ويقولون بالحلول. أخبرنا محمد بن عبد الباقي بن أحمد بن سليمان نا أبو علي الحسين بن محمد بن الفضل الكرماني نا سهل بن علي الخشاب نا أبو نصر عبد الله بن علي السراج قال بلغني أن جماعة من الحلولية زعموا أن الحق تعالى اصطفى أجساما حل فيها بمعاني الربوبية، ومنهم من قال هو حال في المستحسنات، وذكر أبو عبد الله بن حامد من أصحابنا. أن طائفة من الصوفية قالوا أنهم يرون الله عز وجل في الدنيا وأجازوا أن يكون في صفة الآدمي ولم يأبوا كونه حالا في الصورة الحسنة حتى استشهدوه في رؤيتهم الغلام الأسود. القسم الثاني: قوم يتشبهون بالصوفية في ملابسهم، ويقصدون الفسق. القسم الثالث: قوم يستباحون النظر إلى المستحسن. وقد صنف أبو عبد الرحمن السلمي كتاباً سماه مدن الصوفية فقال في أواخر الكتاب: باب في جوامع رخصهم فذكر فيه الرقص والغناء والنظر إلى وجه الحسن. وذكر فيه ما روى عن النبي عليه السلام أنه قال: اطلبوا الخير عند حسان الوجوه، وأنه قال: ثلاثة تجلو البصر: النظر إلى الخضرة والنظر إلى الماء والنظر إلى الوجه الحسن.

قال المصنف رحمه الله: وهذان الحديثان لا أصل لهما عن رسول الله ﷺ أما الحديث الأول فأخبرنا به عبد الأول بن عيسى نا عبد الرحمن بن محمد بن المظفر نا عبد الله بن أحمد بن حمويه نا إبراهيم بن خزيمة ثنا عبد بن حميد ثنا يزيد بن هرون ثنا محمد بن عبد الرحمن بن الخير عن نافع عن ابن عمر أن النبي ﷺ قال: اطلبوا الخير عند حسان الوجوه. قال يحيى بن معين محمد بن عبد الرحمن ليس بشيء. قال المصنف قلت وقد روى هذا الحديث من طرق قال العقيلي لا يثبت عن النبي عليه السلام في هذا شيء، وأما الحديث الآخر فأنبأنا أبو منصور بن خيرون نا أحمد بن علي بن ثابت نا أحمد بن محمد بن يعقوب نا محمد بن نعيم الضبي نا أبو بكر محمد بن أحمد بن محمد بن هرون نا أحمد بن عمر بن عبيد الرحمان نا سمعت أبا البختری وهب بن وهب يقول: كنت

أدخل على الرشيد وابنه القاسم بين يديه فكننت أدمن النظر اليه فقال : أراك تدمن النظر إلى القاسم تريد أن تجعل انقطاعه إليك . قلت أعينك بالله يا أمير المؤمنين أن ترميني بما ليس فيّ . وأما ادمان النظر اليه فإن جعفر الصادق ثنا عن أبيه عن جده علي بن الحسين عن أبيه عن جده قال قال رسول الله ﷺ . ثلاث يزدن في قوة النظر . النظر إلى الخضره وإلى الماء الجاري وإلى الوجه الحسن . قال المصنف رحمه الله : هذا حديث موضوع ولا يختلف العلماء في أبي البختری انه كذاب وضاع ، واحمد بن عمر بن عبيد أحد المجهولين ، ثم قد كان ينبغي لأبي عبيد الرحمن السلمي إذ ذكر النظر إلى المستحسن أن يقيده بالنظر إلى وجه الزوجة أو المملوكة فأما اطلاقه ففيه سوء ظن . وقال شيخنا محمد بن ناصر الحافظ كان ابن طاهر المقدسي قد صنف كتابا في جواز النظر إلى المرد . قال المصنف رحمه الله : قلت والفقهاء يقولون من ثارت شهوته عند النظر إلى الأمرد حرم عليه أن ينظر اليه ومتى ادعى الانسان انه لا تشور شهوته عند النظر إلى الأمرد المستحسن فهو كاذب وإنما أتيح على الاطلاق لثلاث يقع الخرج في كثرة المخاططة بالمنع فاذا وقع الإلحاح في النظر دل على العمل بمقتضى ثوران الهوى . قال سعيد بن المسيب اذا رأيتم الرجل يلح النظر الى غلام أمرد فاتمموه . القسم الرابع قوم يقولون نحن لا ننظر نظر شهوة وانما ننظر نظر اعتبار فلا يضرنا النظر وهذا محال منهم فان الطباع تتساوى فمن ادعى تنزه نفسه عن أبناء جنسه في الطبع ادعى المحال وقد كشفنا هذا في أول كلامنا في السماع . أخبرتنا شاهدة بذت احمد الأبري قالت باسناد مرفوع الى محمد بن جعفر الصوفي قال قال أبو حمزة الصوفي حدثني عبد الله بن الزبير الحنفي قال كنت جالسا مع أبي النضر الغنوي وكان من المبرزين العابدين فنظر الى غلام جميل فلم تزل عيناه واقعتين عليه حتى دنا منه فقال سألتك بالله السميع وعزه الرفيع وسلطاناه المنيع الا وقفت عليّ أروى من النظر اليك فوقف قليلا ثم ذهب ليضحي فقال له سألتك بالحكيم المجيد الكريم المبدى المعيد ألا ما وقفت فوقف ساعة فأقبل يصعد النظر اليه ويصوبه ثم ذهب ليضحي فقال سألتك بالواحد الأحد الجبار الصمد الذي لم يلد ولم يولد إلا وقفت فوقف ساعة

فنظر اليه طويلاً ثم ذهب ليضئ فقال سألتك باللطيف الخبير السميع البصير  
وبمن ليس له نظير إلا وقفت فوقف فأقبل ينظر اليه ثم أطرق رأسه الى  
الأرض ومضى الغلام فرفع رأسه بعد طويل وهويكي فقال قد ذكرني هذا  
بنظري اليه وجهاً جل عن التشبيه وتقديس عن التمثيل وتعاضم عن التحديد  
والله لأجهدن نفسي في بلوغ رضاه بمجاهدتي جميع أعدائه وموالياتي لأوليائه  
حتى أصير الى ما أردته من نظري الى وجهه الكريم وبهائه العظيم . ولوددت  
أنه قد أراني وجهه وحسني في النار ما دامت السموات والأرض ثم غشي  
عليه . وحدثنا محمد بن عبدالله الفزارى قال سمعت خيراً الناس يقول كنت  
مع محارب بن حسان الصوفي في مسجد الخيف ونحن محرمون بجلوس اليناغلام  
جميل من أهل المغرب فرأيت محارباً ينظر اليه نظراً أنكرته فقلت له : بعد  
أن قام انك محرم في شهر حرام في بلد حرام في مشعر حرام وقد رأيتك  
تنظر الى هذا الغلام نظراً لا ينظره إلا المفتونون . فقال لي تقول هذا :  
يا شهواني القلب والطرف ألم تعلم انه قد منعني من الوقوع في شرك إبليس  
ثلاث فقلت وما هي قال سر الإيمان وعفة الاسلام وأعظمها الحياء من الله  
تعالى أن يطلع عليّ وأنا جاثم على منكر نهاني عنه ثم صعق حتى اجتمع  
الناس علينا .

قال المصنف رحمه الله : قلت أنظروا الى جهل الأحمق الأول ورمزه  
الى التشبيه وإن تلفظ بالتنزيه والى حماقة هذا الثاني الذي ظن أن المعصية هي  
الفاحشة فقط وما علم أن نفس النظر بشهوة يحرم . وحاح عن نفسه أثر الطبع  
بدعواه اني تكذبها شهوة النظر . وقد حدثني بعض العلماء أن صديقاً أمرد  
حكى له قال قال لي فلان الصوفي وهو يحبنى : يا بني فيك اقبال والتفات .  
حيث جعل حاجتي اليك . وحكى ان جماعة من الصوفية دخلوا على احمد  
الغزالي وعنده أمرد وهو خال به ويدينهما ورد وهو ينظر الى الورد تارة .  
والى الأمرد تارة . فلما جلسوا قال بعضهم لعلنا كدنا . فقال : أى والله  
فتصاح الجماعة على سبيل التواجد .

وحكى أبو الحسين بن يوسف انه كتب اليه في رقعة انك تحب غلامك

التركي فقرأ الرقعة ثم استدعى الغلام فصعد اليه النظر فقبله بين عينيه وقال هذا جواب الرقعة .

قال المصنف رحمه الله قلت : انى لا أعجب من فعل هذا الرجل وإلقائه جلاباب الحياء عن وجهه وإنما أعجب من البهائم الحاضرين كيف سكتوا عن الانكار عليه ولكن الشريعة بردت في قلوب كثير من الناس . وأخبرنا أبو القاسم الحريرى أنبأنا أبو الطيب الطبرى قال : بلغنى عن هذه الطائفة التى تسمع السماع انها تضيف اليه النظر الى وجه الأمرد وربما زينته بالخلى والمصبغات من الثياب والحواشى وتزعم أنها تقصد به الازدىاد فى الإيمان بالنظر والاعتبار والاستدلال بالصنعة على الصانع وهذه النهاية فى متابعة الهوى ومخادعة العقل ومخالفة العلم قال الله تعالى « وفى أنفسكم أفلا تبصرون » وقال « أفلا ينظرون إلى الإبل كيف خلقت » وقال : « أو لم ينظروا فى ملكوت السموات والأرض » فعدلوا عما أمرهم الله به من الاعتبار إلى ما نهاهم عنه ، وإنما تفعل هذه الطائفة ما ذكرناه بعد تناول الألوان الطيبة والمأكول الشبيهة فاذا استوفت منها نفوسهم طاببتهم بما يتبعها من السماع والرقص والاستمتاع بالنظر الى وجوه المرد ولو أنهم تقللوا من الطعام لم يحنوا الى سماع ونظر . قال أبو الطيب وقد أخبر بعضهم فى شعره عن أحوال المستمعين للغناء وما يجدونه حال السماع فقال :

أتذكر وقتنا وقد اجتمعنا	على طيب السماع الى الصباح
ودارت يدينا كأس الأغاني	فأسكرت النفوس بغير راح
فلم نر فيهم إلا نشاوى	سرور أو السرور هناك صاحى
إذا لى أخو اللذات فيه	منادى اللهو حى على الفلاح
ولم نملك سوى المهيجات شيئاً	أرقناها لألحاظ ملاح

قال فاذا كان السماع تأثيره فى قلوبهم ما ذكره هذا القائل فكيف يجدى السماع نفعاً أو يفيد فائدة . قال ابن عقيل قول من قال لا أخاف من رؤية الصور المستحسنة ليس بشئ . فان الشريعة جاءت عامة الخطاب لا تميز الأشخاص . وآيات القرآن تنكر هذه الدعاوى قال الله تعالى : « قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم » . وقال « أفلا ينظرون الى الإبل كيف خلقت والى السماء كيف رفعت والى الجبال كيف نصبت » فلم يحل النظر إلا على صور لا ميل للنفس إليها ولا حظ



فيها بل عبرة لا يمازجها شهوة . ولا تعتريها لذة فأما صور الشهوات فانها  
تعبّر عن العبرة بالشهوة وكل صورة ليست بعبرة لا ينبغي أن ينظر إليها  
لأنها قد تكون سبباً للفتنة . ولذلك ما بعث الله تعالى امرأة بالرسالة ولا  
جعلها قاضياً ولا إماماً ولا مؤذناً . كل ذلك لأنها محل فتنة وشهوة وربما  
قطعت عما قصدته الشريعة بالنظر وكل من قال أنا أجد من الصور المستحسنة  
عبراً كذبناه . وكل من ميز نفسه بطبيعة تخرجه عن طابعنا بالدعوى كذبناه  
وإنما هذه خدع الشيطان للبدعين . القسم الخاص قوم صحبوا المردان ومنعوا  
أنفسهم من الفواحش يعتقدون ذلك مجاهدة وما يعلمون أن نفس صحبتهم  
والنظر إليهم بشهوة معصية وهذه من خلال الصوفية المذمومات وقد كان  
قدماءهم على غير هذا وقيل كانوا على هذا بدليل وهو ما أخبرنا أحمد بن  
علي بن ثابت قال أنشدنا أبو علي الروزباري .

أنزه في روض المحاسن مقلتي وأمنع نفسي أن تنال محرماً  
وأحمل من ثقل الهوى ما لو أنه على الجبل الصلد الا صم تهدماً

قال المصنف رحمه الله : وسيأتي حديث يوسف بن الحسين . وقوله :  
عاهدت ربّي أن لا أصحب حدثاً مائة مرة ففسحنا على قوام القسود وغنج  
العيون . أخبرتنا شاهدة الكاتبة باسناد عن أبي المختار الصبي قال : حدثني أبي  
قال قلت لأبي الكميث الأندلسي وكان جوالاً في أرض الله حدثني بأعجب  
ما رأيت من الصوفية قال صحبت رجلاً منهم يقال له مهرجان وكان مجوسياً  
فأسلم وتصوف فرأيت معه غلاماً جميلاً لا يفارقه وكان إذا جاء الليل قام  
فصلى ثم ينام إلى جانبه ثم يقوم فزعا فيصلي ما قدر له ثم يعود فينام إلى جانبه  
حتى فعل ذلك مراراً فإذا أسفر الصبح أو كاد يسفر أوتر ثم رفع يديه وقال  
اللهم إنك تعلم أن الليل قد مضى علىّ سليماً لم أقترف فيه فاحشة ولا كتبت  
على الحفظه فيه معصية وأن الذي أضمره بقلبي لو حملته الجبال لتصدعت أو  
كان بالأرض لتدكدكت ثم يقول يا ليل إشهد بما كان مني فيك فقد منعني  
خوف الله عن طلب الحرام والتعرض للآثام ، ثم يقول سيدي أنت تجمع  
بيننا على تقى فلا تفرق بيننا يوم تجمع فيه الأجباب فأثمت معه مدة طويلة  
أراه يفعل ذلك كل ليلة وأسمع هذا القول منه فلما هممت بالانصراف من

عنده قلت سمعتك تقول إذا انقضى الليل كذا وكذا فقال وسمعتني قلت نعم ، قال فوالله يا أخى إني لأدأري من قلبي ما لو داراه سلطان من رعيته لكان الله حقيقا بالمغفرة له فقلت وما الذى يدعوك إلى صحبة من تخاف على نفسك العنت من قبله <sup>(١)</sup> وقال أبو محمد بن جعفر بن عبد الله الصوفي قال أبو حمزة الصوفي رأيت ببيت المقدس فتى من الصوفية يصحب غلاما مدة طويلة فمات الفتى وطال حزن الغلام عليه حتى صار جلدأ وعظما من الضنا والكمد فقلت له يوما لقد طال حزنك على صديقك حتى أظن أنك لا تسلو بعده أبدا فقال كيف أسلو عن رجل أجل الله عز وجل أن يصيبه مغي طرفة عين أبدا وصاننى عن نجاسة الفسوق في خلول صحبتي له وخلواتي معه في الليل والنهار . قال المصنف رحمه الله : هؤلاء قوم رآهم إبليس لا ينجذبون معه إلى الفواحش فحسن لهم بداياتهم فتعجلوا لذة النظر والصحبة والمحاذثة وعزموا على مقاومة النفس في ضدها عن الفاحشة فان صدقوا وتم لهم ذلك فقد اشتغل القلب الذى ينبغى أن يكون شغله بالله تعالى لا يغيره وصرف الزمان الذى ينبغى أن يخلو فيه القلب بما ينفع به في الآخرة بمجاهدة الطبع في كفه عن الفاحشة وهذا كله جهل وخروج عن آداب الشرع فان الله عز وجل أمر بغض البصر لأنه طريق إلى القلب ليسلم القلب لله تعالى من شائب تخاف منه وما مثل هؤلاء إلا كمثل من أقبل إلى سباع في غيضة متشاغلة عنه لا تراه فأثارها وحاربها وقاومها فيا بعد سلامته من جراحة إن لم يهلك .

﴿فصل﴾ وفي هؤلاء من قويت مجاهدته مدة ثم ضعفت فدعته نفسه إلى الفاحشة فامتنع حينئذ من صحبة المرد . أخبرتنا شاهدة الكاتبة عن عمر بن يوسف الباقلانى قال : قال أبو حمزة قلت لمحمد بن العلاء الدمشقي وكان سيد الصوفية وقد رأيته يمشى غلاما وضيئا مدة ثم فارقه ، فقلت له لم هجرت ذلك الفتى الذى كنت أراه معك بعد أن كنت له مواصلا وإليه مائلا . فقال والله لقد فارقتك عن غير قلا ولا ملل . قلت ولم فعلت ذلك ؟ قال : رأيت قلبي يدعوني إلى أمر إذا خلوت به وقرب مني لو أتيتته سقطت من عين الله عز وجل فهجرتك لذلك تنزيها لله تعالى ولنفسى من مصارع الفتن .

(فصل) ومنهم من تاب وأطال البكاء عن إطلاق نظره . أخبرنا  
 المحمدان بن ناصر وابن عبد الباقي باسناد عن عبيد الله . قال سمعت أخى أبا عبد الله  
 محمد بن محمد يقول : سمعت خيراً الناساج يقول : كنت مع أمية بن الصامت  
 الصوفي إذ نظر إلى غلام فقراً « وهو معكم أينما كنتم والله بما تعملون بصير »  
 ثم قال . وأين الفرار من سجن الله وقد حصنه بملائكة غلاظ شداد تبارك  
 الله فما أعظم ما امتحنني به من نظري إلى هذا الغلام ما شبهت نظري إليه إلا  
 بنار وقعت على قصب في يوم ريح فما أبقت ولا تركت ثم قال . استغفر الله  
 من بلاء جنته عيناى على قلبي . لقد خفت ألا أنجو من معرفته ولا أتخلص  
 من آثمه ولو وافيت القيامة بعمل سبعين صديقاً . ثم بكى حتى كاد يقضى نحبه  
 فسمعته يقول في بكائه ياطرف لأشغلنك بالبكاء عن النظر إلى البلاء .

(فصل) ومنهم من تلاعب به المرض من شدة المحبة . أخبرتنا شاهدة  
 السكاتبة باسناد عن أبي حمزة الصوفي قال . كان عبد الله بن موسى من رؤساء  
 الصوفية ووجوههم فنظر إلى غلام حسن في بعض الأسواق فبلى به وكاد  
 يذهب عقله عليه صباة وحباً وكان يقف كل يوم في طريقه حتى يراه إذا  
 أقبل وإذا انصرف فطال به البلاء وأقعده عن الحركة الضنا وكان لا يقدر  
 أن يمشى خطوة فأتيته يوماً لأعوده . فقلت يا أبا محمد ما قصتك وما هذا  
 الأمر الذي بلغ بك ما أرى ، فقال ، أمور امتحنني الله بها فلم أصبر على البلاء  
 فيها ولم يكن لي بها طاقة ، ورب ذنب يستصغره الانسان هو عند الله أعظم  
 من كبير ، وحقيق بمن تعرض للنظر الحرام أن تطول به الاسقام ثم بكى قلت  
 ما يبكيك؟ قال أخاف أن يطول في النار شقائي فانصرفت عنه وأنا راحم له لما  
 رأيت به من سوء الحال ، قال أبو حمزة ونظر محمد بن عبد الله بن الأشعث  
 الدمشقي وكان من خيار عباد الله إلى غلام جميل فغشى عليه ، فحمل إلى منزله  
 واعتاده السقم حتى أقعد من رجليه وكان لا يقوم عليهما زماناً طويلاً فكنا  
 نأتيه نعوذه ونسأله عن حاله وأمره وكان لا يخبرنا بقصته ولا سبب مرضه ،  
 وكان الناس يتحدثون بحديث نظره فبلغ ذلك الغلام فأتاه عائداً فهنس إليه  
 وتحرك وضحك في وجهه واستبشر برؤيته فما زال يعوده حتى قام على رجليه

وعاد إلى حالته فسأله الغلام يوما أن يسير معه إلى منزله فأبى أن يفعل ذلك ، فسألني أن أسأله أن يتحول إليه فسأله فأبى أن يفعل ، فقلت للشيخ ، وما الذي تذكره من ذلك ، فقال ، لست بمعصوم من البلاء ولا آمن من الفتنة ، وأخاف أن يقع على من الشيطان محنة فتجربى بيني وبينه معصية فأكون من الخاسرين .

﴿ فصل ﴾ وفيهم من همت نفسه إلى الفاحشة فقتل نفسه . حدثني أبو عبد الله الحسين بن محمد الدامغانى قال ، كان ببلاد فارس صوفي كبير فابتلى بحدث فلم يملك نفسه أن دعته إلى فاحشة فراقب الله عز وجل ثم ندم على هذه الهمة وكان منزله على مكان عال ووراء منزله بحر من الماء فلما أخذته الندامة صعد السطح ورمى بنفسه إلى الماء وتلى قوله تعالى « فتوبوا إلى بارئكم فاقتلوا أنفسكم » فغرق في البحر .

قال المصنف رحمه الله . أنظر إلى إبليس كيف درج هذا المسكين من رؤية هذا الأمر ودلى أدمان النظر إليه إلى أن مكن المحبة من قلبه إلى أن حرصه على الفاحشة فلما رأى استعصامه حسن له بالجهل قتل نفسه فقتل نفسه « ولعله هم بالفاحشة ولم يعزم ، والهمة معفو عنها لقوله عليه السلام . عفى لآمتى عما حدثت به نفوسها ، ثم إنه ندم على همته والندم توبة فأراه إبليس أن من تمام الندم قتل نفسه كما فعل بنو إسرائيل فأهلك أمرؤا بذلك بقوله تعالى « فاقتلوا أنفسكم » ونحن نهينا عنه بقوله تعالى « ولا تقتلوا أنفسكم » فلقد أتى بكبيرة عظيمة ، وفي الصحيحين عن النبي ﷺ أنه قال ، من تردى من جبل فقتل نفسه فهو يتردى في نار جهنم خالدًا مخلدًا فيها أبدا .

﴿ فصل ﴾ وفيهم من فرق بينه وبين حبيبه فقتل حبيبه . بلغنى عن بعض الصوفية أنه كان في رباط عندنا ببغداد ومعه صبي في البيت الذى هو فيه فشنعوا عليه وفرقوا بينهما فدخل الصوفي إلى الصبي ومعه سكين فقتله وجلس عنده يبكى فجاء أهل الرباط فرأوه فسألوه عن الحال فأقر بقتل الصبي فرفعوه إلى صاحب الشرطة فأقر فجاء والد الصبي يبكى بجلوس الصوفي يبكى ويقول له بالله عليك الا ما أقدتني به ، فقال الآن قد عفوت عنك : فقام الصوفي إلى قبر الصبي فجعل يبكى عليه ثم لم يزل يحج عن الصبي ويهدى له الثواب .

(فصل) ومن هؤلاء من قارب الفتنة فوقع فيها ولم تنفعه دعوى الصبر والمجاهدة ، والحديث بإسناد عن إدريس بن إدريس قال : حضرت بمصر قوما من الصوفية . ولهم غلام أمرد يغنيهم قال : فغلب على رجل منهم أمره فلم يدر ما يصنع فقال : يا هذا قل لا إله إلا الله ، فقال الغلام لا إله إلا الله فقال أقبل الغم الذي قال لا إله إلا الله . (القسم السادس) قوم لم يقصدوا صحبة المردان وإنما يتوب الصبي ويتزهد ويصحبهم على طريق الإرادة فيلبس إبليس عليهم ويقول لا تمنعوه من الخير ثم يتكرر نظرهم إليه لا عن قصد فيشير في القلب الفتنة إلى أن ينال الشيطان منهم قدر ما يمكنه . وربما وثقوا بدينهم فاستفزهم الشيطان فرماهم إلى أقصى المعاصي كما فعل ببر صيصا . قال المصنف رحمه الله : وقد ذكرنا قصته في أول الكتاب وغلطهم من جهة تعرضهم بالفتن وصحبة من لا يؤمن الفتنة في صحبته .

(القسم السابع) قوم علموا أن صحبة المردان والنظر إليهم لا يجوز غير أنهم لم يصبروا عن ذلك . والحديث بإسناد عن الرازي يقول : قال يوسف ابن الحسين : كل ما رأيتموني أفعله فافعلوه إلا صحبة الأحداث فإنها أفتن الفتن . ولقد عاهدت ربي أكثر من مائة مرة أن لا أصحب حدثا ففسخها على حسن الحدود وقوام القدود وغنج العيون وما سألني الله معهم عن معصية . وأنشد صريع الغواني في معنى ذلك شعرا .

إن ورد الحدود والحدق النجس ل وما في الشغور من أقحوان  
واعوجاج الأصداغ في ظاهر الخد وما في الصدور من رمان  
تركتني بين الغواني صريعا فلماذا أدعى صريع الغواني  
قال المصنف رحمه الله : قلت هذا الرجل قد فضح نفسه في شيء ستره الله عليه وأخبر أنه كلما رأى فتنة نقض التوبة فأين عزائم التصوف في حمل النفس على المشاق ثم ظن بجهله أن المعصية هي الفاحشة فقط ولو كان له علم لعلم أن صحبتهم والنظر إليهم معصية . فانظر إلى الجهل كيف يصنع بأربابه . والحديث بإسناد عن محمد بن عمر أنه قال : حكى لي عن أبي مسلم الخشوعي أنه نظر إلى غلام جميل فأطال . ثم قال سبحان الله ما أجم طرقي عن مكروه نفسه وأدمنه على سخط سيده وأغراه بما قد نهى عنه وأبهجه بالأمر الذي

قد حزر عنه . لقد نظرت إلى هذا نظراً لا أحسب إلا أنه سيفضحني عند جميع من عرفني في عرصات القيامة ولقد تركني نظري هذا وأنا أستحي من الله تعالى وإن غفر لي ثم صعب . وياسناد عن أبي بكر محمد بن عبيد يقول : سمعت أبا الحسين النوري يقول : رأيت غلاماً جميلاً ببغداد فنظرت إليه ثم أردت أن أردد النظر فقلت له تلبسون النعال الصرارة ، وتمشون في الطرقات فقال أحسنت الحشر بالعلم .

﴿فصل﴾ وكل من فاته العلم تخبط فان حصل له وفاته العمل به كان أشد تخبطاً . ومن استعمل أدب الشرع في قوله عز وجل « قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم » سلم في البداية بما صعب أمره في النهاية ، وقد ورد الشرع بالنهي عن مجالسة المردان وأوصى العلماء بذلك . والحديث ياسناده عن أنس رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ لا تجالسوا أبناء الملوك فإن النفوس تشتاق إليهم ما لا تشتاق إلى الجوارى العواتق . والحديث ياسناده عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال : لا تملأوا أعينكم من أولاد الملوك فإن لهم فتنة أشد من فتنة العذارى . والحديث ياسناده عن الشعبي قال : قدم وفد عبد القيس على رسول الله ﷺ وفيهم غلام أمرد ظاهر الوضأة فأجلسه النبي عليه الصلاة والسلام وراء ظهره وقال : كانت خطيئة داود عليه السلام النظر . وعن أبي هريرة قال : نهى رسول الله ﷺ أن يحمد الرجل النظر إلى الغلام الأمرد . وقال عمر بن الخطاب : ما أتى على عالم من سبع ضار أخوف عليه من غلام أمرد . وياسناد عن الحسن بن ذكوان أنه قال : لا تجالسوا أولاد الأغنياء فإن لهم صوراً كصور النساء وهم أشد فتنة من العذارى .

وياسناد عن محمد بن حمير عن النجيب السري قال : كان يقال لا يبيت الرجل في بيت مع المرد . وياسناد عن عبد العزيز بن أبي السائب عن أبيه قال : لا نا أخوف على عابد من غلام من سبعين عذراء . وعن أبي علي الروزباري قال : سمعت جنيداً يقول جاء رجل إلى أحمد بن حنبل ومعه غلام حسن الوجه فقال له



من هذا ، قال ، ابني فقال أحمد لا تجيء به معك مرة أخرى فلما قام قال له محمد بن عبد الرحمن الحافظ وفي رواية الخطيب فقل له أيد الله الشيخ أنه رجل مستور وابنه أفضل منه فقال أحمد الذي قصدنا إليه من هذا الباب ليس يمنع منه سترهما على هذا رأينا أسيافنا وبه أخبرونا عن أسلافهم . وبإسناد عن أبي بكر المروزي قال : جاء حسن البزاز إلى أحمد بن حنبل ومعه غلام حسن الوجه فتحدث معه فلما أراد أن ينصرف قال له أبو عبد الله يا أبا علي لا تمس مع هذا الغلام في طريق فقال له إنه ابن أختي ، قال وإن كان لا يهلك الناس فيك . وبإسناد من شجاع بن مخلد أنه سمع بشر بن الحارث يقول احذروا هؤلاء الأحداث . وبإسناد عن فتح الموصلي أنه قال ، صحبت ثلاثين شيخاً كانوا يعدون من الأبدال كلهم أوصوني عند فراقهم اتقى معاشرَةَ الأحداث . وبإسناد عن الحلبي أنه يقول نظر سلام الأسود إلى رجل ينظر إلى حدث فقال له يا هذا ابق على جاهك عند الله فإنك لا تزال ذا جاه ما دمت له معظماً . وبإسناد عن أبي منصور عبد القادر بن طاهر يقول من صحب الأحداث وقع في الأحداث وعن أبي عبد الرحمن السلمي ، قال قال مظفر القرميسيني من صحب الأحداث على شرط السلامة والنصيحة اداه ذلك إلى البلاء ، فكيف بمن يصحبهم على غير وجه السلامة .

﴿ فصل ﴾ وقد كان السلف يبالغون في الاعراض عن المرد . وقد روينا عن رسول الله ﷺ أنه أجلس الشاب الحسن الوجه وراء ظهره والحديث بإسناد عن عطاء بن مسلم قال كان سفيان لا يدع أمرداً يجالسه . وروى إبراهيم بن هانيء عن يحيى بن معين قال ما طمع أمرد بصحبي . ولاحمد بن حنبل قال في طريق . وبإسناد عن أبي يعقوب . قال كنا مع أبي نصر بن الحرث فوقفت عليه جارية ما رأينا أحسن منها فقالت : يا شيخ أين مكان باب حرب . فقال لها هذا الباب الذي يقال له باب حرب ثم جاء بعدها غلام ما رأينا أحسن منه : فسأله فقال يا شيخ أين مكان باب حرب فأطرق الشيخ رأسه . فرد عليه الغلام السؤال وغمض عينيه فقلنا للغلام تعال إيش تريد فقال باب حرب . فقلنا له ها هو بين يديك فلما غاب قلنا للشيخ يا أبا نصر

جاءتك جارية فأجبتها وكلمتها وجاءك غلام فلم تكلمه . فقال : نعم يروى عن سفيان الثوري أنه قال . مع الجارية شيطان ومع الغلام شيطانان نخشيت على نفسي من شيطانيه وباسناد عن عبدالله بن المبارك يقول . دخل سفيان الثوري الحمام فدخل عليه غلام صبيح فقال اخرجوه اخرجوه . فإني أرى مع كل امرأة شيطانا . ومع كل غلام بضعة عشر شيطانا . وباسناد عن محمد بن احمد بن أبي القسم . قال دخلنا على محمد بن الحسين صاحب يحيى بن معين وكان يقال انه ما رفع رأسه إلى السماء من منذ أربعين سنة وكان معنا غلام حدث في المجلس بين يديه . فقال له . قم من حذاءي فاجلسه من خلفه . وباسناد عن أبي إمامه قال : وكنا عند شيخ يقرى فبقى عنده غلام يقرأ عليه فأردت الانصراف فأخذ بثوبي وقال اصبر حتى يفرغ هذا الغلام ، وكره أن يخلو مع هذا الغلام . وباسناد عن أبي الروزباري قال قال أبو العباس أحمد المؤدب يا أبا علي من أين أخذ صوفية عصرنا هذا الإنس بالأحداث فقلت له يا سيدي أنت بهم أعرف ، وقد تصحبهم السلامة لى كثير من الأمور فقال هيئات قد رأينا من كان أقوى إيمانا منهم إذا رأى الحدث قد أقبل فركفراره من الزحف وإنما ذلك حسب الأوقات التي تغلب الأحوال على أهلها فتأخذها عن تصرف الطباع ما أكثر الخطر ما أكثر الغلط .

﴿ فصل ﴾ وصحبة الأحداث أقوى حبايل إبليس التي يصيد بها الصوفية أخبرنا ابن ناصر عن أبي عبد الرحمن السلمي قال سمعت أبا بكر الرازي يقول قال يوسف بن الحسين نظرت في آفات الخلق فعرفت من أين أتو ورأيت آفة الصوفية في صحبة الأحداث ومعاشرة الأضداد وارفاق النسوان . وباسناد عن ابن الفرج الرستمي الصوفي يقول رأيت إبليس في النوم فقلت له . كيف رأيتنا أعرضنا عن الدنيا ولذاتها وأموالها فليس لك إلينا طريق فقال كيف رأيت ما اشتملت به قلوبكم باستماع الغناء ومعاشرة الأحداث . وباسناد عن ابن سعيد الخراز يقول رأيت إبليس في النوم يمرغني ناحية فقلت ، تعال ، فقال ايش أعمل بكم ، أنتم طرحتم عن نفوسكم ما أخادع به الناس ، قلت ما هو ، قال الدنيا ، فلما ولى التفت إلى فقال غير ان فيكم لطيفة ، قلت وما هي ؟

قال ، صحبة الاحداث . قال أبو سعيد وقل من يتخلص منها من الصوفية .  
 ﴿ فصل ﴾ في عقوبة النظر إلى المردان ، عن أبي عبدالله بن الجلاء قال  
 كنت انظر الى غلام نصراني حسن الوجه فربى أبو عبدالله البلخي . فقال  
 إيش وقوفك فقلت . يا عم أما ترى هذه الصورة كيف تعذب بالنار . فضرب  
 يده بن كتي . وقال لتجدن غيها ولو بعد حين . قال فوجدت غيها بعد أربعين  
 سنة أن أنسيت القرآن . وبإسناد عن أبي الأديان وقال كنت مع أستاذي  
 وأبي بكر الدقاق فر حدث فنظرت اليه فرآني أستاذي وأنا أنظر اليه فقال  
 يا بني لتجدن غيها ولو بعد حين . فبقيت عشرين سنة وأنا أراعي فما أجد ذلك  
 الغيب فنمت ذات ليلة وأنا مفكر فيه فأصبحت وقد أنسيت القرآن كله . وعن  
 أبي بكر الكتاني قال رأيت بعض أصحابنا في المنام فقلت ما فعل الله بك قال  
 عرض علي سيئاتي وقال فعلت كذا وكذا فقلت نعم . ثم قال وفعلت كذا وكذا  
 فاستحييت أن أقره فقلت اني استحي أن أقر فقال اني غفرت لك بما أقررت  
 فكيف بما استحييت فقلت له ما كان ذلك الذنب فقال مر بي غلام حسن الوجه  
 فنظرت اليه . وقد روى نحو هذه الحكاية عن أبي عبدالله الزراد انه روى  
 في المنام فقيل له ما فعل الله بك قال غفر لي كل ذنب أقررت به في الدنيا إلا  
 واحد فاستحييت أن أقر به فوققني في العرق حتى سقط لحم وجهي . فقيل  
 له ما الذنب فقال نظرت الى شخص جميل . وقد بلغنا عن أبي يعقوب الطبري  
 انه قال كان معي شاب حسن الوجه يخدمني فجاءني انسان من بغداد صوفي  
 فكان كثير الالتفات الى ذلك الشاب فكنت أجد عليه لذلك فنمت ليلة من  
 الليالي فرأيت رب العزة في المنام فقال يا أبا يعقوب لم لم تنه وأشار الى البغدادى  
 عن النظر الى الأحداث فوعزني اني لا أشغل بالأحداث الا من باعدته عن  
 قربى . قال أبو يعقوب فانتبهت وأنا اضطررب فحكيت الرؤيا للبغدادى فصاح  
 صيحة ومات فغسلناه ودفناه ، واشتغل عليه قلبي فرأيت بعد شهر في النوم فقلت  
 له ما فعل الله بك قال وبخني حتى خفت أن لا أنجو ثم عفا عني قلت . إنما  
 مددت النفس يسيراً في هذا الباب لأنه مما تعم به البلوى عند الأكثرين فمن  
 أراد الزيادة فيه وفيما يتعلق بإطلاق البصر وجميع أسباب الهوى فليتنظر في  
 كتابنا المسمى بدم الهوى . ففيه غاية المراد من جميع ذلك .

﴿ ذكر تلبيس إبليس على الصوفية في ادعاء التوكل ﴾

وقطع الأسباب وترك الاحتراز في الأموال

أخبرنا المحمدان بن ناصر وابن عبد الباقي بإسناد عن أحمد بن أبي الحواري قال سمعت أبا سليمان الداراني يقول لو توكلنا على الله تعالى ما بنينا الحيطان ولا جعلنا لباب الدار غلقاً مخافة اللصوص . وبإسناد عن ذي النون المصري انه قال سافرت سنين وما صحت لي التوكل إلا وقتاً واحداً ركبت البحر فكسر المركب فتعلقت بخشبة من خشب المركب فقال لي نفسي ان حكم الله عليك بالغرق فما تنفعك هذه الخشبة تخليت الخشبة فطفت على الماء فوقعت على الساحل . أخبرنا محمد قال سألت أبا يعقوب الزيات عن مسألة في التوكل فأخرج درهما كان عنده ثم أجابني . فأعطى التوكل حقه ثم قال استحييت أن أجيبك وعندى شيء وذكر أبو نصر السراج في كتاب اللمع قال جاء رجل الى عبدالله بن الجلاء فسأله عن مسألة في التوكل وعنده جماعة فلم يجبه ودخل البيت فأخرج اليهم صرة فيها أربعة دنانير فقال اشترؤا بهذه شيئاً . ثم أجاب الرجل عن سؤاله فقبل له في ذلك فقال . استحييت من الله تعالى أن أتكلم في التوكل وعندى أربعة دنانير . وقال سهل بن عبدالله من طعن في الاكتساب فقد طعن على السنة ومن طعن على التوكل فقد طعن على الإيمان .

قال المصنف قلت : قلة العلم أوجبت هذا التخليط ، ولو عرفوا ماهية التوكل لعلموا انه ليس بينه وبين الأسباب تضاد . وذلك أن التوكل اعتماد القلب على الوكيل وحده وذلك لا يناقض حركة البدن في التعلق بالأسباب ولا ادخار المال . فقد قال تعالى « ولا تؤتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياماً ، أى قواماً لأبدانكم وقال ﷺ . نعم المال الصالح مع الرجل الصالح ، وقال ﷺ إنك أن تدع ورثتك أغنياء خير من أن تدعهم عالة يتكففون الناس . واعلم أن الذي أمر بالتوكل أمر بأخذ الحذر ، فقال « خذوا حذرکم » وقال « وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة » وقال « أن أسر بعبادی ليلاً » وقد ظاهر رسول الله ﷺ بين درعين وشاور طبيين واختفى في الغار . وقال من يحرسنى الليلة . وأمر بغلق الباب . وفي الصحيحين من

من حديث جابر أن النبي ﷺ قال اغلق بابك . وقد أخبرنا أن التوكل لا ينافي الاحتراز .

أخبرنا إسماعيل بن أحمد السمرقندي نا عبد الله بن يحيى الموصلي ونصر بن أحمد قالا أخبرنا أبو الحسين بن بشران ثنا الحسين بن صفوان ثنا أبو بكر القرشي ثنى أبو جعفر الصيرفي ثنى يحيى بن سعيد ثنا المغيرة بن أبي قررة السدوسي قال سمعت أنس بن مالك رضى الله عنه يقول جاء رجل إلى النبي ﷺ وترك ناقته بباب المسجد فسأله رسول الله ﷺ عنها فقال أطلقها وتوكلت على الله قال اعقلها وتوكل .

أخبرنا ابن ناصر نا أبو الحسين بن عبد الجبار نا عبد العزيز بن علي الأزجى نا إبراهيم بن محمد بن جعفر نا أبو بكر عبد العزيز بن جعفر ثنا أبو بكر الخلال أخبرني حرب بن إسماعيل الكرماني ثنى عبد الرحمن بن محمد بن سلام ثنا الحسين بن زياد المروزي قال سمعت سفيان بن عيينة يقول تفسير التوكل أن يرضى بما يفعل به . وقال ابن عقيل يظن أقوام أن الاحتياط والاحتراز ينافي التوكل . وإن التوكل هو إهمال العواقب وإطراح التحفظ وذلك عند العلماء هو العجز والتفريط الذى يقتضى من العقلاء التوخيخ والتهجين ولم يأمر الله بالتوكل إلا بعد التحرز واستفراغ الوسع فى التحفظ . فقال تعالى ( وشاورهم فى الأمر ) ( فإذا عزمت فتوكل على الله ) فلو كان التعلق بالاحتياط قادحاً فى التوكل لما خص الله به نبيه حين قال له ( وشاورهم فى الأمر ) وهل المشاورة إلا استفادة رأى الذى منه يؤخذ التحفظ والتحرز من العدو ولم يقنع فى الاحتياط بأن يكله الى رأيهم واجتهادهم حتى نص عليه وجعله عملاً فى نفس الصلاة وهى أخص العبادات . فقال فلتقم طائفة منهم معك وليأخذوا أسلحتهم ) وبين علة ذلك بقوله تعالى ( ود الذين كفروا لو تغفلون عن أسلحتكم وأمتعتكم فيميلون عليكم ميلة واحدة ) ومن علم أن الاحتياط هكذا لا يقال أن التوكل عليه ترك ماعلم . لكن التوكل التفويض فيما لاوسع فيه ولا طاقة . قال عليه الصلاة والسلام « اعقلها وتوكل » ولو كان التوكل ترك التحرز لخص به خير الخلق ﷺ فى خير الأحوال وهى حالة الصلاة .

وقد ذهب الشافعي رحمه الله إلى وجوب حمل السلاح حينئذ لقوله . (ولياخذوا أسلحتهم) فالتوكل لا يمنع من الاحتياط والاحتراز فإن موسى عليه السلام لما قيل له (إن الملاء يأتمرون بك ليقتلوك) . خرج . ونبينا ﷺ خرج من مكة خوفاً من المتآمرين عليه ووقاه أبو بكر رضي الله عنه بسد أثقاب الغار وأعطى القوم التحرز حقه ثم توكلوا وقال عز وجل في باب الاحتياط (لا تقصص رؤياك على إخوتك) وقال (لا تدخوا من باب واحد) وقال . (فامشوا في مناكبها) وهذا لأن الحركة للذب عن النفس استعمال لنعمة الله تعالى وكما أن الله تعالى يريد إظهار نعمه المبدأة يريد إظهار وداعه فلا وجه لتعطيل ما أودع اعتماداً على ما جاد به . لكن يجب استعمال ما عندك ثم أطلب ما عنده وقد جعل الله تعالى للطير والبهائم عدة وأسلحة تدفع عنها الشرور كالخبل والظفر والناب وخلق للادمي عقلاً يقوده إلى حمل الأسلحة ويهديه إلى التحصين بالابنية والدروع ومن عطل نعمة الله تعالى بترك الاحتراز فقد عطل حكمته كمن يترك الأغذية والأدوية ثم يموت جوعاً أو مرضاً . ولا أبله من يدعى العقل والعلم ويستسلم للبلاء إنمابينغي أن تكون أعضاء المتوكل في الكسب وقلبه ساكن مفوض إلى الحق منع أو أعطى . لأنه لا يرى إلا أن الحق سبحانه وتعالى لا يتصرف إلا بحكمة ومصلحة . فمنعه عطاء في المعنى . وكم زين للعجزة عجوزهم وسولت لهم أنفسهم أن التفريط توكل فصاروا في غرورهم بمثابة من اعتقد التهور شجاعة والخور حزماً . ومضى وضعت أسباب فأهملت كان ذلك جهلاً بحكمة الواضع . مثل وضع الطعام سبباً للشبع والماء للربى والدواء للنرض . فإذا ترك الإنسان ذلك إهواناً بالسبب ثم دعا وسأل فربما قيل له قد جعلنا لعافيتك سبباً فإذا لم تتناوله كان إهواناً لعطائنا فربما لم نعاذك بغير سبب لإهوانك للسبب وما هذا إلى بمثابة من بين قراحه وماء الساقية رفسه بمسحاة فأخذ يصلي صلاة الاستسقاء طلباً للطهر فإنه لا يستحسن منه ذلك شرعاً ولا عقلاً .

قال المصنف رحمه الله . فان قال قائل كيف أحترز مع القدر قليل له وكيف لا أحترز مع الأوامر من المقدّر فالذي قدر هو الذي أمر . وقد قال تعالى (وخذوا حذرکم) أنبأنا إسماعيل بن أحمدنا عاصم بن الحسين نا ابن بشران ثنا أبو صفوان نا أبو بكر القرشي ثنى شريح بن يونس نا علي بن ثابت عن خطاب بن القاسم عن



أنى عثمان قال : كان عيسى عليه السلام يصلى على رأس جبل فأناه إبليس فقال أنت الذى تزعم أن كل شيء بقضاء وقدر . قال نعم قال فألق نفسك من الجبل وقل قدر على فقال . يا لعين الله يختبر العباد وليس للعباد أن يختبروا الله تعالى .

(فصل ) وفى معنى ما ذكرنا من تلبيسه عليهم فى ترك الأسباب انه قد لبس على خلق كثير منهم بأن التوكل ينافى الكسب . أخبرنا محمد بن أبى القاسم ناحمد بن احمد نا أبو نعيم احمد بن عبدالله قال سمعت أبا الحسن بن مقسم يقول : سمعت محمد بن المنذرى يقول سمعت سهل بن عبدالله التستري يقول : من فى طعن التوكل فقد طعن فى الإيمان ومن طعن على الكسب فقد طعن على السنة .

أخبرنا محمد بن ناصر نا احمد بن على بن خلف نا أبو عبد الرحمن السلى قال سمعت محمد بن عبدالله الرازى يقول : سأل رجل أبا عبدالله بن سالم وأنا أسمع أنحن مستعبدون بالكسب أم بالتوكل فقال التوكل حال رسول الله ﷺ والكسب سنة رسول الله ﷺ وإنما سن الكسب لمن ضعف عن التوكل وسقط عن درجة الكمال التى هى حاله فمن أطاق التوكل فالكسب غير مباح له بحال إلا كسب معاونته لا كسب اعتماد عليه ومن ضعف عن حال التوكل التى هى حال رسول الله ﷺ أبيع له طلب المعاش فى الكسب لئلا يسقط عن درجة سنته حين سقط عن درجة حاله .

أنبأنا عبد المنعم بن عبد الكريم نا أبى قال سمعت محمد بن الحسين قال سمعت أبا القاسم الرازى يقول سمعت يوسف بن الحسين قال : اذا رأيت المرید يشتغل بالرخص والكسب فليس يحىء منه شيء .

قال المصنف رحمه الله : قلت هذا كلام قوم ما فهموا معنى التوكل وظنوا انه ترك الكسب وتعطيل الجوارح عن العمل وقد بينا أن التوكل فعل القلب فلا ينافى حركة الجوارح ولو كان كل كاسب ليس بمتوكل لكان الأنبياء غير متوكلين فقد كان آدم عليه السلام حراثاً ونوح وزكريا نجارين وادريس خياطاً وإبراهيم ولوط زراعين وصالح تاجراً ، وكان سليمان يعمل الخوص وداود يصنع الدرع ويأكل من ثمنه وكان موسى وشعيب ومحمد رعاة صلوات الله عليهم أجمعين وقال نبينا ﷺ كنت أرى غنماً لأهل مكة بالقرارىط .

فلما أغناه الله عز وجل بما فرض له من الشيء لم يحتج الى الكسب . وقد كان أبو بكر وعثمان وعبد الرحمن بن عوف وطلحة رضوان الله تعالى عليهم بزازين وكذلك محمد بن سيرين وميمون بن مهران بزازين ، وكان الزبير بن العوام وعمرو بن العاص وعامر بن كريز خزازين <sup>(١)</sup> وكذلك أبو حنيفة . وكان سعد بن أبي وقاص يبرئ النبل وكان عثمان بن طلحة خياطاً . وما زال التابعون ومن بعدهم يكتسبون ويأمرون بالكسب .

أخبرنا محمد بن أبي طاهرنا أبو محمد الجوهري نا ابن حياة نا أبو الحسن ابن معروف نا الحسين بن الفهم ثنا محمد بن سعد نا مسلم بن ابراهيم نا هشام الدستوائي قال حدثنا عطاء بن السائب قال : لما استخلف أبو بكر رضى الله عنه أصبح غاديا الى السوق وعلى رقبته أثواب يتجر بها فلقبه عمر وأبو عبيدة فقالا . أين تريد : فقال السوق قالوا تصنع ماذا . وقد وليت أمور المسلمين قال . فمن أين أطعم عيالي . قال ابن سعد وأخبرنا احمد بن عبد الله بن يونس ثنا أبو بكر بن عياش عن عمرو بن ميمون عن أبيه قال . لما استخلف أبو بكر جعلوا له ألفين . فقال زيدوني فان لى عيالا وقد شغلتموني عن التجارة فزادوه خمسمائة .

قال المصنف رحمه الله : قلت لو قال رجل للصوفية من أين أطعم عيالي لقالوا قد أشركت ، ولو سئلوا عن يخرج الى التجارة لقالوا ليس بمتوكل ولا موقن وكل هذا لجهلهم بمعنى التوكل واليقين ، ولو كان أحد يغلق عليه الباب ويتوكل لقرب أمر دعواهم لكنهم بين أمرين أما الغالب من الناس فمنهم من يسعى الى الدنيا مستجدياً ومنهم من يبعث غلامه فيدور بالزئيل فيجمع له . . وإما الجلوس فى الرباط فى هيئة المساكين وقد علم أن الرباط لا يخلو من فتوح كما لا تخلو الدكان من أن يقصد للبيع والشراء .

أخبرنا عبد الوهاب الحافظ نا أبو الحسين بن عبد الجبار نا أبو طالب العشارى نا محمد بن عبد الرحمن المخلص نا عبيد الله بن عبد الرحمن السكرى ثنا

١ . أى يعملون الخز وهى ثياب تنسج من صوف وابريسم .

أبو بكر بن عبيد قال حدثت عن الهيثم بن خارجة ثنا سهل بن هشام عن إبراهيم بن أدهم قال كان سعيد بن المسيب يقول من لزم المسجد وترك الحرفة وقبل ما يأتيه فقد ألحف في السؤال .

أخبرنا المحدثان بن ناصر وابن عبد الباقي قالا : نا حمد بن أحمد نا أبو نعيم الحافظ . قال سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت جدي إسماعيل بن نجيدى يقول : كان أبو تراب يقول لأصحابه من لبس منكم مرقعة فقد سأل ومن قعد في خانقاه أو مسجد فقد سأل .

قال المصنف رحمه الله . قلت وقد كان السلف ينهون عن التعرض لهذه الأشياء ويأمرون بالكسب . أخبرنا عبد الوهاب بن المبارك نا أبو الحسين ابن عبد الجبار نا محمد بن علي بن الفتح نا محمد بن عبد الرحمن التلخيص نا عبيد الله ابن عبد الرحمن السكري نا أبو بكر بن عبيد القرشي نا عبيد بن الجعد نا المسعودى عن خوات التيمي قال : قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه . يامعشر الفقراء أرفعوا رؤسكم فقد وضح الطريق فاستبقوا الخيرات ولا تكونوا عيالا على المسلمين .

أخبرنا ابن ناصر نا أبو الحسين بن عبد الجبار نا أبو القاسم التنوخى وأبو محمد الجوهري وأبو الخير القزويني قالوا نا أبو عمر بن حياة نا محمد بن خلف ثنا أبو جعفر اليماني نا أبو الحسن المدايني عن محمد بن عاصم قال : بلغنى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه كان إذا رأى غلاماً فأعجبه سأل عنه هل له حرفة فإن قيل لا قال سقط من عيني .

أخبرنا إسماعيل بن أحمد نا عمر بن عبيد الله النقال نا أبو الحسين بن بشران نا عثمان بن أحمد الدقاق نا حنبل ثنى أبو عبد الله نا معاذ بن هشام ثنى أبي عن قتادة عن سعيد بن المسيب قال : كان أصحاب رسول الله ﷺ يتجرون في بحر الشام منهم طلحة بن عبيد الله وسعيد بن زيد .

أخبرنا عبد الوهاب بن المبارك نا جعفر بن أحمد السراج نا عبد العزيز بن الحسين ابن إسماعيل الضراب نا أبي نا أحمد بن مروان المالكي نا أبو القاسم بن الحنظلي : سألت أحمد بن حنبل وقلت : ما تقول في رجل جلس في بيته أو في مسجده

وقال لا أعمل شيئاً حتى يأتيني رزقي فقال احمد هذا رجل جهل العلم أما سمعت قول رسول الله ﷺ . جعل الله رزقي تحت ظل رمحي ، وحديث الآخر في ذكر الطير تغدو خماصاً فذكر انها تغدو في طلب الرزق ، قال تعالى ( وآخرون يضربون في الأرض يبتغون من فضل الله ) وقال : ( ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلاً من ربكم ) وكان أصحاب رسول الله ﷺ يتجرون في البر والبحر ويعملون في نخلهم ولنا القدوة بهم . وقد ذكرنا فيما مضى عن احمد أن رجلاً قال له . أريد الحج على التوكل فقال له فاخرج في غير القافلة . قال لا . قال فعلى جراب الناس توكلت .

أخبرنا ابن ناصرنا أبو الحسين بن عبد الجبار نا عبد العزيز بن علي الأزجي نا ابراهيم بن محمد بن جعفر الناجي نا أبو بكر عبد العزيز بن جعفر نا أبو بكر احمد بن محمد الخلال نا أبو بكر المروزي قال : قلت لأبي عبد الله هؤلاء المتوكلون يقولون نقعد وأرزاقنا على الله عز وجل . فقال هذا قول رديء . أليس قد قال الله تعالى . ( إذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع ) ثم قال إذا قال لا أعمل وجيء إليه بشيء قد عمل واكتسب لأى شيء يقبله من غيره . قال الخلال : وأخبرنا عبد الله بن احمد قال : سألت أبا عن قومه يقولون تتوكل على الله ولا نكتسب فقال . ينبغى للناس كلهم يتوكلون على الله . ولكن يعودون على أنفسهم بالكسب . هذا قول انسان أحمق . قال الخلال : وأخبرني محمد بن علي قال ثنا صالح انه سأل أبا عن احمد ابن حنبل عن التوكل فقال التوكل حسن ولكن ينبغى أن يكتسب ويعمل حتى يغنى نفسه وعياله ولا يترك العمل . قال وسئل أبا عن أنا شاهد عن قوم لا يعملون ويقولون نحن المتوكلون فقال هؤلاء مبتدعون . قال الخلال وأخبرنا المروزي انه قال لأبي عبد الله أن ابن عيينة كان يقول هم مبتدعة . فقال أبو عبد الله هؤلاء قوم سوء يريدون تعطيل الدنيا . وقال الخلال وأخبرنا المروزي قال سألت أبا عبد الله عن رجل جلس في بيته وقال اجلس واصبر واقعد في البيت ولا أطلع على ذلك أحد أ فقال . لو خرج فاحترف كان أحب إلى فإذا جلس خفت أن يخرج جلوسه الى غير هذا قلت الى أى شيء يخرج . قال يخرج الى أن

يكون يتوقع أن يرسل اليه قال الخلال وحدثنا أبو بكر المروزي قال سمعت رجلاً يقول لأبي عبد الله أحمد بن حنبل اني في كفاية قال إلزم السوق تصل به الرحم وتعود به على عيالك . وقال لرجل آخر إعمل وتصدق بالفضل على قرابتك . وقال أحمد بن حنبل قد أمرتهم يعني أولاده أن يختلفوا الى السوق وأن يتعرضوا للتجارة .

قال الخلال وأخبرني محمد بن الحسين أن الفضل بن محمد بن زياد حدثهم قال سمعت أبا عبد الله يأمر بالسوق ويقول . ما أحسن الاستغناء عن الناس . وقال الخلال وأخبرني يعقوب بن يوسف المطوعى قال ، سمعت أبا بكر بن جناد . يقول : الجصاصى قال سمعت أحمد بن حنبل يقول أحب الدراهم إلى درهم من تجارة وأكرهاها عندي الذي من صلة الإخوان .

قال المصنف رحمه الله : قلت وكان إبراهيم بن أدهم يحصد وسلهان الخواص يلقط وحذيفة المرعى يضرب اللبن ، وقال ابن عقيل التسبب لا يقدر في التوكل لأن تعاطى رتبة ترقى على رتبة الأنبياء نقص في الدين . ولما قيل لموسى عليه السلام ( أن الملائكة يأتمرون بك ليقتلوك ) خرج ولما جاع واحتاج إلى عفة نفسه أجز نفسه ثمان سنين . وقال الله تعالى ( فامشوا في مناكبها ) وهذا لأن الحركة استعمال بنعمة الله وهى القوى فاستعمل ما عندك ثم أطلب ما عنده . وقد يطلب الانسان من ربه وينسى ما له عنده من النخائر فاذا تأخر عنه ما يطلبه بسخط . فترى بعضهم يملك عقاراً وأثاثاً فاذا ضاق به القوت واجتمع عليه دين فقيل له . لو بعت عقارك . قال كيف أفرط في عقارى وأسقط جاهى عند الناس وإنما يفعل هذه الحماقات العادات وإنما قعد أقوام عن الكسب استثقالا له فكانوا بين أمرين قبيحين . إما تضييع العيال فتركوا الفرائض أو التزين باسم انه متوكل فيحن عليهم المسكتسبون فضيقوا على عيالهم لأجلهم وأعطوهم . وهذه الرذيلة لم تدخل قط إلا على دنى النفس الرذيلة وإلا فالرجل كل الرجل من لم يضع جوهره الذى أودعه الله إشاراً للكسل أو لإسم يتزين به بين الجهال فان الله تعالى قد يحرم الانسان المال ويرزقه جوهرأ يتسبب به إلى تحصيل الدنيا يقبول الناس عليه .

(فصل) وقد تشبث القاعدون عن التكسب بتعللات قبيحة . منها أنهم قالوا لا بد من أن يصل إلينا رزقنا وهذا في غاية القبيح فان الانسان لو ترك الطاعة وقال لا أقدر بطاعتي أن أغير ما قضى الله على فان كنت من أهل الجنة فانا إلى الجنة أو من أهل النار فانا من أهل النار . قلنا له هذا يرد الأوامر كلها ولو صح لأحد ذلك لم يخرج آدم من الجنة لأنه كان يقول ما فعلت إلا ما قضى على . ومعلوم اننا مطالبون بالأمر لا بالقدر . ومنها انهم يقولون أين الحلال حتى نطلب وهذا قول جاهل لأن الحلال لا ينقطع أبداً لقوله ﷺ « الحلال بين والحرام بين » ومعلوم أن الحلال ما أذن الشرع في تناوله وإنما قولهم هذا احتجاج للسكسل . ومنها أنهم قالوا إذا كسبنا أعنا الظلمة والعصاة مثل ما أخبرنا به عمر بن ظفر نا جعفر بن احمد نا عبد العزيز بن علي نا ابن جهم نا علي بن محمد السيرواني قال سمعت ابراهيم الخواص يقول طلبت الحلال في كل شيء حتى طلبته في صيد السمك فأخذت قصبة وجعلت فيها شعراً وجلست على الماء فألقيت الشص فخرجت سمكة ففطر حتمها على الأرض وألقيت الثانية فخرجت لى سمكة فانا أطر حها ثالثة اذا من ورأى لطمه لا أدري من يد من هى ولا رأيت أحداً وسمعت قائلاً يقول أنت لم تصب رزقاً في شيء إلا أن تعتمد الى من يذكركنا فتقتله قال فقطعت الشعر وكسرت القصبة وانصرفت . أنبأنا أبو المظفر عبد المنعم بن عبد الكريم القشيري ثنا أبى قال سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت أبا بكر الرازى يقول سمعت أبا عثمان بن الأدمى قال سمعت ابراهيم الخواص يقول طلبت فقصدت الخ ما تقدم .

قال المصنف رحمه الله قلت : وهذه القصة ان صحت فان فى الروايتين بعض من يتهم فان اللاطم إبليس وهو الذى هتف به لأن الله تعالى أباح الصيد فلا يعاقب على ما أباحه وكيف يقال له تعتمد الى من يذكركنا فتقتله وهو الذى أباح له قتله وكسب الحلال عمدوح ولو تركنا الصيد وذبح الأنعام لأنها تذكر الله تعالى لم يكن لنا ما يقيم قوى الأبدان لأنه لا يقيمها الا اللحم فالتحرى من أخذ السمك وذبح الحيوان مذهب البراهمة فانظر الى الجهل ما يصنع والى إبليس كيف يفعل . أخبرنا أبو منصور القزاز نا احمد بن علي بن ثابت نا



عبد العزيز بن علي الأزجي ثنا علي بن عبد الله الهمداني ثنا محمد بن جعفر ثنا أحمد بن عبد الله بن عبد الملك قال سمعت شيخاً يكنى أبا تراب يقول قيل لفتح الموصلي أنت صياد بالشبكة ولم تصد شيئاً الا وتطعمه لعيالك فلم تصد وتبيع ذلك الناس فقال أخاف أن أصطاد مطيعاً لله تعالى في جوف الماء فأطعمه عاصياً لله على وجه الأرض .

قال المصنف رحمه الله قلت : إن صحت هذه الحكاية عن فتح الموصلي فهو من التعلل البارد المخالف للشرع والعقل لأن الله تعالى أباح الكسب وندب اليه فاذا قال قائل ربما خبزت خبزاً فأكله عاص كان حديثاً فارغاً لأنه لا يجوز لنا إذا أن نبيع الخبز لليهود والنصارى .

﴿ ذكر تلبيس إبليس على الصوفية في ترك التداوى ﴾

قال المصنف رحمه الله : لا يختلف العلماء أن التداوى مباح وإنما رأى بعضهم أن العزيمة تركه . وقد ذكرنا كلام الناس في هذا وبيننا بما اخترناه في كتابنا لقط المنافع في الطب . والمقصود ههنا انا نقول اذا ثبت أن التداوى مباح بالإجماع مندوب اليه عند بعض العلماء فلا يلتفت الى قول قوم قد رأوا أن التداوى خارج من التوكل لأن الإجماع على أنه لا يخرج من التوكل وقد صح عن رسول الله ﷺ أنه تداوى وأمر بالتداوى ولم يخرج بذلك من التوكل ولا أخرج من أمره أن يتداوى من التوكل . وفي الصحيح من حديث عثمان ابن عفان رضي الله عنه أن النبي ﷺ رخص اذا اشتكى المحرم عينه أن يضمدها بالصبر . قال ابن جرير الطبري وفي هذا الحديث دليل على فساد ما يقوله ذوو الغباوة من أهل التصوف والعباد من أن التوكل لا يصح لأحد عالج علة به في جسده بدواء إذ ذاك عندهم طلب العافية من غير من بيده العافية والضر والنفع . وفي إطلاق النبي ﷺ للمحرم علاج عينه بالصبر لدفع المسكروه أدل دليل على أن معنى التوكل غير ما قاله الذين ذكرنا قولهم . وإن ذلك غير مخرج فاعله من الرضا بقضاء الله كما أن من عرض له كلب الجوع لا يخرج فزعه إلى الغذاء من التوكل والرضا بالقضاء لأن الله تعالى

لم ينزل داء إلا أنزل له دواء إلا الموت وجعل أسبابا لدفع الادواء كما جعل  
الآكل سبباً لدفع الجوع . وقد كان قادراً أن يحيي خلقه بغير هذا ولكنه  
خلقهم ذوى حاجة فلا يندفع عنهم أذى الجوع إلا بما جعل سبباً لدفعه عنهم  
فكذا الداء العارض والله الهادى .

﴿ ذكر تبليس إبليس على الصوفية ﴾

في ترك الجمعة والجماعة بالوحدة والعزلة

قال المصنف . كان خيار السلف يؤثرون الوحدة والعزلة عن الناس اشتغالاً  
بالعلم والتعبد إلا أن عزلة القوم لم تقطعهم عن جمعة ولا جماعة ولا عيادة  
مريض ولا شهود جنازة ولا قيام بحق . وإنما هي عزلة عن الشر وأهله ومخالطة  
البطالين وقد لبس إبليس على جماعة من المتصوفة فنههم من اعتزل في جبل  
كالرهبان يبيت وحده ويصبح وحده ففاته الجمعة وصلاة الجماعة ومخالطة أهل  
العلم . وعمومهم اعتزل في الأربطة ففاتهم السعى إلى المساجد وتوطنوا على  
فراش الراحة وتركوا الكسب وقد قال أبو حامد الغزالي في كتاب الأحياء  
مقصود الرياضة تفريغ القلب وليس ذلك إلا بخلو في مكان مظلم وقال فان  
لم يكن مكان مظلم فيلف رأسه في جيبته أو يتدثر بكساء ، أو أزار . ففي مثل  
هذه الحالة يسمع نداء الحق ويشاهد جلال حضرة الربوبية .

قال المصنف رحمه الله قلت . أنظر إلى هذه الترتيبات والعجب كيف  
تصدر من فقيه عالم ومن أين له أن الذى يسمعه نداء الحق وأن الذى يشاهده  
جلال الربوبية وما يؤمنه أن يكون ما يجده من الوسوس والخيالات الفاسدة  
وهذا الظاهر من يستعمل التقليل في المطعم فإنه يغلب عليه المالىخوليا . وقد  
يسلم الإنسان في مثل هذه الحالة من الوسوس إلا أنه إذا تغشى بثوبه وغمض  
عينيه تخايل هذه الأشياء لأن في الدماغ ثلاث قوى : قوة يكون بها التخيل  
وقوة يكون بها الفكرة وقوة يكون بها الذكر وموضع التخيل البطنان  
المقدمان من بطون الدماغ وموضع التفكير البطن الأوسط من بطون الدماغ  
وموضع الحفظ الموضع المؤخر فإن أطرق الإنسان وغمض عينيه جال  
الفكر والتخيل فيرى خيالات فيظنها ما ذكر من حضرة جلال الربوبية إلى غير ذلك

نعوذ بالله من هذه الوسوس والخيالات الفاسدة .

أخبرنا محمد بن أبي القاسم نازق الله بن عبد الوهاب نا أبو عبد الرحمن السلمي قال سمعت أبا بكر البجلي يقول سمعت أبا عثمان بن الأدي قال كان أبو عبيد التستري إذا كان أول يوم من شهر رمضان يدخل البيت ويقول لا مرأته طيني باب البيت والى إلى كل ليلة من الكوة رغيفاً فإذا كان يوم العيد دخلت فوجدت ثلاثين رغيفاً في الزاوية ولا أكل ولا شرب ولا يتهاى لصلاة ويبقى على طهر واحد إلى آخر الشهر .

قال المصنف رحمه الله : هذه الحكاية عندى بعيدة عن الصحة من وجهين أحدها بقاء الأدي شهر لا يحدث بنوم ولا بول ولا غائط ولا ريح : والثاني ترك المسلم صلاة الجمعة والجماعة وهي واجبة لا يحل تركها فإن صحت هذه الحكاية فما أبقي إبليس لهذا في التليسه بقية . قال أنبأنا زاهر بن طاهر نا أحمد بن الحسين البيهقي ثنا الحاكم أبو عبد الله النيسابوري وسمعت أبا الحسن البوشنجي الصوفي غير مرة يعاتب في ترك الجمعة والجماعة والتخلف عنها فيقول : ان كانت البركة في الجماعة فإن السلامة في العزلة .

(فصل) وقد جاء النهى عن الانفراد الموجب للبعد عن العلم والجهاد للعدو . أخبرنا ابن الحصين نا أبو على بن المذهب نا أبو بكر بن مالك ثنا عبد الله بن أحمد قال حدثني أبي ثنا أبو المغيرة ثنا معان بن رفاعه ثنى على بن زيد عن القاسم عن أبي امامة قال خرجنا مع رسول الله ﷺ في سرية من سراياه قال فر رجل بغار فيه شيء من ماء قال فحدث نفسه بأن يقيم في ذلك الغاو فيقوته ما كان فيه وفيه شيء من ماء ويصيب ما حوله من البقل ويتخلى عن الدنيا ثم قال : لو أنى أتيت نبي الله ﷺ فذكرت ذلك له فإن أذن لى فعلت والا لم أفعل فأتاه فقال يانبي الله انى مررت بغار فيه ما يقوتنى من الماء والبقل فحدثتنى نفسى بأن أقيم فيه وأتخلى من الدنيا . قال فقال نبي الله ﷺ : انى لم أبعث باليهودية ولا بالنصرانية ولكنى بعثت بالحنيفية السمحة والذى نفس محمد بيده لغدوة أو روحه في سبيل الله خير من الدنيا وما فيها ولمقام أحدكم في الصف خير من صلاته ستين سنة .

﴿ ذكر تلبيس إبليس على الصوفية ﴾

في التخشع ومطأطأة الرأس وإقامة الناموس

قال المصنف رحمه الله :. إذا سكن الخوف القلب أوجب خشوع الظاهر ولا يملك صاحبه دفعه فتراهم مطرقاتاً متأدباً متذللًا وقد كانوا يجتهدون في ستر ما يظر منهم من ذلك . وكان محمد بن سيرين يضحك بالنهار ويكي بالليل . ولسنا نأمن العالم بالانسياط بين العوام فإن ذلك يؤذيهم . فقد روى عن علي رضي الله عنه إذا ذكرتم العلم فاكظموا عليه ولا تخلطوه بضحك فتسجحه القلوب ومثل هذا لا يسمى رياء لأن قلوب العوام تضيق عن التأويل للعالم إذا تفسح في المباح فينبغي أن يتلقاهم بالصمت والأدب وإنما المذموم تكلف التخشع والتباكى ومطأطأة الرأس ليرى الإنسان بعين الزهد والتهوؤ للمصاحفة وتقييل اليد وربما قيل له ادع لنا فيتهياً للدعاء كأنه يستنزل الإجابة وقد ذكرنا عن إبراهيم النخعي أنه قيل له ادع لنا فكره ذلك واشتد عليه . وقد كان في الخائفين من حمله الخوف على شدة الذل والحياء فلم يرفع رأسه إلى السماء وليس هذا بفضيلة لأنه لا خشوع فوق خشوع رسول الله ﷺ . وفي صحيح مسلم من حديث أبي موسى قال كان رسول الله ﷺ كثيراً ما يرفع رأسه إلى السماء . وفي هذا الحديث دليل على استحباب النظر إلى السماء لأجل الاعتبار بآياتها وقد قال الله تعالى ( أولم يروا إلى السماء فوقهم كيف بنيناها ) وقال ( قل انظروا ماذا في السموات والأرض ) وفي هذا رد على المتصوفين فإن أحدهم يبقى سنين لا ينظر إلى السماء . وقد ضم هؤلاء إلى ابتداعهم الرمز إلى التشبيه ولو علموا أن اطراقهم كرفعهم في باب الحياء من الله تعالى لم يفعلوا ذلك غير أن ما شغل إبليس إلا التلاعب بالجهلة . فأما العلماء فهو بعيد عنهم شديد الخوف منهم لأنهم يعرفون جميع أمره ويحتزون من فنون مكره .

أخبرنا محمد بن ناصر وعمر بن ظفر قالوا أخبرنا محمد بن الحسن الباقلاني نا القاضي أبو العلاء الواسطي نا أبو نصر أحمد بن محمد نا أبو الخير أحمد بن محمد البراز نا البخاري نا إسحاق نا محمد بن المفضل نا الوليد بن جميع عن

أبي سلمة بن عبد الرحمن قال : لم يكن أصحاب رسول الله ﷺ منحرفين ولا متهاوتين وكانوا يتناشدون الشعر في مجالسهم ويذكرون أمر جاهليتهم فإذا أريد أحد منهم على شيء من أمر دينه دارت حماليق عينيه كأنه مجنون .  
أخبرنا عبد الوهاب الحافظ ثنا جعفر بن أحمد نا عبد العزيز الحسن بن إسماعيل الضراب نا أبي ثنا أحمد بن مروان ثنا إبراهيم الحربي ثنا محمد بن الحارث عن المدائني عن محمد بن عبد الله القرشي عن أبيه قال : نظر عمر بن الخطاب رضي الله عنه إلى شاب قد نكس رأسه فقال له . يا هذا ارفع رأسك فإن الخشوع لا يزيد على ما في القلب فمن أظهر للناس خشوعاً فوق ما في قلبه فإنما أظهر تفاقاً على نفاق .

أخبرنا عبد الوهاب نا المبارك بن عبد الجبار نا علي بن أحمد الملقب نا أحمد بن محمد بن يوسف ثنا ابن صفوان نا أبو بكر القرشي ثني يعقوب بن إسماعيل قال : قال عبد الله أخبرنا المعتمر عن كهمس بن الحسين أن رجلاً تنفس عند عمر بن الخطاب كأنه يتحازن فلكزه عمر أو قال لكمة .  
أخبرنا محمد بن ناصر نا جعفر بن أحمد نا الحسن بن علي التيمي نا أبو بكر بن مالك ثنا عبد الله بن أحمد ثني أبي ثنا أسود بن عامر نا أبو بكر عن عاصم بن كليب الجرمي : قال لقي أبي عبد الرحمن بن الأسود وهو يمشي وكان إذا مشى يمشي جنب الحائط متخشعاً هكذا . وأمال أبو بكر عنقه شيئاً فقال أبي مالك إذا مشيت مشيت إلى جنب الحائط : أما والله إن عمر إذا مشى لشديد الوطء على الأرض جهورى الصوت .

أخبرنا محمد بن أبي طاهر نا أبو محمد الجوهري نا ابن حياة نا أبو الحسن ابن معروف نا الحسين بن الفهم ثنا محمد بن سعد يرفعه إلى سايان بن أبي خيثمة عن أبيه قال قالت الشفا بنت عبد الله ورأت فتياناً يقصرون في المشي ويتكلمون زويداً فقالت ما هذا قالوا نساك . قالت . كان والله عمر إذا تكلم أسمع وإذا مشى أسرع وإذا ضرب أوجع وهو الناسك حقاً .

قال المصنف رحمه الله . قلت وقد كان السلف يسترون أحوالهم ويتصنعون بترك التصنع . وقد ذكرنا عن أيوب السخيتاني أنه كان في ثوبه بعض الطول

ليستر حاله . وكان سفيان الثوري يقول لا أعتد بما ظهر من عملي وقال لصاحب له وراء يصلي ما أجزأك تصلي والناس يرونك . قال حدثنا محمد بن ناصر ثنا عبد القادر بن يوسف نا ابن المذهب نا القطيعي ثنا عبدالله بن احمد ثنا أبو عبدالله يعني السلمي ثنا بقية عن محمد بن زياد قال : مر أبو أمامة برجل ساجد فقال يا لها من سجدة لو كانت في بيتك .

أخبرنا أبو منصور القزاز نا أبو بكر بن ثابت نا الجوهري ثنا محمد بن العباس ثنا محمد بن القاسم الأنباري ثنا الحارث بن محمد ثنا يحيى بن أيوب ثنا شعيب بن حرب ثنا الحسين بن عمار . قال رجل في مجلس الحسن بن عمار آه قال . فجعل يتبصره ويقول من هذا حتى ظننا أنه لو عرفه أمر به . أخبرنا اسماعيل بن احمد المقرئ نا احمد بن احمد الحداد ثنا أبو نعيم الحافظ نا أبو عبدالله محمد بن جعفر ثنا عبدالله بن محمد بن يعقوب ثنا أبو حاتم ثنا حرملة قال سمعت الشافعي رضي الله عنه يقول :

ودع الذين اذا أتوك تنسكوا واذا خلوا فهم ذئاب خفاف

أخبرنا عبد الرحمن بن محمد القزاز نا احمد بن علي بن ثابت نا أبو عمر الحسن بن عثمان الواعظ نا جعفر بن محمد الواسطي نا الحسين بن عبدالله الابراري قال سمعت ابراهيم بن سعيد يقول . كنت واقفاً على رأس المأمون فقال لي يا ابراهيم : قلت لبيك قال عشرة من أعمال البر لا يصعد الى الله والله منها شيء . قلت ماهي يا أمير المؤمنين فقال بكاء ابراهيم على المنبر ، وخشوع عبد الرحمن بن اسحاق ، وتقشف ابن سبيعة ، وصلاة خيعوية بالليل ، وصلاة عباس الضحى ، وصيام ابن السندی الاثني والخميس ، وحديث أبي رجاء ، وقصص الحاجي ، وصدقة حفصويه وكتاب الشامي ليعلى بن قريش .

﴿ ذكر تلبس إبليس على الصوفية في ترك النكاح ﴾

قال المصنف: النكاح مع خوف العنت واجب ومن غير خوف العنت سنة مؤكدة عند جمهور الفقهاء. ومذهب أبي حنيفة وأحمد بن حنبل أنه حيثما أفضل من جميع النوافل لأنه سبب في وجود الولد قال عليه الصلاة والسلام «تناكحوا تناسلوا» وقال رسول الله ﷺ «النكاح من سنتي فمن رغب عن سنتي فليس مني» .



أخبرنا محمد بن أبي طاهر نا الجوهري نا أبو عمر بن حياة نا أحمد بن معروف  
ثنا الحسين بن الفهم ثنا محمد بن سعد نا سليمان بن داود الطيالسي نا إبراهيم  
ابن سعد عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن سعد بن أبي وقاص قال :  
لقد رد رسول الله ﷺ على عثمان بن مظعون التبتل ولو أذن له في ذلك  
لاختصيننا . قال ابن سعد وأخبرنا ابن عفان نا حماد بن سلمة عن ثابت عن  
أنس بن مالك « أن نفرآ من أصحاب رسول الله ﷺ سألوا أزواج النبي  
عليه السلام عن عمله في السر فأخبروهن فقال بعضهم لا آكل اللحم وقال  
بعضهم لا أتزوج النساء وقال بعضهم لا أنام الليل على فراش . وقال بعضهم  
أصوم ولا أفطر فحمد الله النبي عليه الصلاة والسلام وأثنى عليه ثم قال :  
ما بال أقوام قالوا كذا وكذا لكني أصلي وأنام وأصوم وأفطر وأتزوج  
النساء . فمن رغب عن سنتي فليس مني » قال ابن سعد وأخبرنا سعيد بن منصور  
نا أبو عوانة عن عطاء بن السائب عن سعيد بن عبيد قال قال ابن عباس رضی  
الله عنه : « إن خير هذه الأمة كان أكثرها نساء » قال ابن سعد وأخبرنا أحمد  
ابن عبد الله بن قيس ثنا ميذل عن أبي رجاء الجزري عن عثمان بن خالد بن  
محمد بن مسلم قال قال شداد بن أوس . زوجوني فإن رسول الله ﷺ أو صاني  
أن لا ألقى الله عزباً . وأخبرنا ابن الحصين نا ابن المذهب نا أحمد بن جعفر  
ثنا عبد الله بن أحمد ثني أبي ثنا عبد الرزاق نا محمد بن راشد عن مكحول عن  
رجل عن أبي ذر قال . دخل على رسول الله ﷺ رجل يقال له عكاف بن  
بشر التميمي الهلالي فقال له النبي ﷺ « يا عكاف هل لك من زوجة قال لا  
قال ولا جارية قال لا قال وأنت موسر بخير قال وأنا موسر قال أنت إذا  
من إخوان الشياطين لو كنت من النصارى لكنت من رهبانهم إن سئمتنا  
النكاح شراركم عزابكم وأراذل موتاكم عزابكم أبا لشياطين تمرسوم بالشياطين  
من سلاح أبلغ في الصالحين من ترك النساء » . أخبرنا ابن الحصين نا ابن  
المذهب نا أحمد بن جعفر نا عبد الله بن أحمد بن حنبل ثني أبي ثني أيوب بن  
النجار عن طيب بن محمد عن عطاء بن أبي رباح عن أبي هريرة قال : « لعن  
رسول الله ﷺ مخنثي الرجال الذين يتشبهون بالنساء والمترجلات من النساء

المتشبهات بالرجال. والمتبتلين من الرجال الذين يقولون لا نتزوج والمتبتلات من النساء اللاتي يقلن ذلك. . أخبرنا محمد بن ناصر نا عبد القادر بن محمد قال نا أبو بكر الخياط نا أبو الفتح بن أبي الفوارس نا أحمد بن جعفر الجيلي ثنا أحمد بن محمد بن عبد الخالق ثنا أبو بكر المروزي قال سمعت أبا عبد الله أحمد بن حنبل يقول: ليس العزوبة من أمر الإسلام في شيء النبي عليه الصلاة والسلام تزوج أربع عشرة امرأة ومات عن تسع ثم قال لو كان بشر بن الحارث تزوج كان قد تم أمره كله. لو ترك الناس النكاح لم يغزوا ولم يحجوا ولم يكن كذا ولم يكن كذا وقد كان النبي عليه الصلاة والسلام يصبح وما عندهم شيء وكان يختار النكاح ويحث عليه وينهى عن التبتل فمن رغب عن فعل النبي عليه الصلاة والسلام فهو على غير الحق. ويعقوب عليه السلام في حزنه قد تزوج وولده. والنبي عليه الصلاة والسلام قال حجب إلى النساء: قلت فإن إبراهيم ابن آدم يحكى عنه بأنه قال لروعة صاحب عيال فما قدرت أن أتم الحديث حتى صاح بي وقال وقعنا في بنيات الطريق أنظر عافاك الله ما كان عليه نبينا محمد ﷺ وأصحابه ثم قال: لبكاه الصبي بين يدي أبيه يطلب منه خبزاً أفضل من كذا وكذا اني يلحق المتعبد المتعزب المتزوج.

﴿فصل﴾ وقد لبس إبليس على كثير من الصوفية فمنعهم من النكاح فقد ماؤهم تركوا ذلك تشاغلاً بالتعبود أو أوا النكاح شاعلاً عن طاعة الله عز وجل وهو لا وإن كانت بهم حاجة إلى النكاح أو بهم نوع تشوق إليه فقد خاطروا بأبدانهم وأديانهم وإن لم يكن بهم حاجة إليه فأنتهم الفضيلة. وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال «وفي بضع أحكم صدقة قالوا يأتى أحداً شهوته ويكون له فيها أجر قال أرأيتم لو وضعها في حرام أكان عليه وزر قالوا نعم قال وكذلك إذا وضعها في الحلال كان له أجر» ثم قال «أفتحتسبون الشر ولا تحتسبون الخير» ومنهم من قال النكاح يوجب النفقة والكسب صعب. وهذه حجة للترفه عن تعب الكسب وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال «دينار أنفقته في سبيل الله ودينار أنفقته في رقية ودينار أنفقته في الصدقة ودينار أنفقته على عيالك أفضلها الدينار الذي أنفقته على عيالك»

ومنهم من قال النكاح يوجب الميل الى الدنيا فروينا عن أبي سليمان الداراني انه قال : اذا طلب الرجل الحديث أو سافر في طلب المعاش أو تزوج فقد ركن الى الدنيا .

قال المصنف رحمه الله قلت . وهذا كله مخالف للشرع وكيف لا يطلب الحديث والملائكة تضع أجنحتها لطالب العلم . وكيف لا يطلب المعاش وقد قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لأن أموت من سعى على رجلی أطلب كفاف وجهی أحب إليّ من أن أموت غازیاً في سبيل الله . وكيف لا يتزوج وصاحب الشرع يقول « تناكحوا تناسلوا » فما أرى هذه الأوضاع الا على خلاف الشرع . فأما جماعة من متأخري الصوفية فانهم تركوا النكاح ليقال زاهد والعوام تعظم الصوفي اذا لم تكن له زوجة فيقولون ما عرف امرأة قط فهذه رهبانية تخالف شرعنا . قال أبو حامد ينبغي أن لا يشغل المرید نفسه بالتزويج فانه يشغله عن السلوك ويأنس بالزوجة ومن أنس بغير الله شغل عن الله تعالى .

قال المصنف رحمه الله : وإني لأعجب من كلامه أترأه ما علم أن من قصد عفاف نفسه ووجود ولد أو عفاف زوجته فانه لم يخرج عن جادة السلوك أو يرى الأنس الطبيعي بالزوجة ينافی أنس القلوب بطاعة الله تعالى والله تعالى قد منّ على الخلق بقوله ( وجعل لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا إليها وجعل بينكم مودة ورحمة ) . وفي الحديث الصحيح عن جابر رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال له « هلا تزوجت بكرأ تلاعبها وتلاعبك » وما كان بالذي ليدله على ما يقطع أنسه بالله تعالى . أترى رسول الله ﷺ لما كان ينبسط إلى نسائه ويسابق عائشة رضي الله عنها أكان خارجا عن الأنس بالله . هذه كلها جهالات بالعلم .

( فصل ) وأعلم انه اذا دام ترك النكاح على شبان الصوفية أخرجهم إلى ثلاثة أنواع : النوع الأول المرض بحبس الماء فان المرء اذا طال احتقانه تصاعد الى الدماغ منه منية . قال أبو بكر محمد بن زكريا الرازي . أعرف قوماً كانوا كثيرى المنى فلما منعوا أنفسهم من الجماع لضرب من التفلسف

بردت أبدانهم وعسرت حركاتهم ووقعت عليهم الكتابة بلا سبب وعرضت لهم أعراض الما ليخوليا وقلت شهواتهم وهضمهم قال . ورأيت رجلاً ترك الجماع ففقد شهوة الطعام وصار أن أكل القليل لم يستمره وتقايأه فلما عاد إلى عادته من الجماع سكنت عنه هذه الأعراض سريعاً . النوع الثاني الفرار إلى المتروك فإن منهم خلقاً كثيراً صابروا على ترك الجماع فاجتمع الماء فأقلقوا جمعوا فلا مسوا النساء ولا بسوا من الدنيا أضعاف ما فروا منه فكانوا كمن أطل الجوع ثم أكل ما ترك في زمن الصبر . النوع الثالث الانحراف إلى صحبة الصبيان فإن قوماً منهم أيسوا أنفسهم من الشكاح فأقلقهم ما اجتمع عندهم فصاروا يرتاحون إلى صحبة المرد .

(فصل) \* وقد لبس على قوم منهم تزوجوا وقالوا أنا لا نتمكح شهوة فإن أرادوا أن الأغلب في طلب النكاح إرادة السنة جاز وإن زعموا أنه لا شهوة لهم في نفس النكاح فبحال ظاهر .

(فصل) \* وقد حمل الجهل أقواماً فجبوا أنفسهم وزعموا أنهم فعلوا ذلك حياء من الله تعالى وهذه غاية الحماسة لأن الله تعالى شرف الذكر على الأنثى بهذه الآلة وخلفها لتكون سبباً للتناسل والذي يجب نفسه يقول بلسان الحال الصواب ضد هذا ثم قطعهم الآلة لا تزيل شهوة النكاح من النفس فما حصل لهم مقصودهم .

(ذكر تليس إبليس على الصوفية في ترك طلب الأولاد)

أخبرنا المحدثان ابن ناصر وابن عبد الباقي قالنا أحمد بن أحمد نا أبو نعيم أحمد بن عبد الله ثنا إسحاق بن أحمد ثنا إبراهيم بن يوسف ثنا أحمد بن أبي الحواري قال . سمعت أبا سليمان الداراني يقول الذي يريد الولد أحق لا الدنيا ولا الآخرة أن أراد أن يأكل أو ينام أو يجمع نغص عليه وإن أراد أن يشعبد شغله . قال المصنف رحمه الله قلت : وهذا غلط عظيم وبيانه أنه لما كان مراد الله تعالى من إيجاد الدنيا إتصال دوامها إلى أن ينقضي أجلها وكان الآدمي غير ممتد البقاء فيها إلا إلى أمد يسير أخلف الله تعالى منه مثله فحسه على سببه في ذلك تارة من حيث الطبع بإيقاد نار الشهوة وتارة من باب الشرع بقوله تعالى

(وانكحوا الأياشي منكم والصالحين من عبادكم) وقول الرسول ﷺ «تناكحوا تناسلوا فاني أباهي بكم الأمم يوم القيامة ولو بالسقط» وقد طلب الأنبياء عليهم الصلاة والسلام الأولاد. فقال تعالى حكاية عنهم (رب هب لي من لدنك ذرية طيبة إنك سميع الدعاء) (رب اجعلني مقيم الصلاة ومن ذريتي) إلى غير ذلك من الآيات. وتسبب الصالحون إلى وجودهم ورب جماع حدث منه ولد مثل الشافعي وأحمد بن حنبل فكان خيراً من عبادة ألف سنة. وقد جاءت الأخبار بأثابة المباضة والانفاق على الأولاد والعيال ومن يموت له ولد ومن يخلف ولداً بعده فمن أعرض عن طلب الأولاد والتزوج فقد خالف المسنون والأفضل وحرم أجر آجسيا ومن فعل ذلك فانما يطلب الراحة. أخبرنا عمر بن ظفر نا جعفر بن أحمد بن السراج نا أبو القاسم الأزجي ثنا ابن جهضم ثنا الخلدی قال سمعت الجنيد يقول : الأولاد عقوبة شهوة الحلال فما ظنكم بعقوبة شهوة الحرام .

قال المصنف رحمه الله : وهذا غلط فان تسمية المباح عقوبة لا يحسن لانه لا يباح شيء ثم يكون ما تجدد منه عقوبة ولا يندب الى شيء إلا وحاصله مثوبة.

﴿ ذكر تلبس إبليس على الصوفية في الأسفار والسياسة ﴾

قد لبس إبليس على خلق كثير منهم فأخرجهم إلى السياحة لا إلى مكان معروف ولا إلى طلب علم وأكثرهم يخرج على الوحدة ولا يستصحب زاداً ويدعى بذلك الفعل التوكل فكم تفوته من فضيلة وفريضة وهو يرى أنه في ذلك على طاعة وأنه يقرب بذلك من الولاية وهو من العصاة المخالفين لسنة رسول الله ﷺ . وأما السياحة والخروج لا إلى مكان مقصود فقد نهى رسول الله ﷺ عن السعي في الأرض في غير أرب حاجة . أخبرنا محمد بن ناصر نا المبارك بن عبد الجبار نا إبراهيم بن عمر البرمكي نا ابن حياة نا عبيد الله بن عبد الرحمن السكري قال : سمعت أبا محمد ابن قنبة يقول . ثنى محمد بن عبيد عن معاوية عن عمرو عن أبي إسحاق عن سفيان عن ابن جريج عن مسلم عن طاوس أن رسول الله ﷺ قال : «لا زمام ولا خزام ولا رهبانية ولا تبذل ولا سياحة في الإسلام» قال ابن قنينة الزمام في الأنف والخزام حلقة من شعر يجعل في أحد جانبي المنخرين . وأراد ﷺ ما كان عباد بني

إسرائيل يفعلونه من خزم التراقي وزم الأنوف والتبتل ترك النكاح والسياحة مفارقة الأمصار والذهاب في الأرض. وروى أبو داود في سننه من حديث أبي أمامة أن رجلاً قال يا رسول الله إنذني في السياحة فقال النبي ﷺ: «إن سياحة أمتي الجهاد في سبيل الله».

قال المصنف رحمه الله. وقد ذكرنا فيما تقدم من حديث ابن مضعون إنه قال يا رسول الله. إن نفسي تحدثني بأن أسبح في الأرض. فقال النبي ﷺ له «مهلاً يا عثمان فإن سياحة أمتي الغزو في سبيل الله والحج والعمرة». وقد روى إسحاق بن إبراهيم بن هانيء عن أحمد بن حنبل أنه سئل عن الرجل يسبح يتعبد أحب إليك أو المقيم في الأمصار قال. ما السياحة من الإسلام في شيء ولا من فعل النبيين ولا الصالحين.

(فصل) وأما الخروج على الوحدة فقد نهى رسول الله ﷺ أن يسافر الرجل وحده. فأخبرنا عبد الرحمن بن محمد نا أحمد بن علي بن ثابت نا محمد بن الطيب الصباغ نا أحمد بن سليمان النجاد ثنا يحيى بن جعفر بن أبي طالب ثنا علي بن عاصم ثنا عبد الرحمن بن يزيد ثنا عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي ﷺ قال «الراكب شيطان والاثنان شيطانان والثلاثة ركب» أخبرنا هبة الله بن محمد نا الحسن بن علي نا أحمد بن جعفر ثنا عبد الله بن أحمد ثنا أبي ثنا أيوب بن النجار عن طيب بن محمد عن عطاء بن أبي رباح عن أبي هريرة قال «لعن رسول الله ﷺ راكب الفلاة وحده».

(فصل) وقد يمشون بالليل أيضاً على الوحدة. وقد نهى النبي ﷺ عن ذلك. وأخبرنا ابن الحصين نا ابن المذهب نا أحمد بن جعفر ثنا عبد الله بن أحمد ثنا أبي ثنا محمد بن عبيد ثنا عاصم عن أبيه عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال النبي ﷺ. لو يعلم الناس ما في الوحدة ما سار أحد وحده بليل أبداً. قال عبد الله وحدثني أبي ثنا محمد بن أبي عدي ثنا محمد بن إسحاق عن محمد بن إبراهيم عن عطاء بن يسار عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال. قال رسول الله ﷺ «أقلو الخروج إذا هدأت الرجل فإن الله تعالى يبت في خلقه ما شاء».



قال المصنف رحمه الله. وفيهم من جعل دأبه السفر والسفر لا يراد لنفسه قال النبي ﷺ ، السفر قطعة من العذاب فإذا قضى أحدكم نهمته من سفره فليعجل إلى أهله . فمن جعل دأبه السفر فقد جمع بين تضییع العمر وتعذيب النفس وكلاهما مقصود فاسد . أنبأنا عبد المنعم بن عبد الكريم ثنا أبي قال سمعت محمد بن أبي الطيب العكي يقول سمعت أبا الحسن المصرى يقول سمعت أبا حمزة الخراساني يقول كنت قد بقيت محرماً في عباء أسافر كل سنة ألف فرسخ تطلع الشمس عليّ وتغرب كلما أحلت أحرمت .

﴿ ذكر تلبسه عليهم في دخول القلعة بغير زاد ﴾

قال المصنف رحمه الله : قد لبس على خلق كثير منهم فأوهمهم أن التوكل ترك الزاد وقد بينا فساد هذا فيما تقدم إلا أنه قد شاع هذا في جهلة القوم ، وجاء حتى القصاص يحكون ذلك عنهم على سبيل المدح لهم به فيتضمن ذلك تحريض الناس على مثل ذلك وبأفعال ألتك ومدح هؤلاء هؤلاء فسدت الأحوال وخفيت على العوام طرق الصواب . والخبار عنهم بذلك كثيرة وأنا أذكر منها نبذة . أنبأنا محمد بن عبد الملك نا أبو بكر نا رضوان بن محمد الدينورى ثنا طاهر بن عبد الله ثنا الفضل بن الفضل الكندى ثنا أبو بكر محمد بن عبد الواحد بن جعفر الواسطى ثنا محمد بن السفاح عن علي بن سهل المصرى قال أخبرني فتح الموصلى قال خرجت حاجاً فلما توسطت البادية إذا أنا بغلام صغير فقلت يا عجبا بادية يبداء وأرض قفراء ، وغلام صغير فأسرعت فلحقته فسلبت عليه ثم قلت يا بني إنك غلام صغير لم تجر عليك الأحكام قال يا عم قد مات من كان أصغر سنأ منى فقلت وسع خطاك فإن الطريق بعيد حتى تلحق المنزل . فقال يا عم على المشى وعلى الله البلاغ ، أما قرأت قوله تعالى . « والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا » . فقلت له مالى لا أرى معك لا زاداً ولا راحلة . فقال يا عم . زادى يقينى وراحلى رجائى . قلت : سألتك عن الخبز والماء قال يا عم أخبرنى لو أن أخاً من إخوانك أو صديقاً من أصدقائك دعاك إلى منزله أكنت تستحسن أن تحمل معك طعاماً فتأكله في منزله . فقلت أزودك فقال إليك عني يا بطل هو يطعمنا ويسقينا قال فتح . فما رأيت

صغيراً أشد توكلًا منه ولا رأيت كبيراً أشد زهداً منه .

قال المصنف رحمه الله . بمثل هذه الحكاية تفسد الأمور ويظن أن هذا هو الصواب ويقول الكبير إذا كان الصغير قد فعل هذا فانا أحق بفعله منه . وليس العجب من الصبي بل من الذي لقيه كيف لم يعرفه إن هذا الذي يفعله منكروان الذي استدعاك أمرك بالتزود ومن ماله يتزود ولكن مضى على هذا كبار القوم فكيف الصغار . أخبرنا أبو منصور القزاز نا أبو بكر أحمد ابن علي الحافظ نا أبو نعيم الاصفهاني قال سمعت محمد بن الحسن بن علي اليعيطي يقول حضرت أبا عبد الله الجلاء وقيل له عن هؤلاء الذين يدخلون البادية بلا زاد ولا عدة يزعمون أنهم متوكلون فيموتون في البراري . فقال هذا فعل رجال الحق فإن ماتوا فالدية على القاتل أخبرنا ابن ناصر أنبأنا أحمد بن علي بن خلف نا أبو عبد الرحمن السلمي قال سمعت أبا الحسين الفارسي يقول سمعت أحمد بن علي يقول . قال رجل لأبي عبد الله بن الجلاء . ما تقول في الرجل يدخل البادية بلا زاد . قال . هذا من فعل رجال الله ، قال فإن مات قال : الدية على القاتل .

قال المصنف رحمه الله : قلت هذه فتوى جاهل بحكم الشرع إذ لا خلاف بين فقهاء الإسلام أنه لا يجوز دخول البادية بغير زاد وإن من فعل ذلك فمات بالجوع فإنه عاص لله تعالى مستحق لدخول النار . وكذلك إذا تعرض بما غالبه العطب فإن الله جعل النفوس وديعة عندنا فقال : ( ولا تقتلوا أنفسكم ) وقد تكلمنا فيما تقدم في وجوب الاحتراز من المؤذى ولو لم يكن المسافر بغير زاد إلا أنه خالف أمر الله في قوله « وتزودوا » . أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعد بن أبي صادق نا ابن باكوية قال : سمعت أبا أحمد الكبير يقول سمعت أبا عبد الله بن خفيف قال خرجت من شیراز في السفرة الثالثة فمات في البادية وحدي وأصابني من الجوع والعطش ما أسقط من أسناني ثمانية وانتثر شعري كله .

قال المصنف رحمه الله . قلت هذا قد حكى عن نفسه ما ظاهره طلب المدح على ما فعل والذم لا حق به : أخبرنا أبو منصور القزاز نا أحمد بن علي بن

ثابتنا عبد الكريم بن هوأزن قال : سمعت ابا عبد الرحمن السلمي يقول سمعت محمد بن عبد الله الواعظ . وأخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعد بن أبي صادق نا أبو عبد الله بن باكويه واللفظ له ثنا أبو الفضل يوسف بن علي البلخي ثنا محمد بن عبد الله أبو حمزة الصوفي . قال : اني لا استحي من الله أن أدخل البادية وأنا شعبان وقد اعتقدت التوكل لئلا يكون شيعي زاداً تزودته . قال المصنف رحمه الله . قلت وقد سبق الكلام على مثل هذا وإن هؤلاء القوم ظنوا أن التوكل ترك الأسباب . ولو كان هكذا لكان رسول الله ﷺ حين تزود لما خرج إلى الغار قد خرج من التوكل . وكذلك موسى لما طلب الخضر تزود حوتا . وأهل الكهف حين خرجوا فاستصبحوا دراهم واستخفوا مامعهم وإنما خفي على هؤلاء معنى التوكل لجهاهم وقد اعتذر لهم أبو حامد . فقال لا يجوز دخول المفازة بغير زاد إلا بشرطين أحدهما أن يكون الإنسان قد راض نفسه حيث يمكنه الصبر على الطعام اسبوعاً ونحوه والثاني أن يمكنه التقوت بالحشيش ولا تخلو البادية من أن يلقاه آدمي بعد أسبوع أو ينتهي إلى حلة أو حشيش يرجي به وقته .

قال المصنف رحمه الله قلت . أقبح ما في هذا القول أنه صدر من فقيه فإنه قد لا يلقى أحداً وقد يضل وقد يمرض فلا يصلح له الحشيش وقد يلقى من لا يطعمه ويتعرض بمن لا يضيفه وتقوته الجماعة قطعاً وقد يموت ولا يلبه أحد . ثم قد ذكرنا ما جاء في الوحدة ثم ما المخرج إلى هذه المحن إن كان يعتمد فيها على عادة أو لقاء شخص والاجتزاء بحشيش وأي فضيلة في هذه الحال حتى يخاطر فيها بالنفس . وأين أمر الإنسان أن يتقوت بحشيش ومن فعل هذا من السلف وكأن هؤلاء القوم يحزمون على الله سبحانه هل يرزقهم في البادية . ومن طلب الطعام في البرية فقد طلب ما لم تجر به العادة ألا ترى ، أن قوم موسى عليه السلام لما سألوا من بقلها وقتائها وفولها وعدسها وبصلها أوحى الله إلى موسى ( ان اهبطوا مصر ) وذلك لأن الذي طلبوه في الأمصار فهو لاء القوم على غاية الخطأ في مخالفة الشرع والعقل والعمل بموافقات النفس . أخبرنا محمد بن ناصر نا المبارك بن عبد الجبار نا عبد العزيز بن علي الأزجي

نا إبراهيم بن محمد بن جعفر الساجي نا أبو بكر عبد العزيز بن جعفر ثنا أبو بكر أحمد بن محمد الخلال نا الحسن بن أحمد الكرمانى ثنا أبو بكر ثنا شبابة ثنا ورقاء عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس . قال كان أهل اليمن يحجون ولا يتزودون ويقولون نحن متوكلون فيحجون فيأتون إلى مكة فيسألون الناس فأنزله الله عز وجل ( وتزودوا فإن خير الزاد التقوى ) . أخبرنا أبو المعمر الانصارى نا يحيى بن عبد الوهاب بن منده نا أبو طاهر محمد بن أحمد بن عبد الرحيم نا محمد بن حسان ثنا أبو بكر أحمد بن هارون المردنجي ثنا عبد الله بن الأزهر ثنا أسباط ثنا محمد بن موسى الجرجاني قال سألت محمد بن كثير الصنعاني عن الزهاد الذين لا يتزودون ولا ينتعلون ولا يلبسون الخفاف . فقال سألتني عن أولاد الشياطين ولم تسألني عن الزهاد . فقلت له . فأى شيء الزهد : قال التمسك بالسنة والتشبيه بأصحاب النبي ﷺ . أخبرنا محمد بن ناصر نا أبو الحسين بن عبد الجبار نا عبد العزيز بن علي الأزجى نا إبراهيم ابن محمد الساجي نا أبو بكر عبد العزيز بن جعفر نا أبو بكر أحمد بن محمد الخلال نا أحمد بن الحسين بن حسان . أن أبا عبد الله أحمد بن حنبل سئل عن الرجل يريد المفازة بغير زاد فأنكره إنكاراً شديداً وقال أف أف لا ومدها صوته إلا بزاد ورفقاء قافلة : قال الخلال : وقال أبو بكر المروزي وجاء رجل إلى أبي عبد الله فقال رجل يريد سفرأ ايما أحب إليك يحمل معه زاداً أو يتوكل . فقال له أبو عبد الله . يحمل معه زاداً ويتوكل حتى لا يتشرف للناس . قال الخلال : وأخبرني إبراهيم بن الخليل أن أحمد بن نصر حدثهم أن رجلاً سأل أبا عبد الله أيخرج الرجل إلى مكة متوكلاً لا يحمل معه شيئاً قال لا يعجبني فمن أين يأكل قال فيتوكل فيعطيه الناس قال فإذا لم يعطوه اليس يتشرف لهم حتى يعطوه لا يعجبني هذا . لم يبلغني أن أحداً من أصحاب النبي ﷺ والتابعين فعل هذا . قال الخلال . وأخبرنا محمد بن علي السمسار أن محمد بن موسى بن ميسر حدثهم أن أبا عبد الله سأل رجل فقال أحج بلا زاد فقال لا . اعمل واحترف وأخرج النبي ﷺ زود أصحابه (١) فقال :

(١) قوله وأخرج النبي الخ هذه الجملة غير موجودة في بعض النسخ ولعلها حشو

فهؤلاء الذين يعرفون ويحجون بلا زادهم على الخطأ. قال نعم هم على الخطأ. قال الخلال وأخبرني محمد بن أحمد بن جامع الرازي قال سمعت الحسين الرازي قال شهدت أحمد بن حنبل وجاءه رجل من أهل خراسان فقال له يا أبا عبد الله معي درهم أحج بهذا الدرهم. فقال له أحمد اذهب إلى باب الكرخ فاشتر بهذا الدرهم حباً واحمل على رأسك حتى يصير عندك ثلثمائة درهم فحج. قال يا أبا عبد الله أما ترى مكاسب الناس قال أحمد لا تنظر إلى هذا فإنه من رغب في هذا يريد أن يفسد على الناس معاشهم قال يا أبا عبد الله أنا متوكل قال فتدخل البادية وحدك أو مع الناس قال لا مع الناس قال كذبت إذن لست بمتوكل فادخل وحدك والافأنت متوكل على جراب الناس.

﴿ سياق ما جرى للصوفية في أسفارهم وسياحاتهم ﴾

(من الأفعال المخالفة للشرع)

أخبرنا أبو منصور عبد الرحمن بن محمد القزاز نا أبو بكر أحمد بن علي ابن ثابت نا محمد بن عبد الباقي نا حمد بن أحمد نا أبو نعيم الحافظ ثنا أحمد ابن محمد بن مقسم ثنى أبو بدر الخياط الصوفي قال سمعت أبا حمزة يقول : سافرت سفرة على التوكل فبينما أنا أسير ذات ليلة والنوم في عيني إذ وقعت في بئر فرأيتني قد حصلت فيها فلم أقدر على الخروج لبعيد مرتقاها فجلست فيها فبينما أنا جالس إذ وقف على رأس البئر رجلان فقال أحدهما لصاحبه نجوز ونترك هذه البئر في طريق المسلمين السابلة والمارة ، فقال الآخر : فما نصنع قال : فبدرت نفسي أن أناديهما فنوديت تتوكل علينا وتشكوبلاءنا إلى سوانا . فسكت فضيأتم رجعا ومعهما شيء فجعلاه على رأسها غطوها به . فقالت لي نفسي أمنت طمها ولكن حصلت فيها مسجوناً . فكثت يومي وليتي فلما كان الغد ناداني شيء يهتف بي ولا أراه تمسك بي شديداً فهددت يدي فوقعت على شيء خشن فتمسكت به فعلاها وطرحني فوق الأرض فاذا هو سبع فلما رأيته لحق نفسي من ذلك ما يلحق من مثله فهتف بي هاتف وهو يقول : يا أبا حمزة استنقذناك من البلاء بالبلاء وكفيناك ما تخاف بما تخاف . أخبرنا محمد بن ناصر نا محمد بن أبي نصر الحميدي نا أبو بكر محمد ابن أحمد الأردستاني ثنا أبو عبد الرحمن السلمي قال سمعت محمد بن حسن

المحرى سمعت ابن المالكي يقول : قال أبو حمزة الخراساني حججت سنة من السنين فبينما أنا أمشي في الطريق وقعت في بئر فنازعني نفسي ان أستغيث فقلت لا والله لا أستغيث فما أتممت هذا الخاطر حتى مر برأس البئر رجلاً فقال أحدهما للآخر تعال نسد رأس هذا البئر في هذا الطريق فأتوا بقصب وبارية فهممتم فقلت إلى من هو أقرب إليك منهما وسكت حتى طموا رأس البئر فإذا بشيء قد جاء فكشف عن رأس البئر ودلى رجله وكان يقول في همهمة له تعلق بي فتعلقت به فأخرجني فنظرت فإذا هو سبع فهتف بي هاتف وهو يقول يا أبا حمزة أليس ذا حسن نجيناك من التلف بالتلف . أخبرنا أبو منصور القزاز نا أحمد بن علي بن ثابت نا أبو القاسم رضوان بن محمد بن الحسن الدينوري قال سمعت أحمد بن محمد بن عبد الله النيسابوري يقول : سمعت أبا عبد الله محمد بن نعيم يحكي عن أبي حمزة الصوفي الدمشقي أنه لما خرج من البئر أنشد يقول :

نهائي حيائي منك أن أكشف الهوى      فأغيتني بالقرب منك عن الكشف  
ترأيت لي بالغيب حتى كأنني      تبشرني بالغيب إنك في الكف  
أراك وني من هيتي لك وحشة      وتؤنسني بالعطف منك وباللطف  
وتحي محباً أنت في الحب حتفه      وزا عجب كون الحياة مع الختف

قال المصنف رحمه الله قلت : اختلفوا في أي حمزة هذا الواقع في البئر فقال أبو عبد الرحمن السلمي : هو أبو حمزة الخراساني وكان من أقران الجنيد . وقد ذكرنا في رواية أخرى أنه دمشقي . وقال أبو نعيم الحافظ : هو أبو حمزة البغدادى واسمه محمد بن إبراهيم وذكره الخطيب في تاريخه وذكر له هذه الحكاية ، وأيهم كان فهو مخطيء في فعله مخالف للشرع بسكوته معين بصمته على نفسه وقد كان يجب عليه أن يصيح ويمنع من طم البئر كما يجب عليه أن يدفع عن نفسه من يقصد قتله . وقوله لا أستغيث كقول القائل : لا آكل الطعام ولا أشرب الماء وهذا جهل من فاعله ومخالفة الحكمة في وضع الدنيا فان الله تعالى وضع الأشياء على حكمة فوضع للأدمى يداً يدافع بها ولساناً ينطق به وعقلاً يهديه إلى دفع المضار واجتلاب المصالح . وجعل الأغذية والأدوية لمصلحة الأدميين فمن أعرض عن استعمال ما خلق له



وأرشد إليه فقد رفض أمر الشرع وعطل حكمة الصانع . فإن قال جاهل فكيف احترز مع أمر القدر قلنا وكيف لا يحرز مع أمر المقدور وقد قال الله تعالى « خذوا حذركم » وقد اختفى النبي ﷺ في الغار وقال لسراقة « اخف عنا واستأجر دليلاً إلى المدينة » ولم يقل اخرج على التوكل وما زال يبدنه مع الأسباب وبقلبه مع المسبب . وقد أحكنا هذا الأصل فيما تقدم . وقول أبي حمزة فنوديت من باطنى هذا من حديث النفس الجاهلة التي قد استقر عندها بالجهل أن التوكل ترك التمسك بالأسباب لأن الشرع لا يطلب من الإنسان ما نهاه عنه وهلا نافر باطنه في مديده وتعليقه بذلك المتدلى اليه وتمسكه به فإن ذلك أيضاً نقض لما ادعاه من ترك الأسباب الذي يسميه التوكل لأنه أى فرق بين قوله أنا في البئر وبين تمسكه بما تدلى عليه لا بل هذا أكد لأن الفعل أكد من القول فهلا سكنت حتى يحمل بلا سبب . فإن قال : هذا بعثه الله لى . قلنا : والذي جاز على البئر من بعثه واللسان المستغيث من خلقه فإنه لو استغاث كان مستعملاً للأسباب التي خلقها الله تعالى لينتفع بها للدفع عنه فلم يستمعها وإنما بسكوته عطل الأسباب التي خلقها الله تعالى له ودفع الحكمة فصيح لومه على ترك السبب . وأما تخليصه بالأسد فإن صح هذا فقد يتفق مثله ثم لا ينكر أن الله تعالى ياطف بعبده وإنما ينكر فعله المخالف للشرع .

أخبرنا أبو منصور القزازنا أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت ثنا عبد العزيز ابن أبي الحسن قال سمعت علي بن عبد الله بن جهم المكي يقول . ثنا الخلدی قال : قال الجنيد قال لي محمد السمين : كنت في طريق الكوفة بقرب الصحراء التي بين قباء والصخرة التي تفريقنا منها والطريق منقطع فرأيت على الطريق جملاً قد سقط ومات وعليه سبعة أو ثمانية من السباع تتناهش لحمه يحمل بعضها على بعض فلما أن رأيتهم كأن نفسي اضطربت وكانوا على قارعة الطريق . فقالت لي نفسي تمل يمينا أو شمالا فأبيت عليها إلا أن آخذ على قارعة الطريق فحملتها على أن مشيت حتى وقفت عليهم بالقرب منهم كأحد ثم رجعت إلى نفسي لأنظر كيف فإذا هي الروع معي قائم فأبيت أن أبرح وهذه صفتي فقعدت بينهم ثم نظرت بعد قعودي فإذا الروع معي فأبيت أن أبرح وهذه صفتي

فوضعت جنبى فذمت مضطجعاً فتغاشانى النوم فذمت وأنا على تلك الهيئة والسباع فى المكان الذى كانوا عليه فضى بى وقت وأنا نائم فاستيقظت فإذا السباع قد تفرقت ولم يبق منها شىء وإذا الذى كنت أجده قد زال فقمت وأنا على تلك الهيئة فانصرفت .

قال المصنف رحمه الله قلت . فهذا الرجل قد خالف الشرع فى تعرضه للسباع ولا يحل لأحد أن يتعرض لسبع أو حية بل يجب عليه أن يفر بما يؤذيه أو يهلكه . وفى الصحيحين أن النبى ﷺ قال « إذا وقع الطاعون وأتم بأرض فلا تقدموا عليه » وقال ﷺ « فرّ من المجدوم فرارك من الأسد » ومر عليه الصلاة والسلام بحائط مائل فأسرع . وهذا الرجل قد أراد من طبعه أن لا ينزعج . وهذا شىء ما سلم منه موسى عليه السلام فإنه لما رأى الحية خاف وولى مدبراً . فان صح ما ذكره وهو بعيد الصحة لأن طباع الآدميين تتساوى . فمن قال لا أخاف السبع بطبعى كذبناه كما لو قال أنا لا أشتهى النظر إلى المستحسن . وكأنه قهر نفسه حتى نام بينهم استسلاماً للهلاك لظنه أن هذا هو التوكل . وهذا خطأ لأنه لو كان هذا هو التوكل مانهى عن مقاربة ما يخاف شره . ولعل السباع اشتغلت عنه وشبعت من الجمل والسبع إذا شبع لا يفترس . ولقد كان أبو تراب النخشبى من كبار القوم فلقبته السباع البرية فهشته فأت . ثم لا ينكر أن يكون الله تعالى لطف به ونجاه بحسن ظنه فيه غير أنا نبين خطأ فعله للعامى الذى إذا سمع هذه الحكاية ظن أنها عزيمة عظيمة ويقين قوى وربما فضل حالته على حالة موسى عليه السلام إذ هرب من الحية . وعلى حالة نبينا ﷺ إذ مر بجدار مائل فهرول . وعلى لبسه ﷺ الدرع فى غزواته كلها وقت الحرب حتى قال عليه الصلاة والسلام فى غزوة الخندق « ليس لنبى أن يلبس لامة حربيه ثم ينزعها من غير قتال » وعلى حالة أبى بكر رضى الله عنه إذ سد خروق الغار اتقاء ذى الحيات : وهيات أن تعلق مرتبة هذا المخالف للشرع على على مرتبة النبيين والصديقين بما يخال له ظنه الفاسد من أن هذا الفعل هو التوكل . وقد أخبرنا عنه أبو منصور القزاز نا أبو بكر الخطيب نا إسماعيل بن أحمد الجبرى ثنا محمد بن الحسين السلى قال سمعت محمد بن الحسين البغدادى

يقول سمعت محمد بن عبد الله الفرغانى قال سمعت مؤملا المغابى يقول .  
كنت أصحب محمد بن السمين فسافرت معه ما بين تكريت والموصل فبينما نحن  
في بركة نسير إذ زار السبع من قريب منا فجزعت وتغيرت وظهر ذلك على  
وجهى وهممت أن أبادر فأفر فضبطنى وقال يا مؤمل التوكل ههنا ليس في  
المسجد الجامع .

قال المصنف رحمه الله : قلت لأشك في أن التوكل يظهر أثره في المتوكل  
عند الشدائد . ولكن ليس من شروطه الاستسلام للسبع فإنه لا يجوز .  
أخبرنا عمر بن ظفر نا ابن السراج نا عبد العزيز بن علي الأزجى نا ابن  
جهضم ثنا إبراهيم بن أحمد بن علي العطار . قال له الخواص : حدثني بعض المشايخ  
أنه قيل لعلي الرازى . مالنا لا نراك مع أبي طالب الجرجاني . قال : خرجنا  
في سياحة فتمننا في موضع فيه سباع فلما نظر إلى رآنى لم أتم طردنى . وقال :  
لا تصحبني بعد هذا اليوم .

قال المصنف رحمه الله : لقد تعدى هذا الرجل إذ أراد من صاحبه أن  
يغير ما طبع عليه وليس ذلك في قدرته ولا في وسعه . ولا يطالبه بمثله الشرع  
وما قدر على هذه الحالة موسى عليه السلام حين هرب من الحية فهذا كله  
مبيناه على الجهل .

أخبرنا ابن ظفر نا ابن السراج نا الأزجى ثنا بن جهضم . قال سمعت الخلدى  
يقول : سمعت إبراهيم الخواص يقول . سمعت حسناً أخا سنان يقول :  
كنت أسلك طريق مكة فتدخل في رجلى الشوكة فيمنعنى ما أعتقد من التوكل  
أن أخرجها من رجلى فأدلك رجلى على الأرض وامشى .

أخبرنا محمد بن عبد الباقي بن أحمد أنبأنا أبو علي الحسن بن محمد بن الفضل  
السكرمانى نا سهل بن علي الحساب نا عبد الله بن علي السراج قال سمعت أحمد  
ابن علي الوجدى يقول : حج الدينورى اثنتى عشرة حجة حافياً مكشوف  
الرأس وكان إذا دخل في رجله شوك يسمح رجله في الأرض ويمشى ولا  
يتطاطى إلى الأرض من صحة توكله .

قال المصنف رحمه الله . قلت : انظروا إلى ما يصنع الجهل بأهله وليس

من طاعة الله تعالى أن يقطع الإنسان تلك البادية حافياً لأنه يؤذى نفسه غاية الأذى . ولا مكشوف الرأس وأى قرية تحصل بهذا ولولا وجوب كشف الرأس فى مدة الإحرام لم يكن لكشفه معنى . فمن ذا الذى أمره ألا يخرج الشوك من رجله وأى طاعة تقع بهذا ولو أن رجله انتفخت بما يبق فيها من الشوك وهلك كان قد أعان على نفسه وهل ذلك الرجل بالأرض الا دفع بعض شر الشوك فهلا دفع الباقي بالإخراج . وأين التوكل من هذه الأفعال المخالفة للعقل والشرع لأنهما يقضيان بحلب المنافع للنفس ودفع المضار عنها . ولذلك أجاز الشرع لمن أدركه ضرر فى إحرامه أن يخرق حرمة الإحرام ويلبس ويغضى رأسه ويفدى . ولقد سمعت أبا عبيد يقول : ائى لأتبن عقل الرجل بأن يدع الشمس ويمشى فى الظل .

أخبرنا أبو منصور القزاز نا أبو بكر الخطيب ثنا عبد العزيز بن أبى الحسن القرميسينى قال سمعت على بن عبد الله بن جهضم قال سمعت أبا بكر الرقى يقول حدثنى أبو بكر الدقاق قال : خرجت فى وسط السنة الى مكة وأنا حدث السن فى وسطى نصف جل وعلى كتنى نصف جل فرمدت عيني فى الطريق وكنت أمسح دموعى بالجل فأقرح الجل الموضع فكان يخرج الدم مع الدموع فمن شدة الإرادة وقوة سرورى بحالى لم أفرق بين الدموع والدم وذهبت عيني فى تلك الحجة وكانت الشمس اذا أثرت فى بدنى قبلت يدى ووضعتها على عيني سروراً مئى بالبلاء . أخبرنا محمد بن أبى القاسم نا احمد بن احمد الحداد نا أبو نعيم الحافظ قال سمعت أبا الفضل احمد بن أبى عمران يقول سمعت محمد بن داود الرقى يقول سمعت أبا بكر الدقاق يقول : كان سبب ذهاب بصرى أنى خرجت فى وسط السنة أريد مكة وفى وسطى نصف جل وعلى وسطى نصف جل فرمدت إحدى عيني فمسحت الدموع بالجل فقرح المكان وكانت الدموع والدم تسيلان من عيني . أخبرنا محمد بن أبى القاسم أنا أبو محمد التيمى أنا عبد الرحمن السلبى قال سمعت أبا بكر الرازى يقول قلت لأبى بكر الدقاق . وكان بفرد عين ماسبب ذهاب عينك قال كنت أدخل البادية على التوكل فجعلت على نفسى أن لا آكل لأهل المنازل شيئاً تورعاً فسالت إحدى عيني على خدى من الجوع .

قال المصنف رحمه الله . اذا سمع مبتدئ حالة هذا الرجل ظن ان هذه مجاهدات وقد جمعت هذه السفارة التي افتخرفيها فنونا من المعاصي والمخالفات منها خروجه في تنصيف السنة على الوحدة ، ومشيه بلا زاد ولا راحلة ، ولباسه الجلل ، ومسح عينيه به وظنه أن ذلك يقربه الى الله تعالى وإنما يتقرب الى الله تعالى بما أمر به وشرعه لا بما نهى وكف عنه ، فلو أن إنساناً قال أريد أن أضرب نفسي بعصا لأنها عصت أن تقرب بذلك الى الله كان عاصياً . وسرور هذا الرجل بهذا خطأ قبيح لأنه إنما يفرح بالبلاء اذا كان بغير تسبب منه لنفسه فلو أن إنساناً كسر رجل نفسه ثم فرح بهذه المصيبة كان نهاية في الحماسة ثم تركه السؤال وقت الاضطراب وحمله على النفس في شدة المجاعة حتى سالت عينه ثم يسمى هذا تورعاً حماقات زهاد أكبرها الجهل والبعد عن العلم . وقد أخبرنا محمد بن أبي القاسم نا محمد بن احمد نا أبو نعيم الحافظ ثنا سليمان بن احمد ثنا محمد بن العباس بن أيوب الأصفهاني ثنا عبد الرحمن بن يوسف الرقي ثنا مطرف ابن مازن عن سفيان الثوري . قال : من جاع فلم يسأل حتى مات دخل النار . قال المصنف رحمه الله . فانظر الى كلام الفقهاء ما أحسنه . ووجهه ان الله تعالى قد جعل للجائع مكنة التسبب فاذا عدم الأسباب الظاهرة فله قدرة السؤال التي هي كسب مثله في تلك الحال فاذا تركه فقد فرط في حق نفسه التي هي وديعة عنده فاستحق العقاب . وقد روى لنا في ذهاب عين هذا الرجل ما هو أظرف مما ذكرنا فأخبرنا محمد بن عبد الباقي بن احمد ثنا محمد بن احمد الحداد ثنا أبو نعيم قال سمعت أبا احمد القلانسي يقول قال أبو علي الروزباري يحكي عن أبي بكر الدقاق قال : استضفت حياً من العرب فرأيت جارية حسناء فنظرت اليها فقلعت عيني التي نظرت بها اليها . وقلت مثلك من نظر لله .

قال المصنف رحمه الله قلت : فانظروا الى جهل هذا المسكين بالشرعية والبعد عنها لأنه ان كان نظر اليها عن غير تعمد فلا إثم عليه وان تعمد فقد أتى صغيرة قد كان يكفيه منها الندم . فضم اليها كبيرة وهي قلع عينه ولم يتب عنها لأنه اعتقد قلعها قرينة الى الله سبحانه ومن اعتقد المحذور قرينة فقد انتهى خطؤه الى الغاية ولعله سمع تلك الحكاية عن بعض بني اسرائيل انه نظر الى

امرأة فقلع عينه وتلك مع بعد صحتها ربما جازت في شريعتهم . فأما شريعتنا فقد حرمت هذا ، وكان هؤلاء القوم ابتكروا شريعة سموها بالتصوف وتركوا شريعة نبيهم محمد ﷺ نعوذ بالله من تلبيس إبليس . وقد روى عن بعض عابدات الصوفية مثل هذا . أخبرنا أبو بكر بن حبيب العامري نا أبو سعد بن أبي صادق نا ابن باكوية قال أخبرني أبو الحسن علي بن أحمد البصري غلام شعوانة قال أخبرني شعوانة انه كان في جيرانها امرأة صالحة فخرجت ذات يوم الى السوق فرآها بعض الناس فافتمن بها وتبعها الى باب دارها . فقالت له المرأة أى شئ تريد منى قال فتنت بك فقالت : ما الذى استحسنت منى قال عيناك . فدخلت الى دارها فقلعت عينها وخرجت الى خلف الباب ورمت بها اليه وقالت له خذهما فلا بارك الله فيك .

قال المصنف رحمه الله . فانظروا اخواني كيف يتلاعب إبليس بالجهلة فان ذلك الرجل أتى صغيرة بالنظر وأنت هى بكبيرة ثم ظنت انها فعلت طاعة وكان ينبغى أنها لاتكلم رجلا أجنبياً . وقد وجد من القوم ضد هذا كما يروى عن ذى النون المصرى وغيره انه قال لقيت امرأة فى البرية فقلت لها وقالت لى وهذا لا يحل له . وقد أنكرت عليه امرأة متيقظة . فأخبرنا عبد الملك بن عبد الله الطروحي نا محمد بن علي بن عمر نا أبو الفضل محمد بن محمد العامى نا أبو سعيد محمد بن أحمد بن يوسف ثنى سكر ثنى محمد بن يعقوب العرجى قال سمعت ذى النون يقول : رأيت امرأة بنحو أرض البجة فناديتها فقالت وما للرجال أن يكلموا النساء لولا نقص عقلك لرميتك بشئ . أخبرنا عبد الرحمن بن محمد نا أحمد بن علي بن ثابت ثنا عبد العزيز الأزجى ثنا علي ابن عبد الله الحمدانى ثنى علي بن اسماعيل الطلاتى محمد بن الهيثم قال قال لى أبو جعفر الحداد . دخلت البادية بعض السنين على التوكل فبقيت سبعة عشر يوماً لا آكل فيها شيئاً وضعفت عن المشى فبقيت أياماً آخر لم أذق فيها شيئاً فسقطت على وجهى وغشى علىّ وغلب علىّ من القمل شئ ما رأيت مثله ولا سمعت به فبينما أنا كذلك اذ مر بى ركب فرأونى على تلك الحالة فنزل أحدهم عن راحلته فخلق رأسى ولحيتى وشق ثوبى وتركنى فى الرمضاء وسار



فمر بي ركب آخر فحملوني الى حيهيم وأنا مغلوب فطرحوني ناحية فجاءتني امرأة  
جلست على رأسي وصبت اللبن في حلقى ففتحت عيني قليلا وقلت لهم أقرب  
المواضع منكم أين قالوا : جبل الشراة فحملوني الى الشراة .

قال المصنف رحمه الله قلت : لو يحكى أن رجلا من المجانين أنحل من السلسلة  
فأخذ سكيناً وجعل يشرح لحم نفسه ويقول أنا ما رأيت مثل هذا الجنون  
لصدق على هذا : وإلا فانظروا الى حال هذا المسكين وبما فعل بنفسه ثم يعتقد  
أن هذا قرينة نسأل الله العافية . أخبرنا احمد بن ناصر نا احمد بن علي بن خلف  
نا أبو عبد الرحمن السلمي قال سمعت أبا بكر الداري يقول سمعت أبا الحسين  
الريحاني يقول سمعت ابراهيم الخواص يقول : رأيت شيخاً من أهل المعرفة  
عرج بعد سبعة عشر يوماً على سبب في البرية فنهاه شيخ كان معه فأبى أن  
يقبل فسقط ولم يرتفع عن حدود الأسباب . قلت هذا قد أراد أن يصبر عن  
القوت أكثر من هذا وليس الصبر الى هذا الحد وان أطيق بفضيلة . أخبرنا  
محمد بن أبي القاسم نا رزق الله بن عبد الوهاب نا أبو عبد الرحمن محمد بن  
الحسين . قال سمعت جدي اسماعيل بن نجيد يقول : دخل ابراهيم الهروي  
مع شبة (١) البرية . فقال يا شبة اطرح ما معك من العلائق قال فطرحتها  
كلها وأبقيت ديناراً فخطا خطوات ثم قال : اطرح كل ما معك لا تشغل سري  
قال : فأخرجت الدينار ودفعته اليه فطرحه ثم خطا خطوات وقال اطرح  
ما معك . قلت ليس معي شيء . قال بعد سري مشغل ثم ذكرت أن معي  
دستجة شسوع فقلت ليس معي إلا هذه . قال فأخذها فطرحها ثم قال امشي  
فمشينا فما احتجت الى شمع في البادية إلا وجدته مطروحاً بين يدي فقال لي  
كذا من عامل الله بالصدق .

قال المصنف رحمه الله قلت : كل هذه الأفعال خطأ ورمي المال حرام  
والعجب ممن يرمى ما يملكه ويأخذ ما لا يدرى من أين هو وهل يحل له  
أخذه أم لا .  
أخبرنا أبو بكر بن حبيب أبو سعد بن أبي صادق نا ابن باكويه قال :

سمعت نصر بن أبي نصر العطار يقول سمعت علي بن محمد المصري قال سمعت أبا سعيد الخراز يقول : دخلت البادية مرة بغير زاد فاصابني فاقة فرأيت المرحلة من بعد فسررت بوصولي ثم فكرت في نفسي أني شكيت وأنى توكلت على غيره فأليت أن لا أدخل المرحلة إلا أن حملت اليها فحفرت لنفسى في الرمل حفرة وواريت جسدى فيها إلى صدرى فسمعت صوتا في نصف الليل عالياً يا أهل المرحلة إن لله ولياً حبس نفسه في هذا الرمل فالحقوه فجاء جماعة فاخرجونى وحملونى إلى المرحلة .

قال المصنف رحمه الله قلت : لقد تنطع هذا الرجل على طبعه فأراد منه ما لم يوضع عليه لأن طبع ابن آدم أن يهش إلى ما يحب ولا لوم على العطشان إذا هش إلى الماء ولا على الجائع إذا هش إلى الطعام فكذلك كل من هش إلى محبوب له وقد كان النبي ﷺ : إذا قدم من سفر فلاحته له المدينة أسرع السير حباً للوطن . ولما خرج من مكة تلفت اليها شوقاً . وكان بلال يقول لعن الله عتبة وشيبة إذا أخرجونا من مكة ويقول .

ألا ليت شعرى هل أبيت ليلة بواد وحولى إذخر وجيل

فنعوذ بالله من الاقبال على العمل بغير مقتضى العلم والعقل . ثم حبسه نفسه عن صلاة الجماعة قبيح . وأى شيء في هذا من التقرب إلى الله سبحانه وإنما هو محض جهل . أنبأنا ابن ناصر نا جعفر بن أحمد السراج نا عبد العزيز ابن علي بن أحمد ثنا أبو الحسن علي بن جهمضم ثنا بكر بن محمد . قال كنت عند أبي الخير النيسابورى فبسطنى بمحادثته لى بذكر باديته إلى أن سألته عن سبب قطع يده . فقال يد جنت فقطعت . ثم اجتمعت به مع جماعة فسألوه عن ذلك . فقال : سافرت حتى بلغت اسندرية فأقمت بها إثنتى عشرة سنة وكنت قد بنيت بها كوخاً فكنت أجيء اليه من ليل إلى ليل وأفطر على ما ينفضه المرابطون وإذا حم الكلاب على قمامة السفر وآكل من البردى فى الشتاء فنوديت فى سرى يا أبا الخير تزعم أنك لا تشارك الخلق فى أقواتهم وتشير إلى التوكل وأنت فى وسط القوم جالس فقلت : إلهى وسيدى وعزتك لا مددت يدى إلى شيء مما تنبته الأرض حتى تكون الموصل إلى رزقى

من حيث لا أكون فيه فأقمت اثني عشر يوماً أصلي الفرض وأتفعل ثم عجزت  
عن النافلة فأقمت اثني عشر يوماً أصلي الفرض والسنّة ثم عجزت عن السنّة  
فأقمت اثني عشر يوماً أصلي الفرض لا غير ثم عجزت عن القيام فأقمت اثني  
عشر يوماً أصلي جالساً لا غير ثم عجزت عن الجلوس فرأيت ان طرحت  
نفسى ذهب فرضى فلبأت إلى الله بسرى وقلت إلهى وسيدى افترضت على  
فرضا تسألنى عنه وقسمت لى رزقا وضمت لى تفضّل على برزقى ولا تؤاخذنى  
بما عقدته معك فوعزتك لا جتهن ان لاحت عقداً عقدته معك فإذا بين  
يدى قرصان بينهما شىء فكنت أجده على الدوام من الليل إلى الليل ثم طولبت  
بالمسير إلى الثغر فسرت حتى دخلت القرما فوجدت فى الجامع قاصاً يذكر  
قصة زكرياء والمنشأ وان الله تعالى أوحى إليه حين نشر فقال إن صعدت إلى  
منك انه لأخونك من ديوان النبوة فصبر حتى قطع شطرين . فقلت لقد كان  
زكريا صباراً إلهى وسيدى لأن ابتليتنى لا صبرن . وسرت حتى دخلت انطاكية  
فرآنى بعض إخوانى وعلم أنى أريد الثغر فدفع إلى سيفاً وترساً وحرّبة فدخلت  
الثغر وكنت حينئذ أحترق من الله تعالى أن أتوارى وراء السور خيفة من  
العدو فجعلت مقامى فى غابة أكون فيها بالنهار وأخرج بالليل إلى شاطئ البحر  
فأغرّز الحرّبة على الساحل وأسند الترس إليها محراباً وأتقلد سيفى وأصلى إلى  
الغداة فإذا صليت الصبح غدوت إلى الغابة فكنت فيها نهارى أجمع فبدوت  
فى بعض الأيام فعثرت بشجرة فاستحسنّت ثمها ونسيت عقدى مع الله وقسمى به  
إنى لا أمد يدى إلى شىء مما تنبت الأرض فمددت يدى فأخذت بعض الثرة  
فبينما أنا امضغها ذكرت العقد فرميت بها من فى وجلست ويدى على رأسى  
فداربى فرسان وقالوا لى قم فأخرجونى إلى الساحل فإذا أمير وحوله خيل  
ورجاله وبين يديه جماعة سودان كانوا يقطعون الطريق وقد أخذهم واقترت  
الخيل فى طلب من هرب منهم فوجدونى أسود معى سيف وترس وحرّبة  
فلما قدمت إلى الأمير قال ايش أنت قلت عبد من عبيد الله فقال للسودان  
تعرفونه قالوا لا ، قال : بلى هو رئيسكم وإنما تفدونّه بأنفسكم لأقطعن أيديكم  
وأرجلكم فقد موهم ولم يزل يقدم رجلاً رجلاً ويقطع يده ورجله حتى انتهى  
إلى فقال تقدم مديك فمدتها فقطعت ثم قال مدرجلك فمدتها ورفعت رأسى

إلى السماء وقلت إلهي وسيدى يدى جنت ورجلى ايش عملت فإذا بفارس قد وقف على الحلقة ورمى بنفسه إلى الأرض وصاح ايش تعملون تريدون أن تطبق الخضراء على الغبراء . هذا رجل صالح يعرف بأبى الخير فرمى الأمير نفسه وأخذ يدى المقطوعة من الأرض وقبلها وتعلق بي قبل صدرى ويبكى ويقول سألتك بالله أن تجعلنى فى حل . فقلت قد جعلتك فى حل من أول ما قطعتهما هذه يد قد جنت فقطعت .

قال المصنف رحمه الله : فانظروا رحمكم الله إلى عدم العلم كيف صنع بهذا الرجل وقد كان من أهل الخير ولو كان عنده علم لعلم أن ما فعله حرام عليه وليس لإبليس عون على العباد والزهاد أكثر من الجهل . أخبرنا أبو بكر ابن حبيب نا أبو سعيد بن أبى صادق نا ابن باكوية قال سمعت الحسين بن احمد الفارسي قال سمعت محمد بن داود الدينورى يقول سمعت ابن حديق يقول دخلنا المصيصة مع حاتم الأصم فعقد أنه لا يأكل فيها شيئاً الا حتى يفتح فيه ويوضع فيه والا ما يأكل فقال لأصحابه . تفرقوا وجلس فأقام تسعة أيام لا يأكل فيها شيئاً فلما كان فى اليوم العاشر جاء اليه إنسان فوضع بين يديه شيئاً يؤكل فقال كل فلم يجبه فقال له ثلاثاً فلم يجبه فقال هذا مجنون فأصلح لقمة وأشار بها إلى فيه فلم يفتح فيه ولم يتكلم فأخرج مفتاحاً كان معه فقال كل وفتح فيه بالمفتاح ودس اللقمة فى فيه فأكل ثم قال له إن أحببت أن ينفعك الله به فأطعم أولئك وأشار إلى أصحابه . أنبأنا محمد بن أبى طاهر نا على بن المحسن التنوخى عن أبيه ثنى محمد بن هلال بن عبد الله ثنى القاضى احمد بن سيار . قال حدثنى رجل من الصوفية قال صحبت شيخاً من الصوفية أنا وجماعة فى سفر فجرى حديث التوكل والأرزاق وضعف اليقين فيها وقوته فقال الشيخ وحلف على إيماناً عظيمة لا ذقت مأكولاً أو بيعت لى بجم فالودج حار لا آكله إلا بعد أن يحلف على . قال وكنا نمشى فى الصحراء فقال له الجماعة الا أنك غير جاهد ومشى ومشينا فانهينا إلى قرية وقد مضى يوم وليلتان لم يطعم فيها شئ ففارقته الجماعة غيرى فطرح نفسه فى مسجد القرية مستسلماً للهوت ضعفاً . فأقمت عليه فلما كان فى ليلة اليوم الرابع وقد انطصف الليل وكاد الشيخ يتلف . إذا بباب المسجد قد فتح وإذا بجارية سوداء معها طبق

مغطى . فلما رأتنا قالت أتم غرباء أو من أهل القرية فقلت غرباء فكشفت  
الطبق وإذا بجام فالودج يفور لحرارته فقدمت لنا الطبق وقالت كلوا فقلت له  
كل فقال لا أفعل فرفعت الجارية يدها فصفعته صفعه عظيمه وقالت والله لئن لم  
تأكل لأصفعنك هكذا إلى أن تأكل ، فقال كل معي فأكلنا حتى فرغ الجام  
وهمت الجارية بالانصراف فقلت للجارية ما خبرك وخبر هذا الجام ؟ فقالت  
أنا جارية لرئيس هذه القرية ، وهو رجل حاد ، طلب منا منذ ساعة فالودج  
فقمنا نصلحه له فطال الأمر عليه فاستعجنا فقلنا نعم ! فعاد فاستعجل فقلنا  
نعم ، خلف بالطلاق لا أكله هو ولا أحدهم هو داره ولا أحد من أهل القرية  
ولا يأكله إلا رجل غريب ، فخرجنا نطلب في المساجد رجلاً غريباً فلم نجد  
إلى أن انتهينا إليكم ولو لم يأكل هذا الشيخ لقتلته ضرباً إلى أن يأكل لئلا  
تطلق سيدتي من زوجها ، قال : فقال الشيخ : كيف تراه إذا أراد أن يرزق .  
قال المصنف رحمه الله : ربما سمع هذا جاهل فاعتقده كرامة وما فعله  
الرجل من أقبح القبيح فانه يجرب على الله ويتألى عليه ويحمل على نفسه من  
الجوع ما لا يجوز له وهذا لا يجوز له ولا يشكر أن يكون لطف به إلا أنه  
فعل ضد الصواب وربما كان إنفاذ ذلك رديئاً لأنه يعتقد أنه قد أكرم وإن  
ذلك منزلة . وكذلك حكاية حاتم التي قبلها فانها إن صحت دلت على جهل  
بالعلم وفعل لما لا يجوز لأنه ظن أن التوكل إنما هو ترك التسبب فلو عمل  
بمقتضى واقعه لم يمتنع الطعام ولم يبلعه فانه تسبب وهل هذا إلا من تلاعب  
إبليس بالجهال لقلة علمهم بالشرع ثم أى قرينة في هذا الفعل البارد وما أظن  
غالبه إلا من المالبخوليا . أخبرنا عبد الرحمن بن محمد القزاز نا أحمد ابن على  
ابن المحسن قال حدثني أبو إسحاق إبراهيم بن أحمد الطبري قال : قال لي جعفر  
الخلدي : وقفت بعرفة ستاً وخمسين وقفة منها إحدى وعشرون على المذهب .  
فقات لأني إسحق : وأى شيء أراد بقوله - على المذهب - فقال يصعد إلى  
قنطرة الناشرية فينفض كفيه حتى يعلم أنه ليس معه زاد ولا ماء ويلبى ويسبر .  
قال المصنف رحمه الله : وهذا مخالف للشرع فان الله تعالى يقول :  
« وتزودوا » ورسول الله ﷺ قد تزود ، ولا يمكن أن يقال إن هذا الآدمي  
لا يحتاج إلى شيء في مدة أشهر فان احتاج ولم يتزود فعطب اثم وإن سأل

الناس أو تعرض لهم لم يف ذلك بدعوى التوكل وإن ادعى أنه يكرم ويرزق بلا سبب فنظره إلى أنه مستحق لذلك محنة ولو تبع أمر الشرع وحمل الزاد كان أصلح له على كل حال . وأنبأنا أبو زرعة طاهر بن محمد بن طاهر قال : أخبرني أبي عن بعض الصوفية ، أنه قدم عليه من مكة جماعة من المتصوفة فقال لهم من صحبتهم فقالوا حاج اليمين فقال أوه التصوف قد صار إلى هذا أو التوكل قد ذهب . اتم ما جئتم على الطريقة والتصوف وإنما جئتم من مائدة اليمين إلى مائدة الحرم ، ثم قال : وحق الأجاب والفتيان لقد كنا أربعة نفر مصطحبين في هذا الطريق نخرج إلى زيارة قبر النبي ﷺ على التجريد ونتعاهد بيننا أن لا نلتفت إلى مخلوق ولا نستند إلى معلوم ، فجئنا إلى النبي ﷺ ومكثنا ثلاثة أيام لم يفتح لنا بشيء فخرجنا حتى بلغنا الجحفة ونزلنا وبجئنا نفر من الأعراب فبعثوا إلينا بسويق فأخذ بعضنا ينظر إلى بعض ويقول : لو كنا من اهل هذا الشأن لم يفتح لنا بشيء حتى ندخل الحرم فشربناه على الماء وكان طعامنا حتى دخلنا مكة .

قلت : إسمعوا إخواني إلى توكل هؤلاء كيف منعهم من التزود بالمأمر به فأحوجهم إلى أخذ صدقات الناس . ثم ظنهم أن ما فعلوه مرتبة جهل بمعرفة المراتب . ومن عجب ما بلغني عنهم في أسفارهم ما أخبرنا به محمد بن أبي القاسم البغدادى نا أبو محمد التيمي عن أبي عبد الرحمن السلمي قال : بلغني أن أبا شعيب المقفع وكان قد حج سبعين حجة راجلا أحرم في كل حجة بعمره وحجة من عند صخرة بيت المقدس ودخل بادية تبوك على التوكل فلما كان في حجته الأخيرة رأى كلباً في البادية يلهث عطشاً ، فقال : من يشتري حجة بشرية ماء ، قال : فدفع إليه إنسان شربة ماء فسقى الكلب ثم قال هذا خير لي من حجي لأن النبي ﷺ قال : « في كل ذات كبد حراء اجر » . أخبرنا عبد الأول بن عيسى نا ابن أبي الكوفاني ثنا أبو محمد الحسن بن محمد بن موري الحبوساني نا أبو نصر عبد الله بن علي الطوسي المعروف بابن السراج قال : سمعت الوجهي يقول سمعت أبا علي الروزباري يقول : كان في البادية جماعة ومعنا أبو الحسين العطوف فربما كانت تلحقنا القافلة ويظلم علينا الطريق وكان أبو الحسين يصعد تلاً فيصبح صياح الذئب حتى تسمع كلاب الحى



فينبجئون فيمر على بيوتهم ويحمل إلينا من عندهم معونة ، قلت : وإنما ذكرت مثل هذه الأشياء ليتنزه العاقل في مبلغ علم هؤلاء وفهمهم للتوكل وغيره ويرى مخالفتهم لأوامر الشرع وليت شعري كيف يصنع من يخرج منهم ولا شيء معه بالوضوء والصلاة وإن تحرق ثوبه ولا إبرة معه فكيف يفعل . وقد كان بعض مشايخهم يأمر المسافر بأخذ العدة قبل السفر . فأخبرنا أبو منصور القزاز نا أبو بكر الخطيب نا أبو القاسم عبد الكريم بن هوازن القشيري قال : سمعت أبا عبد الرحمن السلمي يقول سمعت أبا العباس البغدادى يقول : سمعت الفرغانى يقول : كان إبراهيم الخواص مجرداً في التوكل يدقق فيه وكان لا تفارقه إبرة وخيوط وركوة ومقراض فقييل له يا أبا إسحاق لم تجمع هذا وأنت تمنع من كل شيء ، فقال : مثل هذا لا ينعض التوكل لأن الله تعالى علينا فرائض والفقر لا يكون عليه إلا ثوب واحد وربما يتحرق ثوبه وإن لم يكن معه إبرة وخيوط تبسؤ عورته فتفسد عليه صلواته وإن لم يكن معه ركوة تفسد عليه طهارته وإذا رأيت الفقير بلا ركوة ولا إبرة ولا خيوط فاتهمه في صلاته .

﴿ ذكر تلبيس إبليس على الصوفية إذا قدموا من السفر ﴾

قال المصنف رحمه قلت : من مذهب القوم أن المسافر إذا قدم فدخل الرباط وفيه جماعة لم يسلم عليهم حتى يدخل الميضة فإذا توضأ جاء وصلى ركعتين . ثم سلم على الشيخ ثم سلم على الجماعة وهذا ما ابتدعه متأخروهم على خلاف الشريعة لأن فقهاء الإسلام أجمعوا على أن من دخل على قوم سن له أن يسلم عليهم سواء كان على طهارة أو لم يكن إلا أن يكونوا أخذوا هذا من مذهب الأطفال فإنه إذا قيل للطفل لم لا تسلم علينا قال ما غسلت وجهي بعد أول عمل الأطفال عليوه من هؤلاء المتبدعين . أخبرنا ابن الحصين نا أبو علي بن المذهب نا أبو بكر بن مالك ثنا عبد الله بن أحمد ثنا أبي ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن همام بن منبه ثنا أبو هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « ليسم الصغير على الكبير والمار على القاعد والقليل على الكثير » أخرجاه في الصحيحين ومن مذهب القوم تغميز القادم من السفر مساء . أنبأنا أبو زرعة طاهر بن محمد عن أبيه . قال باب السنة في تغميزهم القادم من السفر أول ليلة

لتعبه واحتج بحديث عمر رضى الله عنه دخلت على النبي ﷺ وغلام له حبشى يغمز ظهره فقلت ما شأنك يا رسول الله قال إن الناقة قد اقتحمتنى .

قال المصنف رحمه الله : أنظروا إخوانى إلى فقه هذا المحتج فانه كان ينبغى أن يقول باب السنة فى تغميز من رمت به ناقته ، وتكون السنة تغميز الظهر لا القدم ومن أين له انه كان فى سفر وانه غمز أول ليلة ثم يجعل تغميز النبي ﷺ كما اتفق لأجل ألم ظهره سنة لقد كان ترك استخراج هذا الفقه الدقيق أحسن من ذكره ، ومن مذهبه عمل دعوة للقادم . قال ابن طاهر : باب اتخاذهم العتيرة (١) للقادم واحتج بحديث عائشة رضى الله عنها أن النبي ﷺ سافر سفراً فنذرت جارية من قريش إن الله تعالى رده أن تضرب فى بيت عائشة رضى الله عنها بدف فلما رجع فقال النبي ﷺ إن كنت نذرت فاضربى .

قال المصنف رحمه الله : قد بينا أن الدف مباح ولما نذرت هذه المرأة مباحاً أمرها أن تفى فكيف يحتج بهذا على الغناء والرقص عند قدوم المسافرين .

﴿ ذكر تلبيس إبليس على الصوفية اذا مات لهم ميت ﴾

له فى ذلك تلبيسان الأول . أنهم يقولون لا يبكى على هالك ومن بكى على هالك خرج عن طريق أهل المعارف قال ابن عقيل . وهذه دعوى تزيد على الشرع فهى حديث خرافة ونخرج عن العادة والطباع فهى انحراف عن المزاج المعتدل فينبغى أن يطالب لها بالعلاج بالأدوية المعدلة للزجاج فان الله تعالى أخبر عن نبي كريم فقال : ( وابيضض عيناه من الحزن فهو كظيم ) وقال : ( يا أسفى على يوسف ) . وبكى رسول الله ﷺ عند موت ولده وقال « إن العين لتدمع » وقال « واكرباه » وقالت فاطمة رضى الله عنها واكرب أبتاه فلم يشكر وسمع عمر بن الخطاب رضى الله عنه متمماً يندب أخاه ويقول :

وكنا كندمانى جزية حقة من الدهر حتى قيل لن يتصدعا

فقال عمر رضى الله عنه ليتنى كنت أقول الشعر فأندب أخى زيدا فقال متمم لومات أخى كما مات أخوك مارثيته ، وكان مالك مات على الكفر وزيد

(١) العتيرة بوزن الذبيحة شاة وكانت الجاهلية تذبح للاصنام فيصب دمها

على رأسها نهى الشرع عن ذلك ففيه تشبيه بالمشركين أيضاً

قتل شهيداً فقال عمر: ما عزاني أحد في أخى كمثل تعزيتك، ثم لاتزال الإبل الغليظة الأكباد تحن الى ما لفها من الأعطان والأشخاص وترغوا للفصلان وحمام الطير ترجع. وكل مأخوذ من البلاء فلا بد أن يتضرع ومن لم تحركه المسار والمطربات وترجمه المخزيات فهو الى الجناد به أقرب. وقد أبان النبي عليه الصلاة والسلام عن العيب في الخروج عن سمت الطبع فقال للذى قال: لم أقبل أحداً من ولدى - وكان له عشرة من الولد - فقال «أو أملك لك أن نزع الله الرحمة من قلبك» وجعل يلتفت الى مكة لما خرج فلما طالب لما يخرج عن الشرائع وينبو عن الطباع جاهل يطالب بجهل. وقد قنع الشرع منا أن لا نلطم خدأ ولا نشق جيباً فاما دمة سائلة وقلب حزين فلا عيب في ذلك. التلبيس الثانى: انهم يعملون عند موت الميت دعوة ويسمون عرساً ويغنون فيها ويرقصون ويلعبون ويقولون نفرح للميت إذ وصل الى ربه، والتلبيس فى هذا عليهم من ثلاثة أوجه أحدها ان المسنون أن يتخذ لأهل الميت طعام لا يشتغلهم بالمصيبة عن اعداد الطعام لأنفسهم وليس من السنة أن يتخذ أهل الميت ويطعمونه الى غيرهم والأصل فى اتخاذ الطعام لأجل الميت. ما أخبرنا به أبو الفتح الكروخي نا أبو عامر الأزدي وأبو بكر العورجى قال أخبرنا الجراحى ثنا المحبوى ثنا الترمذى ثنا احمد بن منيع وعلى بن حجر قال حدثنا سفيان بن عيينة عن جعفر بن خالد عن أبيه عن عبد الله بن جعفر قال: لما جاء نعى جعفر فقال النبي ﷺ «اصنعوا لآل جعفر طعاماً فإنه قد جاءهم ما يشغلهم» قال الترمذى هذا حديث حسن صحيح. والثانى انهم يفرحون للميت ويقولون وصل الى ربه ولا وجه للفرح لأننا لا نتيقن انه غفر له وما يؤمننا أن نفرح له وهو فى المعذنين. وقد قال عمر بن زر لما مات ابنه لقد شغلنى الحزن لك عن الحزن عليك. أخبرنا عبد الأول نا ابن المظفر نا ابن عيسى ثنا الفربرى ثنا البخارى ثنا أبو اليمان نا شعيب عن الزهرى ثنا خارجة بن زيد الانصارى عن أم العلاء قالت: لما مات عثمان بن مظعون دخل علينا رسول الله ﷺ فقلت رحمة الله عليك أبا السائب فشهادنى عليك لقد أكرمك الله فقال النبي ﷺ: «وما يدريك ان الله أكرم» والثالث انهم يرقصون ويلعبون

في تلك الدعوة فيخرجون بهذا عن الطباع السليمة التي يؤثر عندها الفراق . ثم ان كان ميتهم قد غفر له فما الرقص واللعب بشكرهم وان كان معذباً فأين أثر الحزن .

﴿ ذكر تلبيس إبليس على الصوفية في ترك التشاغل بالعلم ﴾

قال المصنف رحمه الله : اعلم أن أول تلبيس إبليس على الناس صدهم عن العلم لأن العلم نور فاذا أطفأ مصاييحهم خبطهم في الظلم كيف شاء . وقد دخل على الصوفية في هذا الفن من أبواب . أحدها انه منع جمهورهم من العلم أصلاً وأراهم انه يحتاج الى تعب وكلف فحسن عندهم الراحة فلبسوا المراقع وجلسوا على بساط البطالة . أخبرنا اسماعيل بن احمد السمرقندي نا محمد بن احمد الحداد نا أبو نعيم الأصفهاني ثنا أبو حامد بن حيان ثنا أبو الحسن البغدادي ثنا ابن صاعد قال سمعت الشافعي رضي الله عنه يقول : أسس التصوف على الكسل . وبيان ما قاله الشافعي ان مقصود النفس اما الولايات وأما استجلاب الدنيا بالعلوم يطول ويتعب البدن وهل يحصل المقصود أو لا يحصل . والصوفية قد تعجلوا الولايات فانهم يرون بعين الزهد . واستجلاب الدنيا فانها اليهم سريرة . أخبرنا عبد الحق نا المبارك بن عبد الجبار نا أبو الفرج الطنجيري ثنا أبو حفص بن شاهين قال . ومن الصوفية من ذم العلماء ورأى ان الاشتغال بالعلم بطالة وقالوا ان علو منابلا واسطة وانما رأوا بعد الطريق في طلب العلم فقصروا الثياب ورقعوا الجباب وحملوا الركاء وأظهروا الزهد .

والثاني انه قنع قوم منهم باليسير من فضلتهم الكثير في كثرة فاقتنعوا بأطراف الأحاديث وأوهمهم أن علو الاسناد والجلوس للحديث كله رياسة ودنيا وان للنفس في ذلك لذة . وكشف هذا التلبيس انه ما من مقام عال الا وله فضيلة وفيه مخاطرة فان الامارة والقضاء والفتوى كله مخاطرة وللنفس فيه لذة ولكن فضيلة عظيمة كالشوك في جوار الورد فينبغي أن تطلب الفضائل ويتقى ما في ضمنها من الآفات . فأما ما في الطبع من حب الرياسة فانه إنما وضع لتجلب هذه الفضيلة كما وضع حب النكاح ليحصل الولد بالعلم يتهوم قصد العالم كما قال يزيد بن هرون . طلبنا العلم لغير الله فأنى الا أن يكون لله . ومعناه انه دلنا على الاخلاص ومن طالب نفسه بقطع ما في طبعه لم يمكنه . والثالث انه أوهم قوماً منهم ان المقصود العمل وما

فهموا أن التشاغل بالعلم من أوفى الأعمال ثم إن العالم وإن قصر سير عمله فانه على الجادة والعابد بغير علم على غير الطريق . والرابع انه أرى خلقاً كثيراً منهم أن العالم ما اكتسب من البواطن حتى إن أحدهم يتخايل له وسوسة فيقول حدثني قلبي عن ربي . وكان الشبلي يقول :

إذا طالبوني بعلم الورق برزت عليهم بعلم الخرق

وقد سموا علم الشريعة علم الظاهر وسموا هواجس النفوس العلم الباطن واحتجوا له بما أخبرنا به عبدالحق بن عبد الخالق نا الحسين بن علي الطنجا جري نا أبو حفص بن شاهين ثنا علي بن محمد بن جعفر بن أحمد بن عنبسة العسكري ثني دارم بن قبيصة بن بهشل الصنعاني قال سمعت يحيى بن الحسين بن زيد بن علي قال سمعت يحيى بن عبدالله بن حسين عن يحيى بن زيد بن علي عن أبيه عن جده عن الحسن بن علي عن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه عن النبي ﷺ انه قال « علم الباطن سر من سر الله عز وجل وحكم من أحكام الله تعالى يقذفه الله عز وجل في قلوب من يشاء من أوليائه » .

قال المصنف رحمه الله قلت : وهذا حديث لا أصل له عن النبي ﷺ . وفي إسناده مجاهيل لا يعرفون . أنبأنا محمد بن ناصر نا أبو الفضل محمد بن علي السهاسكي نا أبو علي عبدالله بن ابراهيم النيسابوري ثنا أبو الحسن علي ابن عبدالله بن جهضم ثنا أبو الفتح أحمد بن الحسن ثنا علي بن جعفر عن أبي موسى قال : كان في ناحية أبي يزيد رجل فقيه عالم تلك الناحية فقصد أبا يزيد وقال له قد حكى لي عنك عجائب . فقال أبو يزيد . وما لم تسمع من عجائبي أكثر . فقال له عليك هذا يا أبا يزيد عن من ومن أين ومن من . فقال أبو يزيد علي من عطاء الله تعالى . ومن حيث قال ﷺ « من عمل بما يعلم ورثه الله علم ما لم يعلم » ومن حيث قال ﷺ « العلم علان علم ظاهر وهو حجة الله تعالى على خلقه وعلم باطن وهو العلم النافع » وعليك يا شيخ نقل من لسان عن لسان التعليم وعلي من الله إلهام من عنده . فقال له الشيخ علي عن الثقات عن رسول الله ﷺ عن جبريل عن ربه عز وجل . فقال

له أبو يزيد . يا شيخ كان للنبي ﷺ علم عن الله لم يطلع عليه جبريل ولا ميكائيل قال نعم : ولكن أريد أن يصح لي عليك الذي تقول هو من عند الله ، قال : نعم أيمنه لك قدر ما يستقر في قلبك معرفته . ثم قال : يا شيخ علمت أن الله تعالى كلم موسى تسليماً وكلم محمد ﷺ ورآه كفاحاً . وإن حلم الأنبياء وحى . قال نعم قال أما علمت أن كلام الصديقين والأولياء بالهام منه وفوائده من من قلوبهم حتى أنطقهم بالحكمة ونفع بهم الأمة : وما يؤكد ما قلت ما ألهم الله تعالى أم موسى أن تلقى موسى في الثابوت فألقته وألهم الخضر في السفينة والغلام والحائط قوله موسى ( وما فعلته عن أمري ) وكما قال أبو بكر لعائشة رضي الله عنهما : إن ابنة خارجة حاملة بينت : وألهم عمر رضي الله عنه فنادى يا سارية الجبل . أنبأنا ابن ناصر أنبأنا أبو الفضل السهلي قال سمعت أبا عبد الله الشيرازي يقول سمعت يوسف بن الحسين يقول سمعت إبراهيم سبتيه يقول حضرت مجلس أبي يزيد والناس يقولون فلان لقي فلاناً وأخذ من عليه وكتب منه الكثير وفلان لقي فلاناً . فقال أبو يزيد . مساكين أخذوا عنهم ميتاً عن ميت وأخذنا علمنا عن الحي الذي لا يموت .

قال المصنف رحمه الله : هذا الفقه في الحكاية الأولى من قلة العلم إذ لو كان علماً لعلم أن الإلهام للشئ لا ينافي العلم ولا يتسع به عنه ولا ينكر أن الله عز وجل يلهم الإنسان الشئ كما قال النبي ﷺ « إن في الأمم محدثين وإن يكن في أمتي فعمر » والمراد بالتحديث إلهام الخير إلا أن الملهم لو ألهم ما يخالف العلم لم يجزله أن يعمل عليه : وأما الخضر فقد قيل إنه نبي ولا ينكر للأنبياء الإطلاع بالوحى على العواقب وليس الإلهام من العلم في شئ إنما هو ثمرة العلم والتقوى فيوفق صاحبهما للخير ويلهم الرشد : فأما أن يترك العلم ويقول أنه يعتمد على الإلهام والخواطر فليس هذا بشئ إذ لو لا العلم النقلي ما عرفنا ما يقع في النفس أمن الإلهام للخير أو الوسوسة من الشيطان . واعلم أن العلم الإلهامي الملقى في القلوب لا يكفي عن العلم المنقول كما أن العلوم العقلية لا تكفي عن العلوم الشرعية فإن العقلية كالأغذية والشرعية كالأدوية ولا ينوب هذا عن هذا . وأما قوله أخذوا عنهم ميتاً عن ميت . أصلح ما ينسب



اليه هذا القائل أنه ما يدرى ما في ضمن هذا القول والا فهذا طعن على الشريعة. أنبأنا ابن الحصين نا ابن المذهب نا أبو حفص بن شاهين ، قال : من الصوفية من رأى الاشتغال بالعلم بطالة وقالوا نحن علومنا بلا واسطة . قال وما كان المتقدمون في التصوف إلا رؤساً في القرآن والفقه والحديث والتفسير ولكن هؤلاء أحبوا البطالة. وقال أبو حامد الطوسي اعلم أن ميل أهل التصوف إلى الالهية دون التعليمية ولذلك لم يتعلموا ولم يحرصوا على دراسة العلم وتحصيل ما صنعه المصنفون. بل قالوا : الطريق تقديم المجاهدات بمحو الصفات المذمومة وقطع العلائق كلها والاقبال على الله تعالى بكنهه الهمة وذلك بأن يقطع الانسان همه عن الأهل والمال والولد والعلم ويخلو نفسه في زاوية ويقتصر على الفرائض والرواتب ولا يقرن همه بقراءة قرآن ولا بالتأمل في نفسه ولا يكتب حديثاً ولا غيره ولا يزال يقول الله الله الله إلى أن ينتهي إلى حال يترك تحريك اللسان ثم يمحي عن القلب صورة اللفظ .

قال المصنف رحمه الله قلت : عزيز على أن يصدر هذا الكلام من فقيه فإنه لا يخفى قبحه فإنه على الحقيقة طي لبساط الشريعة التي حثت على تلاوة القرآن وطلب العلم . وعلى هذا المذهب فقد رأيت الفضلاء من علماء الأمصار فإنهم ما سلكوا هذه الطريق وإنما تشاغلوا بالعلم أولاً . وعلى ما قدرتب أبو حامد تخلو النفس بوساوسها وخيالاتها ولا يكون عندها من العلم ما يطرد ذلك فيلعب بها إبليس أي ملعب فيريها الوسوسة محادثة . ومناجاة ولا ننكر أنه إذا طهر القلب انصبت عليه أنوار الهدى فينظر بنور الله إلا أنه ينبغي أن يكون تطهيره بمقتضى العلم لا بما يتنافيه فإن الجوع الشديد والسهر وتضييع الزمان في التخيلات أمور ينهى الشرع عنها فلا يستفاد من صاحب الشرع شيء ينسب <sup>(١)</sup> إلى ما نهى عنه كما لا تستباح الرخص في سفر قد نهى عنه . ثم لا تنافي بين العلم والرياضة بل العلم يعلم كيفية الرياضة ويعين على تصحيحها . وإنما تلاعب الشيطان بأقوام أبعادوا العلم وأقبلوا على الرياضة بما نهى عنه العلم والعلم بعيد عنهم فتارة يفعلون الفعل المهي عنه . وتارة يؤثرون ما غيره أولى <sup>(١)</sup> في النسخة الثانية بسبب قد نهى عنه الخ .

منه وإنما كان يفتى في هذه الحوادث العلم وقد عزلوه فنعوذ بالله من الخذلان. أنبأنا ابن ناصر عن أبي علي بن البنا قال : كان عندنا بسوق السلاح رجل كان يقول القرآن حجاب ، والرسول حجاب ليس الا عبد ورب فافتتن جماعة به فأهملوا العبادات واختفى مخافة القتل. أنبأنا محمد بن عبد الملك نا احمد ابن علي بن ثابت نا أبو الحسن محمد بن عبيد الله بن محمد الجبائي ثنا احمد بن سليمان التيجاد ثنا محمد بن عبد الله بن سليمان ثنا هشام بن يونس ثنا المحاربي عن بكر بن حنش عن ضرار بن عمرو قال إن قوماً تركوا العلم ومجالسة أهل العلم واتخذوا محاريباً فصلوا وصاموا حتى يبس جلد أحدهم على عظمه ونالوا السنة فهل كوا فوالله الذي لا إله غيره ما عمل عامل قط على جهل إلا كان ما يفسد أكثر مما يصلح .

(فصل) وقد فرق كثير من الصوفية بين الشريعة والحقيقة . وهذا جهل من قائله لأن الشريعة كلها حقائق . فإن كانوا يريدون بذلك الرخصة والعزيمة فكلاهما شريعة. وقد أنكر عليهم جماعة من قدمائهم في إعراضهم عن ظواهر الشرع . وعن أبي الحسن غلام شعوانه بالبصرة يقول سمعت أبا الحسن بن سالم يقول جاء رجل إلى سهل بن عبد الله ويده محبرة وكتاب فقال لسهل جئت أن أكتب شيئاً ينفعني الله به . فقال اكتب ، ان استطعت أن تلقى الله وييسدك المحبرة والكتاب فافعل : قال يا أبا محمد أفدني فائدة . فقال : الدنيا كلها جهل إلا ما كان علماً ، والعلم كله حجة إلا ما كان عملاً ، والعمل كله موقوف إلا ما كان منه على الكتاب والسنة . وتقوم السنة على التقوى وعن سهل بن عبد الله أنه قال احفظوا السواد على البياض فما أحد ترك الظاهر الا تزندق وعن سهل بن عبد الله انه قال ما من طريق إلى الله أفضل من العلم فإن عدلت عن طريق العلم خطوة تهت في الظلام أربعين صباحاً . وعن أبي بكر الدقاق قال ، سمعت أبا سعيد الخزاز يقول . كل باطن يخالف ظاهراً فهو باطل . وعن أبي بكر الدقاق انه قال . كنت ماراً في تيه بني إسرائيل فخطر ببالي أن علم الحقيقة مبين للشريعة فهتف بي هاتف من تحت شجرة كل حقيقة لا تتبعها الشريعة فهي كفر .

قال المصنف رحمه الله . وقد نبه الإمام أبو حامد الغزالي في كتاب الأحياء

فقال . من قال ان الحقيقة تخالف الشريعة أو الباطن يخالف الظاهر فهو إلى الكفر أقرب منه إلى الايمان . وقال ابن عقيل جعلت الصوفية الشريعة إسماء وقالوا المراد منها الحقيقة قال وهذا قبيح لأن الشريعة وضعها الحق لمصالح الخلق وتعبدهم فما الحقيقة بعد هذا سوى شيء واقع في النفس من القاء الشياطين وكل من رام الحقيقة في غير الشريعة فمغرور مخدوع .

﴿ ذكر تلبيس إبليس على جماعة من القوم في دفتهم كتب العلم وإلقائها في الماء ﴾ قال المصنف رحمه الله . قد كان جماعة منهم تشاغلو بكتابة العلم ثم لبس عليهم إبليس وقال ما المقصود إلا العمل ودفنوا كتبهم . فقد روى أن أحمد بن أبي الخوارى روى كتبه في البحر ، وقال : نعم الدليل كنت والاشتغال بالدليل بعد الوصول محال . ولقد طلب أحمد بن أبي الخوارى الحديث ثلاثين سنة فلما بلغ منه الغاية حمل كتبه إلى البحر فغرقها . وقال : يا علم لم أفعل بك هذا تهاوناً ولا استخفافاً بحقك ولكني كنت أطلبك لأهتدي بك إلى ربي فلما اهتديت بك استغنيت عنك . أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعد بن أبي صادق نا ابن باكوية قال سمعت أبا الحسن غلام شعوانة بالبصرة يقول سمعت أبا الحسن بن سالم عن أبي عبد الله محمد بن عبد الله الحافظ قال أحمد بن محمد بن إسماعيل . أبو الحسين بن الخلال كان حسن الفهم له صبر على الحديث وأنه كان يتصوف ويرى بالحديث مدة ثم يرجع ويكتب . ولقد أخبرت أنه روى بجملة من سمعته القديمة في دجلة . فأول ما سمع على أبي العباس الأصم وطبقته وكتب الكثير . أنبأنا زاهر بن طاهر نا أحمد بن الحسين البيهقي قال . سمعت أبا عمرو بن أبي جعفر يقول سمعت أبا طاهر الجنائدي يقول . لقد كان موسى بن هرون يقرأ علينا فإذا فرغ من الجزء روى بأصله في دجلة ويقول قد أدبته .

أخبرنا محمد بن ناصر نا أحمد بن علي بن خلف نا أبو عبد الرحمن السلمي قال سمعت أبا نصر الطوسي يقول . سمعت جماعة من مشايخ الرى يقولون - ورث أبو عبد الله المقرئ عن أبيه خمسين ألف دينار سوى الضياع والعقار فخرج عن جميع ذلك وأنفقها على الفقراء قال : فسألت أبا عبد الله عن ذلك

فقال . أحرمت وأنا غلام حدث وخرجت إلى مكة على الوحدة حين لم يبق لي شيء أرجع إليه . وكان اجتهدى أن أزهد في الكتب وما جمعت من العلم والحديث أشد على من الخروج إلى مكة والتقطع في الأسفار والخروج عن ملكي . أخبرنا أبو منصور القزازنا أحمد بن علي بن ثابت نا إسماعيل الحيرى ثنا محمد ابن الحسين السلمي قال سمعت أبا العباس بن الحسين البغدادي يقول سمعت الشبلي يقول . أعرف من لم يدخل في هذا الشأن حتى أنفق جميع ملكه وغرق في هذه الدجلة سبعين قمطرا مكتوباً بخطه وحفظ وقرأ بكذا وكذا رواية يعنى بذلك نفسه .

قال المصنف رحمه الله . قد سبق القول بأن العلم نور وان إبليس يحسن للانسان إطفاء النور ليتمكن منه في الظلمة ولا ظلمة كظلمة الجهل . ولما خاف إبليس أن يعاود هؤلاء مطالعة الكتب فر بما استدلوا بذلك على مكايده حسن لهم دفن الكتب وإتلافها وهذا فعل قبيح محذور وجهل بالمقصود بالكتب وبيان هذا أن أصل العلوم القرآن والسنة فلما علم الشرع أن حفظهما يصعب أمر بكتابة المصحف وكتابة الحديث فأما القرآن فان رسول الله ﷺ كان إذا نزلت عليه آية دعى بالسكاتب فأثبتها وكانوا يكتبونها في العصب والحجارة وعظام السكتف ثم جمع القرآن بعده في المصحف أبو بكر صوناً عليه ثم نسخ من ذلك عثمان بن عفان رضى الله عنه وبقية الصحابة وكل ذلك لحفظ القرآن لئلا يشذ منه شيء . وأما السنة . فإن النبي ﷺ قصر الناس في بداية الإسلام على القرآن وقال لا تكتبوا عني سوى القرآن فلما كثرت الأحاديث ورأى قلة ضبطهم أذن لهم في الكتابة . فروى عن أبي هريرة رضى الله عنه أنه شكى إلى رسول الله ﷺ قلة الحفظ فقال . ابسط رداك فبسط رداءه وحدثه النبي عليه الصلاة والسلام وقال ضمه اليك . فقال أبو هريرة فلم أنس بعد ذلك شيئاً بما حدثني رسول الله ﷺ . وفي رواية أنه قال استعن على حفظك يمينك يعنى بالكتابة . وروى عنه عبد الله بن عمرو انه قال « قيدوا العلم فقلت يا رسول الله وما تقييده . قال الكتابة » . وروى عنه أيضاً رافع بن خديج قال قلنا يا رسول الله إنا نسمع منك أشياء أفنكتبها : قال . اكتبوا ولا حرج .

قال المصنف رحمه الله : واعلم أن الصحابة ضبطت ألفاظ رسول الله ﷺ وحركاته وأفعاله واجتمعت الشريعة من رواية هذا ورواية هذا . وقد قال رسول الله ﷺ بلغوا عني : وقال نضر الله امرأ سمع مقالتي فوعاها فأداها كما سمعها وتأدية الحديث كما يسمع لا يكاد يحصل إلا من الكتابة لأن الحفظ خوان . وقد كان أحمد بن حنبل رضى الله عنه يحدث بالحديث فيقال له : إمله علينا . فيقول لا بل من الكتاب . وقد قال علي بن المديني . أمرني سيدي أحمد بن حنبل أن لا أحدث إلا من الكتاب فإذا كانت الصحابة قد روت السنة وتلقوها التابعون وسافر المحدثون وقطعوا شرق الأرض وغربها لتحصيل كلمة من ههنا وكلمة من ههنا وصنفوا ثم من يغسل ذلك فيضيع التعب ولا يعرف حكم الله في حادثة فما عودت الشريعة بمثل هذا . فهل لشريعة من الشرائع قبلنا إسناد إلى نبيهم وإنما هذه خصيصة لهذه الأمة . وقد روينا عن الإمام أحمد بن حنبل مع كونه طاف الشرق والغرب في طلب الحديث أنه قال لابنه ما كتبت عن فلان ؟ فذكر له أن النبي عليه الصلاة والسلام كان يخرج يوم العيد من طريق ويرجع من أخرى ، فقال الإمام أحمد بن حنبل إنا لله سنة من سنن رسول الله ﷺ لم تبلغني وهذا قوله مع اكثاره وجمعه فكيف بمن لم يكتب وإذا كتب غسل أفترى إذا غسلت الكتب ودفنت على م يعتمد في الفتاوى والحوادث على فلان الزاهد أو فلان الصوفي أو على الخواطر فيما يقع لها نعوذ بالله من الضلال بعد الهدى .

﴿ فصل ﴾ قال المصنف رحمه الله : ولا تخلو هذه الكتب التي دفنوها أن يكون فيها حق أو باطل أو قد اختلط الحق بالباطل . فان كان فيها باطل فلا لوم على من دفنها وان كان قد اختلط الحق بالباطل ولم يمكن تمييزه كان عذراً في إتلافها فان أقواماً كتبوا عن ثقات وعن كذابين واختلط الأمر عليهم فدفنوا كتبهم . وعلى هذا يحمل ما روى عن دفن الكتب عن سفیان الثوري وان كان فيها الحق والشرع فلا يحل إتلافها بوجه لكونها ضابطة العلم وأموالاً وليسأل من يقصد إتلافها عن مقصوده فان قال تشغلي عن العبادة . قيل له

جوابك من ثلاثة أوجه : أحدها أنك لو فهمت لعلمت أن التشاغل بالعلم أوفى العبادات . والثاني أن اليقظة التي وقعت لك لا تدوم فكأن بك وقد ندمت على ما فعلت بعد الفوات . واعلم أن القلوب لا تبقى على صفائها بل تصدأ فتحْتَاج إلى جلاء وجلاؤها النظر في كتب العلم . وقد كان يوسف بن أسباط دفن كتيبه ثم لم يصبر على التحديث فحدث من حفظه غلطاً ، والثالث أننا نقدر تمام يقظتك ودوامها والغنى عن هذه الكتب فهلا وهبتها لمبتدئ من الطلاب ممن لم يصل إلى مقامك أو وقفها على المنتفعين بها أو بعثها وتصدقت بضمنها أما إتلافها فلا يحل بحال . وقد روى المروزي عن أحمد بن حنبل أنه سئل عن رجل أوصى أن تدفن كتيبه فقال ما يعجبني أن يدفن العلم . وأنبأنا محمد بن عبد الملك ويحيى بن علي قال أنبأنا أحمد بن علي بن ثابت نا عبيد الله بن عبد العزيز البرادعي نا محمد بن عبد الله السحير ثنا أبو بكر محمد بن أحمد بن النحاس قال : سمعت المروزي يقول : سمعت أحمد بن حنبل يقول لا أعرف لدفن الكتب معنى .

﴿ ذكر تلبيس إبليس على الصوفية في إنكارهم من تشاغل بالعلم ﴾  
قال المصنف رحمه الله : لما انقسم هؤلاء بين متكاسل عن طلب العلم وبين ظان أن العلم هو ما يقع في النفوس من ثمرات التعبد وسموا ذلك العلم : العلم الباطن نهوا عن التشاغل بالعلم الظاهر .

أخبرنا عبد الرحمن بن محمد القزاز نا أبو بكر أحمد بن علي نا علي بن أبي علي البصري ثنا أبو اسحاق إبراهيم بن أحمد بن محمد الطبري قال سمعت جعفر بن الخلدی يقول : لو تركنى الصوفية لجشتم باسناد الدنيا لقد مضيت إلى عباس الدوري وأنا حدث فكسبت عنه مجلساً واحداً وخرجت من عنده فلقيني بعض من كنت أصحابه من الصوفية فقال : إيش هذا معك . فأريته إياه فقال : ويحك تدع علم الخرق وتأخذ علم الورق . ثم خرق الأوراق فدخل كلامه في قلبي فلم أعد إلى عباس .

قال المصنف رحمه الله : وبلغني عن أبي سعيد السكندی قال كنت أنزل رباط الصوفية وأطلب الحديث في خفية بحيث لا يعلمون فسقطت الدواة



يوماً من كمي فقال لي بعض الصوفية استر عورتك .

أخبرنا محمد بن ناصر نا أبو القاسم هبة الله بن عبد الله الواسطي نا أبو بكر الخطيب نا أبو الفتح بن أبي الفوارس نا الحسين بن احمد الصفار قال : كان يبدى محبرة فقال لي الشبلي غيب سوادك غني يكفيني سواد قلبي .

أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعد بن أبي صادق نا ابن باكويه قال سمعت عبد الله العزال المذكر قال سمعت علي بن مهدي يقول : وقفت ببغداد على حلقة الشبلي فنظر إليّ ومعى محبرة فأنشأ يقول :

تسرلت للحرب ثوب الغرق وجبت البلاد لوجد القلق

ففيك هتكت قناع الغوى (١) وعنك نطقت لدى من نطق

إذا خاطبوني بعلم الورق برزت عليهم بعلم الخرق

قال المصنف رحمه الله قلت : من أكبر المعاندة لله عز وجل الصد عن سبيل الله وأوضح سبيل الله العلم لأنه دليل على الله وبيان لأحكام الله وشرعه وإيضاح لما يحبه ويكرهه فالمنع منه معادة لله وأشرعه ولكن الباهين عن ذلك ما تفتنوا لما فعلوا . أخبرنا ابن حبيب قال نا ابن أبي صادق نا ابن باكويه قال سمعت أبا عبد الله بن خفيف يقول : اشتغلوا بتعلم العلم ولا يغرنكم كلام الصوفية فاني كنت أخبئ محبرتي في جيب مرقعتي والسكاغد في حزة سراويلي وكنت أذهب خفية الى أهل العلم فاذا علموا بي خاصموني . وقالوا لا تفلح ثم احتاجوا إليّ بعد ذلك . وقد كان الامام احمد بن حنبل يرى المحابر بأيدي طلبة العلم فيقول : هذه سرج الاسلام . وكان هو يحمل المحبرة على كبرسنه فقال له رجل الى متى يا أبا عبد الله فقال : المحبرة الى المقبرة وقال في قوله عليه الصلاة والسلام « لا تزال طائفة من أمتي منصورين لا يضرهم من خذلهم حتى تقوم الساعة » فقال احمد : ان لم يكونوا أصحاب الحديث فلا أدري من هم . وقال أيضاً ان لم يكن أصحاب الحديث الابدال فمن يكون . وقيل له ان رجلاً قال في أصحاب الحديث انهم كانوا قوم سوء فقال احمد : هو زنديق وقد قال الامام الشافعي رحمه الله : اذا رأيت رجلاً من أصحاب الحديث

فكأنى رأيت رجلا من أصحاب رسول الله ﷺ . وقال يوسف بن أسباط بطلبة الحديث يدفع الله البلاء عن أهل الأرض .

أخبرنا أبو منصور القزاز نا أبو بكر الخطيب ثنا عبد العزيز بن علي ثنا ابن جهضم ثنا محمد بن جعفر ثنا احمد بن محمد بن مسروق قال : رأيت كأن القيامة قد قامت والخلق مجتمعون إذ نادى مناد . الصلاة جامعة فاصطف الناس صفوفا فأتاني ملك فتأملتة فاذا بين عينيهِ مكتوب جبريل أمين الله . فقلت أين النبي ﷺ فقال مشغول بنصب الموائد لآخوانه الصوفية . فقلت وأنا من الصوفية فقل نعم . ولكن شغلك كثرة الحديث .

قال المصنف رحمه الله : معاذ الله أن ينكر جبريل التشاغل بالعلم . وفي إسناد هذه الحكاية ابن جهضم وكان كذاباً ولعلها عمله . وأما ابن مسروق فأخبرني القزاز نا أبو بكر الخطيب حدثني علي بن محمد بن نصر قال سمعت حمزة بن يوسف قال سمعت الدارقطني يقول أبو العباس بن مسروق ليس بالقوى يأتي بالمعضلات .

﴿ ذكر تلبيس إبليس على الصوفية في كلامهم في العلم ﴾

قال المصنف رحمه الله : اعلم أن هؤلاء القوم لما تركوا العلم وانفردوا بالرياضيات على مقتضى آرائهم لم يصبروا عن الكلام في العلوم فتكلموا بواقعاتهم فوقعت الأغاليل القبيحة منهم فتارة يتكلمون في تفسير القرآن وتارة في الحديث وتارة في الفقه وغير ذلك ويسوقون العلوم الى مقتضى علمهم الذي انفردوا به والله سبحانه لا يخلو الزمان من أقوام قوام بشرعه يردون على المتخرجين ويدينون غلط الغالطين .

﴿ ذكر نبذة من كلامهم في القرآن ﴾

أخبرنا أبو منصور عبد الرحمن بن محمد القزاز نا أبو بكر احمد بن علي ابن ثابت نا أبو القاسم عبد الواحد بن عثمان البجلي قال سمعت جعفر

ابن محمد الخلدی قال حضرت شیخنا الجنید وقد سأله کیسان عن قوله عز وجل  
 (سنقرئك فلا تنسى) فقال الجنید لا تنس العمل به، وسأله عن قوله تعالى  
 (ودرسوا ما فيه) فقال له الجنید تركوا العمل به، فقال لا يفضض الله فاك  
 قلت: أما قوله - لا تنس العمل به - فتفسير لا وجه له والغلط فيه ظاهر .  
 لأنه فسرہ على أنه نهى وليس كذلك إنما هو خبر لا نهى وتقديره - فأتنس -  
 إذ لو كان نهياً كان مجزوماً فتفسيره على خلاف إجماع العلماء وكذلك  
 قوله (ودرسوا ما فيه) إنما هو من الدرس الذى هو التلاوة من قوله عز وجل  
 (وبما كنتم تدرسون) . لا من دروس الشيء الذى هو اهلاكه . أخبرنا  
 محمد بن عبد الباقي نا محمد بن احمد ثنا أبو نعیم الحافظ قال سمعت احمد بن محمد  
 ابن مقسم يقول حضرت أبا بكر الشبلى . وسئل عن قوله عز وجل . (إن فى  
 ذلك لذكرى لمن كان له قلب) . فقال : لمن كان الله قلبه . وأخبرنا عمر بن ظفر  
 نا جعفر بن احمد نا عبد العزيز بن على نا ابن جهم ثنا محمد بن جرير قال سمعت  
 أبا العباس بن عطاء وقد سئل عن قوله : (فنجيناك من الغم) . قال نجيناك  
 من الغم بقومك وقتناك بنا عن من سوانا .  
 قال المصنف رحمه الله : وهذه جراحة عظيمة على كتاب الله عز وجل  
 ونسبة السكيم إلى الافتتان بمحبة الله سبحانه . وجعل محبته تفنن غاية فى  
 القباحة . أخبرنا أبو منصور القزاز نا احمد بن على الحافظ نا أبو حازم عمر  
 ابن إبراهيم العبدري قال سمعت أبا بكر محمد بن عبد الله الرازى يقول سمعت  
 أبا العباس بن عطاء يقول فى قوله عز وجل : (وأما إن كان من المقربين  
 فروح وريحان وجنة نعيم) فقال الروح النظر إلى وجه الله عز وجل . والريحان  
 الاستماع لكلامه . وجنة نعيم : هو أن لا يحجب فيها عن الله عز وجل . قلت :  
 هذا كلام بالواقع على خلاف أقوال المفسرين وقد جمع أبو عبد الرحمن  
 السلبى فى تفسير القرآن من كلامهم الذى أكثره هذيان لا يحل نحو مجلدین  
 سماها حقائق التفسير فقال فى فاتحة الكتاب عنهم أنهم قالوا إنما سميت فاتحة  
 الكتاب لأنها أوائل ما فاتحنك به من خطابنا فإن تأدبت بذلك والا حرمت  
 لطائف ما بعد .

قال المصنف رحمه الله: وهذا قبيح لأنه لا يختلف المفسرون أن الفاتحة ليست من أول ما نزل: وقال في قول الإنسان (أمين) أى قاصدون نحوك. قال المصنف رحمه الله: وهذا قبيح لأنه ليس من أم لأنه لو كان كذلك لكانت الميم مشددة. وقال في قوله: (وان يا توكم أسارى) قال قال أبو عثمان: غرقى في الذنوب. وقال الواسطى: غرقى في رؤية أفعالهم. وقال الجنيد: أسارى في أسباب الدنيا تفدوهم إلى قطع العلائق. قلت: وإنما الآية على وجه الإنكار ومعناها إذا أسرتموهم فديتموهم وإذا حاربتموهم قبلتموهم وهؤلاء قد فسروها على ما يوجب المدح. وقال محمد بن على: (يحب التوايين) من توبتهم وقال النورى: (يقبض ويبسط). أى يقبضك بآياه ويبسطك لآياه. وقال في قوله: (ومن دخله كان آمناً) أى من هو اجس نفسه ووساوس الشيطان. وهذا غاية في القبح لأن لفظ الآية لفظ الخبر ومعناه الأمر وتقديرها من دخل الحرم فأمّنوه. وهؤلاء قد فسروها على الخبر ثم لا يصح لهم لأنه كم من داخل إلى الحرم ما آمن من الهواجس ولا الوسوس وذكّر في قوله (ان تجنبوا كبار ما تنهون عنه). قال أبو تراب هى الدعاوى الفاسدة (والجار ذى القربى). قال سهل هو القلب (والجار الجنب) النفس (وابن السبيل) الجوارح. وقال في قوله: (وهم بها). قال أبو بكر الوراق الهان لهاويوسف ما هم بها. قلت: هذا خلاف لصريح القرآن وقوله: (ما هذا بشراً). قال محمد بن على ما هذا بأهل أن يدعى إلى المباشرة. وقال الزنجاني الرعد صعقات الملائكة والبرق زفرات أفئدتهم والمطر بكاؤهم. وقال في قوله: (ولله المكر جميعاً) قال الحسين لا مكر أبين فيه من مكر الحق بعباده حيث أوهمهم ان لهم سبيلاً اليه بحال. أو للحدث اقتران مع القدم.

قال المصنف رحمه الله: ومن تأمل معنى هذا علم أنه كفر محض لأنه يشير إلى أنه كالهزم واللعب. ولكن الحسين هذا هو العلاج وهذا يليق بذلك. وقال في قوله (لعمرك) أى بعازتك شرك بمشاهدتنا. قلت: وجميع الكتاب من هذا الجنس ولقد هممت أن أثبت منه هاهنا كثيراً فرأيت أن الزمان يضع في كتابة شيء بين الكفر والخطأ والهديان. وهو من جنس

ما حكي لنا عن الباطنية ، فمن أراد أن يعرف جنس ما في الكتاب فهذا أنموذجه . ومن أراد الزيادة فليستظر في ذلك الكتاب . وذكر أبو نصر السراج في كتاب اللمع قال : للصوفية استنباط منها قوله : « ادعوا إلى الله على بصيرة » قال الواسطي : معناه لا أرى نفسي ، وقال الشبلي : لو اطلعت على الكل مما سوانا لوليت منهم فراراً إلينا . قلت : هذا لا يحل لأن الله تعالى إنما أراد أهل الكهف . وهذا السراج يسمى هذه الأقوال في كتابه مستنبطات . وقد ذكر أبو حامد الطوسي في كتاب ذم المال في قوله عز وجل « واجتنبني وبني أن نعبد الأصنام » قال : إنما عني الذهب والفضة إذ رتبة النبوة أجل من أن يخشى عليها أن تعبد الآلهة والأصنام ، وإنما عني بعبادته حبه والاغترار به .

قال المصنف رحمه الله : وهذا شيء لم يقله أحد من المفسرين ، وقد قال شعيب « وما يكون لنا أن نعود فيها إلا أن يشاء الله ربنا » ومعلوم أن ميل الأنبياء إلى الشرك أمر ممتنع لأجل العصمة لا أنه مستحيل ، ثم قد ذكر مع نفسه من يتصور في حقه الإشراك والكفر فجاز أن يدخل نفسه معهم ، فقال « واجتنبني وبني » ومعلوم أن العرب أولاده وقد عبد أكثرهم الأصنام . أخبرنا عبد الحق بن عبد الخالق نا المبارك بن عبد الجبار نا الحسين بن علي الطنাজيري نا أبو حفص بن شاهين قال : وقد تكلمت طائفة من الصوفية في نفس القرآن بما لا يجوز فقالت في قوله : ( إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار آيات لآولي الألباب ، فقال هم آيات لي ، فأضافوا إلى الله تعالى ما جعله لآولي الألباب ، وهذا تبديل للقرآن وقالوا ( ولسليمان الريح ) قالوا : ولي سليمان .

وأخبرنا ابن ناصر نا أحمد بن علي بن خلف ثنا أبو عبد الرحمن السلمي قال : قال أبو حمزة الخراساني : قد يقطع بأقوام في الجنة فيقال : « كلوا واشربوا هنيئاً بما أسلفتم في الأيام الخالية » فشغلهم عنه بالأكل والشرب ولا مكر فوق هذا ولا حسرة أعظم منه .

قال المصنف رحمه الله : أنظروا وفقكم الله إلى هذه الحماسة وتسمية المعتم به مكرراً ، وإضافة المكر بهذا إلى الله سبحانه وتعالى . وعلى مقتضى

قول هذا أن الأنبياء لا يأكلون ولا يشربون بل يكونون مشغولين بالله عز وجل . فما أجزأ هذا القائل على مثل هذه الألفاظ القباح . وهل يجوز أن يوصف الله عز وجل بالمسكر على ما نعقله من معنى المسكر . وإنما معنى مكره وخداعه أنه مجازى الماكرين والحادعين . وإني لأتعجب من هؤلاء وقد كانوا يتورعون من اللقمة والكلمة كيف انبسطوا في تفسير القرآن إلى ما هذا حده . وقد أخبرنا علي بن عبيد الله وأحمد بن الحسن وعبد الرحمن ابن محمد قالوا : حدثنا عبد الصمد بن المسأون نا علي بن عمر الحربى ثنا أحمد بن الحسن بن عبد الجبار الصوفى ثنا بشر بن الوليد ثنا سهيل أخو حزم ثنا أبو عمران الجونى عن جندب قال : قال رسول الله ﷺ « من قال فى القرآن برأيه فقد أخطأ » . أخبرنا هبة الله بن محمد نا الحسن بن على نا أبو بكر بن حمدان ثنا عبد الله ابن أحمد ثنى أبى ثنا وكيع عن الثورى عن عبد الأعلى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله عنهما . قال : قال رسول الله ﷺ « من قال فى القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار » .

قال المصنف رحمه الله : وقد رويت لنا حكاية عن بعضهم فيما يتعلق بالمسكر إني لأقشعر من ذكرها لكنى أنبه بذكرها على قبح ما يتخايله هؤلاء الجهلة . أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعد بن أبى صادق نا أبو عبد الله ابن باكويه قال : أخبرنا أبو عبد الله بن خفيف قال سمعت رويما يقول : اجتمع ليلة بالشام جماعة من المشايخ فقالوا ما شهدنا مثل هذه الليلة وطبيها فتعالوا نتذاكر مسألة لئلا تذهب ليلتنا فقالوا : نتكلم فى المحبة فانها عمدة القوم فتكلم كل واحد من حيث هو . وكان فى القوم عمرو بن عثمان المسكى فوقع عليه البول ولم يكن من عادته فقام وخرج إلى صحن الدار فإذا ليلة مقمرة فوجد قطعة رق مكتوب فأخذه وحمله إليهم وقال : يا قوم اسكنوا فان هذا جوابكم . أنظروا ما فى هذه الرسالة فاذا فيها مكتوب مكار مكار وكلكم تدعون حبه وأحرم البعض وافترقوا فما جمعهم إلا الموسم .

قال المصنف رحمه الله ، قلت : هذه بعيدة الصحة وابن خفيف لا يوثق به وإن صحت فان شيطانا ألقى ذلك الرق . وإن كانوا قد ظنوا أنها رسالة من



الله بظنونهم الفاسدة . وقد بينا أن معنى المكر منه المجازاة على المكر . فأما أن يقال عنه مكار ففوق الجهل وفوق الحماقة .

وقد أخبرنا ابن ظفرنا ابن السراج نا الأزجي ثنا ابن جهمضم ثنا الخلدی قال سمعت رويما يقول : إن الله غيب أشياء في أشياء غيب مكره في علمه . وغيب خداعه في لطفه . وغيب عقوباته في باب كراماته . قلت . وهذا تخلیط من ذلك الجنس وجرأة . أخبرنا محمد بن ناصر نا أبو الفضل السهلي قال سمعت محمد بن إبراهيم يقول سمعت خالي يقول قال الحسن بن علويه . خرج أبو يزيد لزيارة أخ له فلما وصل إلى نهر جيحون التقى له حافتا النهر . فقال سيدي . ايش هذا المكر الخفي . وعزتك ما عبدتك لهذا ثم رجع ولم يعبر . قال السهلي . وسمعت محمد بن احمد المذكر يذكر أن أبا يزيد قال من عرف الله عز وجل صار للجنة بوابا وصارت الجنة عليه وبالا .

قلت : وهذه جرأة عظيمة في إضافة المكر إلى الله عز وجل وجعل الجنة التي هي نهاية المطالب وبالا وإذا كانت وبالا للعارفين فكيف تكون لغيرهم . وكل هذا منبعه من قلة العلم وسوء الفهم . أخبرنا ابن حبيب نا ابن أبي صادق نا ابن باكوية ثنا أبو الفرج الورياني ثنا احمد بن الحسن بن محمد ثني محمد بن جعفر الوراق ثنا احمد بن العباس المهلبی قال سمعت طيفور وهو أبو يزيد يقول العارفون في زيارة الله تعالى في الآخرة على طبقتين طبقة تزوره متى شاءت واني شاءت . وطبقة تزوره مرة واحدة ثم لاتزوره بعدها أبداً فقليل له كيف ذلك قال . إذا رآه العارفون أول مرة جعل لهم سوقاً ما فيه شراء ولا بيع إلا الصور من الرجال والنساء فمن دخل منهم السوق لم يرجع الى زيارة الله أبداً قال وقال أبو يزيد . في الدنيا يخذلك بالسوق وفي الآخرة يخذلك بالسوق فأنت أبداً عبد السوق .

قال المصنف رحمه الله . تسمية ثواب الجنة خديعة وسبباً للانقطاع عن الله عز وجل قبيح وإنما يجعل لهم السوق ثواباً لا خديعة فإذا أذن لهم في أخذ ما في السوق ثم عوقبوا بمنع الزيارة فقد صارت المشوبة عقوبة . ومن أين له أن من اختار شيئاً من ذلك السوق لم يعد إلى زيارة الله تبارك وتعالى

ولا يراه أبداً نعوذ بالله من هذا التخليط والتحكم في العلم والاخبار عن هذه المغيبات التي لا يعلمها إلا النبي فمن أين له علمها وكيف يكون كما قال أبو هريرة راوى الحديث لسعيد بن المسيب : جمعني الله وإياك في سوق الجنة أفترأه طلب ترك العقوبة بالبعد عن الله عز وجل لكن بعد هؤلاء عن العلم واقتناعهم بواقعاتهم الفاسدة أوجب هذا التخليط وليعلم أن الخواطر والواقعات إنما هي ثمرات عليه فمن كان عالماً كانت خواطره صحيحة لأنها ثمرات عليه ومن كان جاهلاً فثمرات الجهل كلها حظه . ورأيت بخط ابن عقيل : جاز أبو يزيد على مقابر اليهود فقال ما هؤلاء حتى تعذبهم كف عظام جرت عليهم القضايا أعف عنهم .

قال المصنف رحمه الله : وهذا قلة علم وهو أن قوله - كف عظام - احتقار للآدمي فإن المؤمن إذا مات كان كف عظام : وقوله - جرت عليهم القضايا - فكذلك جرى على فرعون ، وقوله ، أعف عنهم ، جهل بالشرعية لأن الله عز وجل أخبر أنه لا يغفر أن يشرك به لمن مات كافر آفلو قبلت شفاعته في كافر لقبيل سؤال إبراهيم صلوات الله وسلامه عليه في أبيه ، ومحمد ﷺ في أمه فنعوذ بالله من قلة العلم .

أنبأنا أبو الوقت عبد الأول بن عيسى نا أبو بكر أحمد بن أبي نصر الكوفاني ثنا أبو محمد الحسن بن محمد بن قورى الحويصاني نا أبو نصر عبد الله بن علي الطوسي المعروف بالسراج قال كان ابن سالم يقول عبر أبو يزيد على مقبرة اليهود . فقال : معذورين . ومربقير المسلمين . فقال مغرورين . قال المصنف رحمه الله . وفسره السراج فقال كأنه لما نظر إلى ماسبق لهم من الشقاوة . من غير فعل كان موجوداً في الازل وان الله عز وجل جعل نصيبهم السخط فذلك عذر .

قال المصنف رحمه الله : وتفسير السراج قبيح لأنه يوجب أن لا يعاقب فرعون ولا غيره .

ومن كلامهم في الحديث وغيره . أخبرنا أبو منصور القزاز نا أبو بكر الخطيب نا الأزهرى نا أحمد بن إبراهيم بن الحسن ثنا عبد الله بن أحمد ابن حنبل قال جاء أبو تراب النخشي الى أبي فجعل أبى يقول : فلان ضعيف

وفلان ثقة فقال أبو تراب . يا شيخ لا تغتب العلماء فالتفت أبي إليه وقال له .  
ويحك هذه نصيحة ليست هذه غيبة . أنبأنا يحيى بن علي المدبر نا أحمد بن علي  
ابن ثابت نا رضوان بن محمد بن الحسن الدينوري قال سمعت أحمد بن محمد بن  
عبد الله النيسابوري يقول سمعت أبا الحسن علي بن محمد البخاري يقول سمعت  
محمد بن الفضل العباسي يقول . كنا عند عبد الرحمن بن أبي حاتم وهو يقرأ  
علينا كتاب الجرح والتعديل فقال اظهر أحوال أهل العلم من كان منهم ثقة  
أو غير ثقة . فقال له يوسف بن الحسين . استحييت إليك يا أبا محمد كم من  
هؤلاء القوم قد حلقوا رواحهم في الجنة منذ مائة سنة أو مائتي سنة وأنت  
تذكرهم وتعاتبهم على أديم الأرض . فبكى عبد الرحمن وقال يا أبا يعقوب  
لو سمعت هذه الكلمة قبل تصنيفي هذا الكتاب لم أصنفه . قلت عفا الله عن  
ابن أبي حاتم فانه لو كان فقيهاً لرد عليه كما رد الإمام أحمد على أبي تراب .  
ولولا الجرح والتعديل من أين كان يعرف الصحيح من الباطل . ثم كون  
القوم في الجنة لا يمنع أن تذكرهم بما فيهم وتسمية ذلك غيبة حديث سوء .  
ثم من لا يدري الجرح والتعديل كيف هو يزكي كلامه . وينبغي ليوسف أن  
يشغل بالعجائب التي تحكى عن مثل هذا .

أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعد بن أبي صادق نا ابن باكويه قال  
سمعت عبد الله بن يزيد الاردبيلي يقول سمعت أبا العباس بن عطاء يقول  
من عرف الله أمسك عن رفع حوائجه إليه لما علم أنه العالم بأحواله . قلت  
هذا سد لباب السؤال والدعاء وهو جهل بالعلم .

أخبرنا محمد بن عبد الملك بن خيرون نا أحمد بن الحسن الشاهد قال قرىء  
على محمد بن الحسن الاهوازي وأنا أسمع أبا بكر الديف الصوفي وقال سمعت  
الشبلي وقد سأله شاب يا أبا بكر لم تقول الله ولا تقول لا إله إلا الله ، فقال  
الشبلي . استحي أن أوجه إثباتاً بعد نفى . فقال الشاب أريد حجة أقوى  
من هذه . فقال أخشى أني أؤخذ في كلمة الوجود ولا أصل إلى كلمة الاقرار .  
قال المصنف رحمه . أنظروا إلى هذا العلم الدقيق فإن رسول الله ﷺ  
كان يأمر بقول لا إله إلا الله ويحث عليها . وفي الصحيحين عنه أنه كان يقول

في كل دبر صلاة لا إله إلا الله وحده لا شريك له وكان يقول إذا قام لصلاة الليل لا إله إلا أنت . وذكر الثواب العظيم لمن يقول لا إله إلا الله فانظروا إلى هذا التعاطي على الشريعة واختيار ما لم يختره رسول الله ﷺ .

أخبرنا محمد بن عبد الباقي ثنا أبو علي الحسن بن محمد بن الفضل نا سهل ابن علي الحساب نا عبد الله بن علي السراج قال بلغني أن أبا الحسن النوري شهدوا عليه أنه سمع أذان المؤذن فقال طعنه سم الموت وسمع نباح كلب فقال ليبيك وسعديك فقيل له في ذلك فقال . ان الرجل المؤذن أغار عليه أن يذكر الله وهو غافل ويأخذ عليه الأجرة ولو لاها ما أذن فلذلك قلت طعنه سم الموت والكلب يذكر الله عز وجل بلا رياء فانه قد قال (وان من شيء إلا يسبح بحمده) قال المصنف رحمه الله . انظروا اخواني عصمنا الله وإياكم من الزلل إلى هذا الفقه الدقيق والاستنباط الطريف .

أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعد بن أبي صادق نا ابن باكويه ثنا أبو يعقوب الخراط نا النوري أنه رأى رجلاً قابضاً على حية نفسه قال فقلت له نخ يدك عن حية الله فرفع ذلك إلى الخليفة فطلبت وأخذت فلما دخلت عليه قال بلغني أنه نبج كلب فقلت ليبيك ونادى المؤذن فقلت طعنه قال نعم قال الله عز وجل ( وإن من شيء إلا يسبح بحمده ) فقلت ليبيك لأنه ذكر الله . فأما المؤذن فانه يذكر الله وهو متلوث بالمعاصي غافل عن الله تعالى قال وقولك للرجل . نخ يدك عن حية الله . قلت نعم . أليس العبد لله وحيته لله وكل ما في الدنيا والآخرة له . قلت عدم العلم أوقع هؤلاء في هذا التخييط وما الذي أحوجه إلى أن يوهم أن صفة الملك صفة الذات .

أخبرنا ابن حبيب قال ابن أبي صادق نا ابن باكويه قال سمعت أحمد ابن محمد بن عبد العزيز قال سمعت الشبلي يقول : وقد سئل عن المعرفة . فقال . ويحك ما عرف الله من قال الله . والله لو عرفوه ما قالوه . قال ابن باكويه وسمعت أبا القاسم أحمد بن يوسف البراداني يقول سمعت الشبلي يقول يوماً لرجل يسأله . ما اسمك ؟ قال آدم . قال وبيك . أتدري ما صنع آدم ؟ باع ربه بقلقه . ثم كان يقول سبحان من عذرتني بالسوداء قال ابن باكويه

وسمعت بكران بن احمد الجيلي يقول . كان للشبلي جليس فأعلمه أنه يريد التوبة فقال . بع مالك ، واقتض دينك ، وطلق امرأتك . ففعل . فقال : أيتم أولادك بأن تؤيسهم من التعلق بك فقال قد فعلت فجاء بكسر قد جمعها . فقال اطرحها بين يدي الفقراء وكل معهم .

أنبأنا أبو المظفر عبد المنعم بن عبد الكريم نا أبي . قال : سمعت بعض الفقراء يقول سمعت أبا الحسن الحراني يقول لا إله إلا الله من داخل القلب محمد رسول الله من القرط .

أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعد بن أبي صادق ثنا ابن باكويه قال أخبرنا أحمد بن محمد الحلفاي قال . رأى الشبلي في الحمام غلاماً شاباً بلامنزر . فقال له يا غلام ألا تغطي عورتك . فقال له : اسكت يا بطل : ان كنت على الحق فلا تشهد إلا الحق ، وإن كنت على الباطل فلا تشهد إلا الباطل . لأن الحق مشغول بالحق ، والباطل مشغول بالباطل .

أنبأنا أبو بكر محمد بن أبي طاهر نا علي بن المحسن التنوخي عن أبيه ثنى أبو القاسم عبد الرحيم بن جعفر السيرافي الفقيه . قال حضرت بشيراز عند قاضيه أبي سعيد بشر بن الحسن الداودي . وقد ارتفع اليه صوفي وصوفية . قال وأمر الصوفية هناك مفراط جداً حتى يقال ان عددهم الوف فاستعدت الصوفية على زوجها إلى القاضي فلما حضرا قالت له : أيها القاضي ، ان هذا زوجي ويريد أن يطلقني وليس له ذلك فان رأيت أن تمنعه . قال . فأخذ القاضي أبو سعيد يتعجب - وحنق على مذاهب الصوفية - ثم قال لها . وكيف ليس له ذلك قالت : لأنه تزوج بي ومعناه قائم بي والآن هو يذكرك ومعناه قد انقضى مني وأنا معنای قائم فيه ما أنقضى فيجب عليه أن يصير حتى ينقضى معنای منه كما انقضى منعه مني فقال لي أبو سعيد : كيف ترى هذا الفقه : ثم أصلح بينهما وخرجا من غير طلاق . وقد ذكر أبو حامد الطوسي في كتاب الأحياء ان بعضهم قال : للربوبية سر لو أظهر بطلان النبوة وللتوبة سر لو كشف لبطل العلم . وللعلاء بالله سر لو أظهر وه لبطلت الأحكام . قلت : فانظروا إخواني إلى هذا التخليط القبيح والادعاء على الشريعة

أن ظاهرها يخالف باطنها قال أبو حامد : ضاع لبعض الصوفية ولد صغير فقيل له : لو سألت الله أن يرده عليك فقال : اعتراضى عليه فيما يقضى أشد على من ذهاب ولدى .

قلت : لقد طال تعجبي من أبي حامد كيف يحكى هذه الأشياء في معرض الاستحسان والرضى عن قائلها وهو يدري أن الدعاء والسؤال ليس باعتراض وقال أحمد الغزالي : دخل يهودى الى أبي سعيد بن أبي الخير الصوفى . فقال له أريد أن أسلم على يديك فقال : لا ترد فاجتمع الناس وقالوا : يا شيخ تمنعه من الاسلام فقال له : تريد بلا بد قال : نعم . قال له برئت من نفسك ومالك قال : نعم قال : هذا الاسلام عندى احمלוه الآن الى الشيخ أبي حامد يعلم لالا المتناقضين . يعنى لا إله إلا الله قلت : وهذا الكلام أظهر عيباً من أن يعاب فانه في غاية القبح . وما يقارب هذه الحكاية في دفع من أراد الاسلام . ما أخبرنا به أبو منصور القزاز نا أبو بكر بن ثابت أخبرنى محمد بن احمد بن يعقوب نا محمد بن نعيم الضبي قال سمعت أبا على الحسين بن محمد بن احمد الماسرخسى يحكى عن جده وغيره من أهل بيته قال كان الحسن والحسين ابنا عيسى بن ماسرخس أخوين يركبان فيتحير الناس من حسنهما وزيهما فاتفقا على أن يسلبا فقصدا حفص بن عبد الرحمن ليسلبا على يده فقال لهما حفص أتما من أجل النصارى وعبد الله بن المبارك خارج في هذه السنة الحج واذا أسلبتما على يده كان ذلك أعظم عند المسلمين فانه شيخ أهل المشرق والمغرب فأنصر فافترض الحسين ومات على نصرانيته قبل قدوم ابن المبارك فلما قدم أسلم الحسن قلت : وهذه الحنة إنما جلبها الجهل فليعرف قدر العلم لأنه لو كان عنده حظ من علم لقال أسلبا الآن ولا يجوز تأخير ذلك لحظة وأعجب من هذا أبو سعيد الذى قال لليهودى ما قال لأنه يريد الإسلام . وذكر أبو نصر السراج في كتاب اللمع لمع المتصوفة قال : كان سهل بن عبد الله اذا مرض أحد من أصحابه يقول له : إذا أردت أن تشفى كى فقل أوه فهو اسم من أسماء الله تعالى يستريح اليه المؤمن ولا تقل أفرج فانه اسم من أسماء الشيطان . فهذه نبذة من كلام القوم وفقههم نهبت على علمهم وسوء فهمهم وكثرة خطئهم . وقد سمعت أبا عبد الله حسين بن



على المقرئ يقول سمعت أبا محمد عبد الله بن عطاء الهروي يقول سمعت عبد الرحمن ابن محمد بن المظفر يقول سمعت أبا عبد الرحمن بن الحسين يقول سمعت عبد الله بن الحسين السلامي يقول سمعت علي بن محمد المصري يقول سمعت أيوب بن سليمان يقول سمعت محمد بن محمد بن إدريس الشافعي يقول سمعت أني يقول . صحبت الصوفية عشرة سنين ما استفدت منه إلا هذين الحرفين : الوقت سيف ، وأفضل العصمة أن لا تقدر .

﴿ ذكر تلبس إبليس في الشطح والدعاوى ﴾

قال المصنف رحمه الله : اعلم أن العلم يورث الخوف واحتقار النفس وطول الصمت وإذا اعتبرت علماء السلف رأيت الخوف غالباً عليهم والدعاوى بعيدة عنهم كما قال أبو بكر : ليتني كنت شجرة في صدر مؤمن . وقال عمر عند موته الويل لعمر إن لم يغفر له وقال ابن مسعود : ليتني إذا مت لا أبعث وقالت عائشة رضي الله عنها : ليتني كنت نسياً منسياً . وقال سفيان الثوري لحماذ بن سلمة عند الموت ترجو أن يغفر لمثلي .

قال المصنف رحمه الله : وإنما صدر مثل هذا عن هؤلاء السادة لقوة علمهم بالله وقوة العلم به تورث الخوف والخشية . قال الله عز وجل « إنما يخشى الله من عباده العلماء » وقال عليه السلام « أنا أعرفكم بالله وأشدكم له خشية » ولما بعد عن العلم أقوام من الصوفية لاحظوا أعمالهم واتفق لبعضهم من اللطف ما يشبه الكرامات فانبسطوا بالدعاوى .

أخبرنا محمد بن ناصر الحافظ نا أبو الفضل محمد بن علي السهاسكي قال : سمعت أبا عبد الله محمد بن عبد الله الشيرازي يقول ثنا أبو بكر عمر بن يمين ثنا أبو عمر الرهاوي ثنا أحمد بن محمد الجزري قال سمعت أبا موسى الدبيلي يقول سمعت أبا يزيد البسطامي يقول : وددت أن قد قامت القيامة حتى أنصب خيمتي على جهنم فسأله رجل ولم ذاك يا أبا يزيد فقال : إني أعلم أن جهنم إذا رأتني تخمد فأكون رحمة للخلق . أخبرنا أبو بكر بن حبيب العامري نا أبو سعد بن أبي صادق ثنا ابن باكوية نا إبراهيم بن محمد نا حسن بن علوية نا طيفور بن عيسى نا أبو موسى الشبلي قال : سمعت أبا يزيد يقول : إذا كان

يوم القيامة وأدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار فأسأله أن يدخلني النار  
فقليل له لم : قال حتى تعلم الخلائق أن بره واطقه في النار مع أوليائه .  
قال المصنف رحمه الله : هذا الكلام من أقبح الأقوال لانه يتضمن تحقير  
ما عظم الله عز وجل أمره من النار فانه عز وجل بالغ في وصفها فقال :  
( واتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة ) وقال : ( إذا رأتهم من مكان  
بعيد سمعوا لها تغيظاً وزفيراً ) الى غير ذلك من الآيات . وقد أخبرنا  
عبد الأول نا ابن المظفر نا ابن أعين ثنا الفربري ثنا البخاري ثنا اسماعيل ثنا  
مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال : « قال رسول الله ﷺ  
ان ناركم هذه ما يوقد بنو آدم جزء من سبعين جزءاً من حر جهنم . قالوا له  
الصحابة والله ان كانت لكافية يا رسول الله . قال فانها فضلت عليها بتسعة  
وستين جزءاً كلهن مثل حرها أخرجاه في الصحيحين . وفي أفراد مسلم من  
حديث ابن مسعود عن النبي ﷺ انه قال : يؤق بجهنم يومئذ لها سبعون  
ألف زمام مع كل زمام سبعون ألف ملك يجرونها » . أخبرنا محمد بن ناصر  
نا جعفر بن احمد نا أبو علي التيمي نا أبو بكر بن مالك ثنا عبد الله بن احمد  
ثني أبي ثنا بهز بن أسد ثنا جعفر بن سليمان ثنا علي بن زيد عن مطرف عن  
كعب قال قال عمر بن الخطاب : يا كعب خوفنا فقال يا أمير المؤمنين اعمل  
عمل رجل لو وافيت القيامة بعمل سبعين نبياً لازدرأت عملك مما ترى فأطرق  
عمر رضي الله عنه ملياً ثم أفاق قال : زدنا يا كعب قلت : يا أمير المؤمنين لو  
فتح من جهنم قدر منخر ثور بالشرق ورجل بالمغرب لغلى دماغه حتى يسيل  
من حرها . فأطرق عمر ملياً ثم أفاق فقال : زدنا يا كعب قلت : يا أمير المؤمنين  
ان جهنم لتزفر يوم القيامة زفرة لا يبقى ملك مقرب ولا نبي مصطفى إلا خر  
جاثياً على ركبتيه ويقول رب نفسي نفسي لا أسألك اليوم غير نفسي . أخبرنا  
محمد بن عبد الباقي بن احمد نا محمد بن احمد الحداد ثنا أبو نعيم الحافظ ثنا أبي  
ثنا احمد بن محمد بن الحسن البغدادي ثنا ابراهيم بن عبد الله الجنيد ثنا عبد الله  
ابن محمد بن عائشة ثنا سالم الخواص عن فرات بن السائب عن زاذان قال :  
سمعت كعب الأحبار يقول : اذا كان يوم القيامة جمع الله الأولين والآخرين

في صعيد واحد ونزلت الملائكة وصارت صفوفاً فيقول يا جبرائيل أتتني  
بجهم فيأتني بها جبريل فتقاد بسبعين ألف زمام حتى اذا كانت من الخلائق على  
قدر مائة عام زفرت زفرة طارت لها أفئدة الخلائق ثم زفرت ثانية فلا يبقى  
ملك مقرب ولا نبي مرسل إلا جثى على ركبتيه ثم تزفر الثالثة فتبلغ القلوب  
الخناجر وتذهل العقول فيفرع كل امرئ الى عمله حتى أن ابراهيم الخليل يقول  
بخاتى لا أسألك الا نفسى . ويقول موسى بمناجاتى لا أسألك الا نفسى . وان  
عيسى ليقول بما أكرمتنى لا أسألك الا نفسى لا أسألك مريم التى ولدتنى .  
قلت وقد روينا أن النبي ﷺ قال يا جبرائيل مالى أرى ميكائيل لا يضحك  
فقال : ما ضحك ميكائيل مذ خلقت النار وما جفت لى عين مذ خلقت جهنم  
مخافة أن أعصى الله فيجعلنى فيها . وبكى عبدالله بن رواحة يوماً فقالت : امرأته  
مالك تبكى قال أنبتت انى وارد ولم أنبأ أنى صادر .

قال المصنف رحمه الله : فاذا كانت هذه حالة الملائكة والأنبياء والصحابة  
وهم المطهرون من الأدناس وهذا انزعاجهم لأجل النار فكيف هانت عند  
هذا المدعى ثم انه يقطع لنفسه بما لا يدرك به من الولاية والنجاة وهل قطع  
بالنجاة الا لقوم مخصوصين من الصحابة . وقد قال ﷺ « من قال انى فى  
الجنة فهو فى النار » وهذا محمد بن واسع يقول عند موته يا أخوتاه أتدرون  
أين يذهب نى يذهب نى والله الذى لا إله إلا هو الى النار أو يعفو عنى .  
قلت وهذا ان صح عن هذا المدعى فهذا غاية من تلبس إبليس . وقد كان ابن  
عقيل يقول : قد حكى عن أبى يزيد انه قال . وما النار والله لتن رأيها لأطفالها  
بطرف مرقعتى أو نحو هذا قال . ومن قال هذا كائن من كان فهو زنديق يجب  
قتله فان الاخوان للشئ ثمرة الجحود لأن من يؤمن بالجن يقشعر فى الظلمة ومن  
لا يؤمن لا ينزعج وربما قال يا جن خذونى . ومثل هذا القائل ينبغي أن يقرب  
الى وجهه شمعة فاذا انزعج قيل له هذه جذوة من نار . أنبأنا محمد بن  
ناصر نا أبو الفضل السهاسكى قال سمعت أبا عبدالله الشيرازى يقول ثنا  
أبو اسحاق ابراهيم بن محمد قال سمعت الحسن بن علوية يقول : سمعت  
طيفور الصغير يقول سمعت عمى خادم أبى يزيد يقول . سمعت أبا يزيد يقول

سبحاني سبحاني ما أعظم شأني . ثم قال : حسبي من نفسي حسبي : قلت هذا إن صح عنه فربما يكون الراوي لم يفهم لأنه يحتمل أن يكون قد ذكر تمجيد الحق نفسه فقال فيه . « سبحاني » . حكاية عن الله لا عن نفسه . وقد تأوله له الجنيد بشيء إن لم يرجع إلى ما قلته فليس بشيء . فأنبأنا ابن ناصر نال السهليكي نا محمد بن القاسم الفارسي سمعت الحسن بن علي المذكر سمعت جعفر الخلدی يقول . قيل للجنيد إن أبا يزيد يقول سبحاني سبحاني أنا ربّي الأعلى : فقال الجنيد . إن الرجل مستهلك في شهود الجلال فتطوق بما استهلكه ، أذهله الحق عن رؤيته إياه فلم يشهد إلا الحق فنتعته . قلت وهذا من الخرافات . أنبأنا الحسن عن محمد بن الفضل الكرماني ناسهل بن علي الخشاب ، وأنبأنا أبو الوقت عبد الأول نا أحمد بن أبي نصر الكوفاني نا الحسن بن محمد بن فوزي نا عبد الله ابن علي السراج قال سمعت أحمد بن سالم البصري بالبصرة يقول في مجلسه يوماً فرعون لم يقل ما قال أبو يزيد لأن فرعون قال « أنا ربكم الأعلى » والرب يسمى به المخلوق يقال رب الدر . وقال أبو يزيد سبحاني سبحاني لا يجوز إلا لله . فقلت قد صح عندك هذا عن أبي يزيد فقال قد قال ذلك . فقلت يحتمل أن يكون لهذا الكلام مقدمات يحكي بأن الله يقول سبحاني لأننا لو سمعنا رجلاً يقول « لا إله إلا أنا » علمنا أنه يقرأ . وقد سألت جماعة من أهل بسطام من بيت أبي يزيد عن هذا فقالوا لا تعرف هذا . أنبأنا ابن ناصر نا أبو الفضل السهليكي قال سمعت أبا عبد الله الشيرازي يقول سمعت عامر بن أحمد قال سمعت الکتاني يقول حدثني أبو موسى الديلمي قال سمعت أبا يزيد يقول . كنت أطوف حول البيت أطلبه فلما وصلت إليه رأيت البيت يطوف حولي . قال الشيرازي . وحدثنا إبراهيم بن محمد قال سمعت الحسن بن علويه يقول سمعت طيفور الصغير يقول سمعت أبا يزيد يقول حججت أول حجة فرأيت البيت : وحججت الثانية فرأيت صاحب البيت ولم أر البيت . وحججت الثالثة فلم أر البيت ولا صاحب البيت . قال الشيرازي وسمعت محمد بن دادويه يقول سمعت عبد الله بن سهل يقول سمعت أبا موسى الديلمي يقول سمعت أبا يزيد « وسئل عن اللوح المحفوظ » . قال - أنا اللوح المحفوظ . قال الشيرازي وسمعت المظفر بن عيسى المراغي . يقول سمعت سيرين

يقول سمعت أبا موسى الدبيلي . يقول قلت لأبي يزيد بلغني أن ثلاثة قلوبهم على قلب جبريل قال أنا أولئك الثلاثة فقلت كيف . قال قلبي واحد . وهمي واحد . وروحي واحد . قلت وبلغني أن واحداً قلبه على قلب إسرافيل . قال وأنا ذلك الواحد ومثلي مثل بحر مصطلم لا أول له ولا آخر : قال السهلمكي وقرأ رجل عند أبي يزيد « إن بطش ربك لشديد » فقال . أبو يزيد وحياته إن بطشي أشد من بطشه . وقيل لأبي يزيد . بلغنا إنك من السبعة . قال : أنا كل السبعة . وقيل له . إن الخلق كلها تحت لواء سيدنا محمد ﷺ فقال . والله إن لوائي أعظم من لواء محمد . لوائي من نور تحتة الجن والإنس كلهم مع النبيين ، وقال أبو يزيد . سبحانه سبحانه ما أعظم سلطاني ليس مثلي في السماء يوجد ولا مثلي صفة في الأرض تعرف أنا هو وهو أنا وهو هو . أخبرنا محمد بن ناصر وابن عبد الباقي قالانا محمد بن أحمد نا أبو نعيم الحافظ ثنا أحمد ابن أبي عمران ثنا منصور بن عبد الله . قال سمعت أبي يقول قيل لأبي يزيد إنك من الابدال السبعة الذين هم أوتاد الأرض ، فقال : أنا كل السبعة . أنبأنا ابن ناصر نا أبو الفضل السهلمكي قال سمعت أبا الحسين محمد بن القاسم الفارسي قال سمعت أبا نصر بن محمد بن إسماعيل البخاري يقول سمعت أبا الحسين علي بن محمد الجرجاني يقول سمعت الحسن بن علي بن سلام يقول دخل أبو يزيد مدينة فتبعه منها خلق كثير فالتفت اليهم فقال « إني أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدوني » . فقالوا : جن أبو يزيد فتركوه ، قال : الفارسي وسمعت أبا بكر أحمد بن محمد النيسابوري قال : سمعت أبا بكر أحمد بن إسرائيل قال سمعت خالي علي بن الحسين يقول سمعت الحسن بن علي بن حياة يقول سمعت عمي وهو أبو عمران موسى بن عيسى بن أخي أبي يزيد قال سمعت أبي يقول قال أبو يزيد : رفع بي مرة حتى قمت بين يديه . فقال لي . يا أبا يزيد إن خلقي يحبون أن يروك . قلت يا عزيزي وأنا أحب أن يروني . فقال يا أبا يزيد إني أريد أريكهم . فقلت يا عزيزي إن كانوا يحبون أن يروني وأنت تريد ذلك وأنا لا أقدر على مخالفتك . قربني بوحدانيتك ، وألبسني ربانيتك ، وارفعني إلى أحديتك . حتى إذا رأي خلقك . قالوا رأييناك فيكون أنت ذاك ولا أكون أنا هناك ففعل بي ذلك وأقامني وزيني ورفعني .

ثم قال اخرج إلى خلقى فخطوت من عنده خطوة إلى الخلق خارجاً فلما كان من الخطوة الثانية غشى على فنادى ردوا حبيبى فإنه لا يصبر عنى ساعة . أنبانا ابن ناصر نا السهلى . قال سمعت محمد بن إبراهيم الواعظ . يقول سمعت محمد بن محمد الفقيه يقول سمعت احمد بن محمد الصوفى يقول سمعت أباموسى يقول حكى عن أبى يزيد أنه قال أراد موسى عليه الصلاة السلام أن يرى الله تعالى . وأنا ما أردت أن أرى الله تعالى هو أراد أن يرانى . أخبرنا أبو بكر ابن حبيب نا أبو سعد بن أبى صادق الحيرى ثنا أبو عبد الله ابن با كويه ثنا أبو الطيب بن الفرغانى قال سمعت الجنيد بن محمد يقول . دخل على أمس رجل من أهل بسطام فذكر أنه سمع ابا يزيد البسطامى يقول : اللهم ان كان فى سابق عليك أنك تعذب أحداً من خلقك بالنار فعظم خلقى حتى لا تسع معى غيرى .

قال المصنف رحمه الله : أما ما تقدم من دعاويه فما يخفى قبحها . وأما هذا القول خطأ من ثلاثة أوجه . أحدها أنه قال ان كان فى سابق عليك وقد علمنا قطعاً انه لا بد من تعذيب خلق بالنار وقد سمي الله عز وجل منهم خلقاً . كفرعون وأبى لهب فكيف يجوز أن يقال بعد القطع واليقين إن كان . والثانى قوله تعظم خلقى فلو قال لادفع عن المؤمنين ولكنى قال حتى لا تسع غيرى فاشفق على الكفار أيضاً وهذا تعاط على رحمة الله عز وجل . والثالث أن يكون جاهلاً بقدر هذه النار أو واثقاً من نفسه بالصبر وكلا الأمرين معدوم عنده قلت : ثم قال والله لقد تكلمت أمس مع الخضر فى هذه المسألة . وكانت الملائكة يستحسنون قولى . والله عز وجل يسمع كلامى فلم يعب على ولو عاب على لاخر سنى . قلت لولا أن هذا الرجل قد نسب إلى التغير لكان ينبغى أن يرد عليه . وأين الخضر ومن أين له أن الملائكة تستحسن قوله . وكم من قول معيب لم يعاجل صاحبه بالعقوبة وقد بلغنى عن ميمون عبده قال بلغنى عن سمون المحب أنه كان يسمى نفسه الكذاب بسبب أبياته التى قال فيها . وليس لى فى شواك حظ فكيفما ما شئت فامتنحى

فابتلى بحبس البول فلم يقر له قرار فكان بعد ذلك يطوف على المكاتب ويبيده قارورة يقطر منها بوله ويقول للصبيان ادعوا لعمكم الكذاب .



قال المصنف رحمه الله : إنه ليقشعر جلدي من هذه أتراه على ما يتقاوى وإنما هذه ثمرة الجهل بالله سبحانه وتعالى ولو عرفه لم يسأله إلا العافية . وقد قال من عرف الله كل لسانه ، أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعد بن أبي صادق نا ابن باكويه قال : سمعت محمد بن داود الجوزجاني يقول سمعت أبا العباس بن عطاء يقول : كنت أرد هذه الكرامات حتى حدثني الثقة عن أبي الحسين النوري وسأله فقال كذا كان . قال : كنا في سميرية في دجلة فقالوا لأبي الحسين أخرج لنا من دجلة سمكة فيها ثلاثة أرطال وثلاث أواق فحرك شفثيه . فاذا سمكة فيها ثلاثة أرطال وثلاث أواق ظهرت من الماء حتى وقعت في السميرية . فقيل لأبي الحسين : سألتك بالله إلا أخبرتنا بماذا دعوت فقال : قلت وعزتك لئن لم تخرج من الماء حوتاً فيها ثلاث أرطال وثلاث أواق لأغرقن نفسي في دجلة . أخبرنا أبو منصور القزاز نا أبو بكر ابن ثابت قال أخبرني عبد الصمد بن محمد الخطيب ثنا الحسن بن الحسين الحمداني قال سمعت جعفر أ الخلدی سمعت الجنيد يقول سمعت النوري يقول : كنت بالركة فجاءني المريدون الذين كانوا بها . وقالوا . نخرج ونصطاد السمك . فقالوا لي يا أبا الحسين هات من عبادتك واجتهادك وما أنت عليه من الاجتهاد سمكة يكون فيها ثلاثة أرطال لا تزيد ولا تنقص . فقلت لمولاي إن لم تخرج إلى الساعة سمكة فيها ما قد ذكروا لأمرين بنفسي في الفرات . فأخرجت سمكة فوزتها فإذا فيها ثلاثة أرطال لا زيادة ولا نقصان . قال الجنيد : فقلت له يا أبا الحسين لو لم تخرج كنت ترمي بنفسك قال نعم . أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعد بن أبي صادق نا ابن باكويه نا أبو يعقوب الخراط . قال قال لي أبو الحسين النوري كان في نفسي من هذه الكرامات شيء وأخذت من الصبيان قصبة وقمت بين زورقين وقلت وعزتك لئن لم تخرج لي سمكة فيها ثلاثة أرطال لا تزيد ولا تنقص لا آكل شيئاً . قال فبلغ ذلك الجنيد فقال : كان حكمه أن تخرج له أفهى تلدغه . أخبرنا ابن حبيب نا ابن أبي صادق نا ابن باكويه قال سمعت الحسين بن احمد الفارسي يقول سمعت الرقي يقول سمعت علي بن محمد بن أبان قال سمعت أبا سعيد الخراز يقول : أكبر ذنبي إليه معرقى إياه .

قال المصنف رحمه الله . هذا ان حمل على معنى اني لما عرفته لم أعمل بمقتضى معرفته فعظم ذنبي كما يعظم جرم من علم وعصى وإلا فهو قيسج . أخبرنا ابن حبيب نا ابن أبي صادق نا ابن باكويه ثنى احمد الحلفاى قال سمعت الشبلى يقول : أحبك الخلق لانمائك وأنا أحبك لبلائك . أخبرنا محمد بن أبي القاسم أنبا الحسن بن محمد بن الفضل الكرماني نا سهل بن على الخشاب . وأخبرنا أبو الوقت نا احمد بن أبي نصر نا الحسن بن محمد بن فوري قال نا عبد الله ابن على السراج قال سمعت أبا عبد الله احمد بن محمد الهمداني يقول . دخلت على الشبلى فلما تمت لأخرج كان يقول لى ولمن معى الى أن خرجنا من الدار مروا أنا معكم حيث ما كنتم وأنتم فى رعايتى وكلاءتى . نا محمد بن ناصر نا أبو عبد الله الحميدى نا أبو بكر محمد بن احمد الاردستانى نا أبو عبد الرحمن السلى قال سمعت منصور بن عبد الله يقول . دخل قوم على الشبلى فى مرض موته الذى مات فيه . فقالوا كيف تجدك يا أبا بكر فأنشأ يقول :

ان سلطان حبه قال لا أقبل الرشا

فسلوه فديته ما لقتلى تحرشا

قال ابن عقيل وقد حكى عن الشبلى أنه قال أن الله سبحانه وتعالى . قال (ولسوف يعطيك ربك فترضى) . والله لا رضى محمد ﷺ وفى النار من أمته أحد . ثم قال ان محمداً يشفع فى أمته وأشفع بعده فى النار حتى لا يبقى فيها أحد قال ابن عقيل والدعوى الأولى على النبي ﷺ كاذبة فإن النبي ﷺ يرضى بعذاب الفجار . كيف وقد لعن فى الخمر عشرة . فدعوى أنه لا يرضى بتعذيب الله عز وجل للفجار دعوى باطلة وإقدام على جهل بحكم الشرع . ودعواه بأنه من أهل الشفاعة فى الكل وأنه يزيد على محمد ﷺ كفر لأن الإنسان متى قطع لنفسه بأنه من أهل الجنة كان من أهل النار فكيف وهو يشهد لنفسه بأنه على مقام يزيد على مقام النبوة بل يزيد على المقام المحمود وهو الشفاعة العظمى . قال ابن عقيل والذى يمكننى فى حق أهل البدع لسانى وقلبى ولو اتسعت قدرتى فى السيف لرويت الثرى من دماء خلق .

أخبرتنا شهيدة بنت أحمد قالت أخبرنا جعفر بن احمد ثنا أبو طاهر محمد ابن على العلاف سمعت أبا الحسين بن سمعون سمعت أبا عبد الله العلقى

صاحب أبا العباس بن عطاء سمعت أبا العباس بن عطاء يقول . قرأت القرآن فما رأيت الله عز وجل ذكر عبداً فأتى عليه حتى ابتلاه . فسألت الله تعالى أن يبتليني فما مضت الأيام والليالي حتى خرج من داري نيف وعشرون ميتاً ما رجع منهم أحد . قال وذهب ماله ، وذهب عقله ، وذهب ولده وأهله . فكثرت بحكم الغلبة سبع سنين أو نحوها . وكان أول شيء قاله بعد صحوه من غلبته حقاً أقول لقد كلفني شططاً حملي هواك وصبري ان ذا عجب

قلت : قلة علم هذا الرجل أثمر ان سأل البلاء . وفي سؤال البلاء معنى التقاوى وذاك من أقبح القبيح . و - الشطط - الجور ولا يجوز أن ينسب إلى الله تعالى . وأحسن ما حمل عليه حاله أن يكون قال هذا البيت في زمان التغير ، أخبرنا محمد بن ناصر أنبأنا أحمد بن علي بن خلف نا محمد بن الحسين السلمي سمعت أبا الحسن علي بن إبراهيم الحصري . يقول ، دعوني وبلائي أستم أولاد آدم الذي خلقه الله بيده ، ونفخ فيه من روحه ، وأتجد له ملائكته ، وأمره بأمره نخالفه ، إذا كان أول الدن دردى كيف يكون آخره . قال وقال الحصري كنت زماناً إذا قرأت القرآن لا أستعيز من الشيطان وأقول الشيطان حتى يحضر كلام الحق .

قال المصنف رحمه الله قلت : أما القول الأول بأنه يتسلط على الأنبياء جرأة قبيحة وسوء أدب . وأما الثاني فنخالف لما أمر الله عز وجل به فإنه قال « فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله » أخبرنا أبو بكر بن أبي طاهر نا عباد ابن إبراهيم النسفي ثنا محمد بن الحسين السلمي قال وجدت في كتاب أبي بخطه سمعت أبا العباس أحمد بن محمد الدينوري يقول . قد نقضوا أركان التصوف وهدموا سبيلها وغيروا معانيها بأسمى أحدثوها سمواً الطبع زيادة ، وسوء الأدب إخلاصاً ، والخروج عن الحق شططاً ، والتلذذ بالمذموم طيبة وسوء الخلق صولة ، والبخل جلادة . واتباع الهوى ابتلاء ، والرجوع إلى الدنيا وصولاً والسؤال عملاً . وبذا اللسان ملامة وما هذا طريق القوم . وقال ابن عقيل عبرت الصوفية عن الحرام بعبارات غيروا لها الأسماء مع حصول المعنى فقالوا في الاجتماع على الطيبة والغناء والخنكرة ، أوقات . وقالوا في المردان شب وفي المعشوقة أخت . وفي الحبة مريدة وفي الرقص والطرب

وجد ، وفي مناخ اللهعود والبطالة رباط . وهذا التغير للاسماء لا يباح .

﴿ بيان جملة مروية على الصوفية من الأفعال المنكرة ﴾

قلت . قد سبق ذكر أفعال كثيرة لهم كلها منكرة وإنما نذكر ههنا من امهات الأفعال وعجائبها . أخبرنا محمد بن عبيد الباقي بن أحمد أنبأنا أبو علي الحسن بن محمد بن الفضل الكرماني نا أبو الحسن سهل بن علي الخشاب نا أبو نصر عبد الله بن علي السراج . قال ذكر عن أبي الكريتي - وكان أستاذ الجنيد - انه أصابته جنابة . وكان عليه مرقعة تخينة . فجاء إلى شاطئ الدجلة والبرد شديد فخرت نفسه عن الدخول في الماء لشدة البرد فطرح نفسه في الماء مع المرقعة ولم يزل يغوص ثم خرج . وقال : عقدت أن لا أنزعها عن بدني حتى تجف علي فلم تجف عليه شهر آ .

أخبرنا عبد الرحمن بن محمد القزاز نا أحمد بن علي بن ثابت ثنا عبد العزيز ابن علي ثنا علي بن عبد الله الهمداني ثنا الخلدی ثني جنيد قال سمعت أبا جعفر ابن الكريتي يقول أصبت ليلة جنابة فاحتجت أن أغتسل وكانت ليلة باردة فوجدت في نفسي تأخر آ وتقصير آ وحدثني نفسي لو تركت حتى تصبح ويستخن لك الماء . أو تدخل حماماً . والا اعبأ على نفسك . فقلت واعجبا أنا أعامل الله تعالى في طول عمري . يجب له على حق لا أجد المسارعة اليه . وأجد الوقوف والتباطؤ والتأخر . آليت لا أغتسل الا في نهر . وآليت لا أغتسلت الا في نهر . وآليت لا اغتسلت الا في مرقعتي هذه . وآليت لا أعصرنها وآليت لا جففنها في شمس . أو كما قال . قلت قد سبق في ذكر المرقعات وصف هذه المرقعة لابن الكريتي وأنه وزن أحد كمها فكان فيه أحد عشر رطلاً وإنما ذكر هذا للناس ليبين أني فعلت الحسن الجميل . وحكوه عنه ليبين فضله وذلك جهل محض لأن هذا الرجل عصي الله سبحانه وتعالى بما فعل . وإنما يعجب هذا الفعل العوام الحق لا العلماء . ولا يجوز لأحد أن يعاقب نفسه فقد جمع هذا المسكين لنفسه فنونا من التعذيب : إلقاؤها في الماء البارد ، وكونه في مرقعة لا يمكنه الحركة فيها كما يريد . ولعله قد بقي من مغابته ما لم يصل اليه الماء لكثافة هذه المرقعة ، وبقاءها عليه مبتلة شهر آ وذلك يمنعه

لذة النوم . وكل هذا الفعل خطأ واثم وربما كان ذلك سبباً لمرضه أو قتله .  
 أخبرنا المحمدان بن ناصر وابن عبد الباقي قال أخبرنا حمد بن احمد بن  
 عبدالله الاصبهاني ، قال : كانت أم علي زوجة احمد بن حضرويه قد أحلت  
 زوجها احمد من صداقها على أن يزورها أبا يزيد البسطامي فحملها اليه فدخلت  
 عليه وقعدت بين يديه مسفرة عن وجهها . فلما قال لها أحمد : رأيت منك  
 عجباً . أسفرت عن وجهك بين يدي أبي يزيد : قالت لأنني لما نظرت اليه  
 فقدت حظوظ نفسي . وكلما نظرت اليك رجعت إلى حظوظ نفسي . فلما  
 أراد احمد الخروج من عند أبي يزيد قال له أوصني . قال تعلم الفتوة من زوجتك .  
 أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا أبو سعد بن أبي صادق نا بن باكويه سمعت  
 أبا بكر الفازي ووفاز قرية بطرسوس ، سمعت أبا بكر السباك سمعت يوسف  
 ابن الحسين يقول : كان بين احمد بن أبي الحواري وبين أبي سليمان عقد أن  
 لا يخالفه في شيء يؤمره به فجاءه يوماً وهو يتكلم في المجلس فقال ان التنور  
 قد سجرناه فما تأمرنا فما أجابه فأعاد مرة أو مرتين فقال له في الثالثة اذهب  
 واقعد فيه ففعل ذلك . فقال أبو سليمان الحقوه فإن بيني وبينه عقداً أن  
 لا يخالفني في شيء أمره به فقام وقاموا معه فجاءوا إلى التنور فوجدوه قاعداً  
 في وسطه فأخذ بيده وأقامه فما أصابه خدش .

قال المصنف رحمه الله : هذه الحكاية بعيدة الصحة ولو بحثت كان دخوله  
 النار معصية . وفي الصحيحين من حديث علي رضي الله عنه قال بعث رسول  
 الله ﷺ سرية واستعمل عليها رجلاً من الأنصار فلما خرجوا وجد عليهم  
 في شيء فقال لهم أليس قد أمركم رسول الله ﷺ أن تطيعوني قالوا بلى قال  
 فاجمعوا حطباً فجمعوا ثم دعا بنار فأضرمها ثم قال عزمت عليكم لتدخلنها قال  
 فهم القوم ان يدخلوها فقال لهم شاب إنما فررتم إلى رسول الله ﷺ من  
 النار فلا تعجلوا حتى تلقوا النبي ﷺ فإن أمركم أن تدخلوها فادخلوها فجمعوا  
 إلى النبي ﷺ فاخبروه فقال لهم رسول الله ﷺ « لو دخلتموها ما خرجتم  
 منها أبداً إنما الطاعة في المعروف » . أخبرنا عبد الرحمن بن محمد القزاز نا احمد  
 ابن علي بن ثابت نا أبو نعيم الحافظ أخبرني الحسن بن جعفر بن علي أخبرني

عبد الله بن إبراهيم الجزري قال : قال أبو الخير الدبيلي كنت جالسا عند خير النساء فأتته امرأة وقالت له اعطيني المنديل الذي دفعته إليك قال نعم فدفعه إليها قالت كم الأجرة قال درهمان قالت ما معي الساعة شيء وأنا قد ترددت إليك مراراً فلم أراك وأنا آتيك به غداً إن شاء الله تعالى فقال لها خير إن أتينى بهما ولم تجدني فارمى بهما في دجلة فإني إذا جئت أخذتهما فقالت المرأة كيف تأخذ من دجلة فقال لها خير هذا التفتيش فضول منك افعل ما أمرتك . قالت إن شاء الله فمرت المرأة قال أبو الحسين فحُت من الغد وكان خير غائباً وإذا المرأة قد جاءت ومعها خرقة فيها درهمان فلم تجده فرمت بالخرقة في دجلة وإذا بسرطان قد تعلقت بالخرقة وغاصه وبعد ساعة جاء خير وفتح باب حانوته وجلس على الشط يتوضأ وإذا بسرطان قد خرجت من الماء تسعى نحوه والخرقة على ظهرها فلما قربت من الشيخ أخذها . فقلت له رأيت كذا وكذا فقال أحب أن لا تبوح به في حياتي فأجبت به إلى ذلك .

قال المصنف رحمه الله : صحة مثل هذا تبعد ، ولو صح لم يخرج هذا الفعل من مخالفة الشرع لأن الشرع قد أمر بحفظ المال وهذا إضاعة . وفي الصحيح أن النبي ﷺ « نهى عن إضاعة المال » ولالتفت إلى قول من يزعم أن هذا كرامة لأن الله عز وجل لا يكرم مخالفاً لشرعه . أخبرنا أبو منصور القزاز نا أبو بكر بن ثابت نا أبو نعيم الحافظ سمعت أبا الفرج الورياني سمعت علي بن عبد الرحيم يقول : دخلت على النورى ذات يوم فرأيت رجليه منتفختين فسألته عن أمره . فقال طالبتني نفسي بأكل الثمر فجعلت أدافعها فتأبى عليّ فخرجت فاشتريت . فلما إن أكلت قلت لها قومي فضلي فأبى عليّ فقلت لله عليّ إن قعدت إلى الأرض أربعين يوماً إلا في التشهد فما قعدت قلت من سمع هذا من الجهال يقول ما أحسن هذه المجاهدة ولا يدرى أن هذا الفعل لا يحل لأنه حمل على النفس ما لا يجوز ومنعها حقها من الراحة وقد حكى أبو حامد الغزالي في كتاب الأحياء قال كان بعض الشيوخ في بداية إرادته يكسل عن القيام فالزم نفسه القيام على رأسه طول الليل لتسمع نفسه بالقيام عن طوع قال وعالج بعضهم حب المال بأن باع جميع ما له ورماه في البحر



إذا خاف من تفرقة على الناس رعوثة الجود ورياء البذل : قال وكان بعضهم يستأجر من يشتبه على ملاء من الناس لعود نفسه الحلم قال وكان آخر ركب البحر في الشتاء عند اضطراب الموج ليصير شجاعاً .

قال المصنف رحمه الله : أعجب من جميع هؤلاء عندي أبو حامد كيف حكى هذه الأشياء ولم ينكرها . وكيف ينكرها وقد أتى بها في معرض التعليم وقال قبل أن يورد هذه الحكايات : ينبغي للشيخ أن ينظر إلى حالة المبتدئ فان رأى معه مالا فاضلا عن قدر حاجته أخذه وصرفه في الخير وفرغ قلبه منه حتى لا يلتفت إليه . وان رأى الكبرياء قد غلب عليه أمره أن يخرج إلى السوق للسكند ويكلفه السؤال والمواظبة على ذلك . وان رأى الغالب عليه البطالة استخدمه في بيت الماء وتنظيفه وكنس المواضع القذرة وملازمة المطبخ ومواضع الدخان ، وان رأى شره الطعام غالباً عليه ألزمه الصوم . وان رآه عزباً ولم تنكسر شهوته بالصوم أمره أن يفطر ليلة على الماء دون الخبز وليلة على الخبز دون الماء ويمنعه اللحم رأساً .

قلت : وأنى لا تعجب من أبي حامد كيف يأمر بهذه الأشياء التي تخالف الشريعة وكيف يحل القيام على الرأس طول الليل فينعكس الدم إلى وجهه ويورثه ذلك مرضاً شديداً وكيف يحل رمي المال في البحر . وقد نهى رسول الله ﷺ عن إضاعة المال . وهل يحل سب مسلم بلا سبب . وهل يجوز للسلم أن يستأجر على ذلك وكيف يجوز ركوب البحر زمان اضطرابه وذلك زمان قد سقط فيه الخطاب بأداء الحج . وكيف يحل السؤال لمن يقدر أن يكتسب . فما أرخص ما باع أبو حامد الغزالي الفقه بالتصوف .

أنا ابن ناصر نا أبو الفضل السهلي نا أبو علي عبد الله بن إبراهيم النيسابوري ثنا أبو الحسن علي بن جهم ثنا أبو صالح الدامغانى عن الحسن ابن علي الدامغانى . قال : كان رجل من أهل بسطام لا ينقطع عن مجلس أبي يزيد لا يفارقه . فقال له ذات يوم . يا أستاذ . أنا منذ ثلاثين سنة أصوم الدهر وأقوم الليل وقد تركت الشهوات ولست أجد في قلبي من هذا الذي تذكره شيئاً البتة . فقال له أبو يزيد لو صمت ثلاثمائة سنة وقت ثلاثمائة سنة وأنت على

ما أراك لا تجتمع من هذا العلم زرة . قال ولم يا أستاذ . قال : لأنك محجوب بنفسك فقال له : أفلهذا دواء حتى ينكشف هذا الحجاب قال : نعم . ولكنك لم تقبل قال : بلى أقبل واعمل ما تقول . قال أبو يزيد أذهب الساعة إلى الحجام واحلق رأسك ولحيتك وانزع عنك هذا اللباس وابرز بعباءة وعلق في عنقك مخللة واملاها جوزاً واجمع حولك صبياناً وقل بأعلا صوتك يا صبيان . من يصفعني صفقة أعطيته جوزة وادخل إلى سوقك الذي تعظم فيه . فقال يا أبا يزيد سبحان الله تقول لي مثل هذا ويحسن أن أفعل هذا . فقال أبو يزيد قولك سبحان الله شرك . قال وكيف قال لأنك عظمت نفسك فسبحتها . فقال يا أبا يزيد هذا ليس أقدر عليه ولا أفعله ولكن دلي على غيره حتى أفعله . فقال أبو يزيد ابتدر هذا قبل كل شيء حتى تسقط جاهك وتذل نفسك ثم بعد ذلك أعرفك ما يصلح لك قال : لا أطيق هذا . قال . انك لا تقبل .

قال المصنف رحمه الله قلت . ليس في شرعنا بحمد الله من هذا شيء بل فيه تحريم ذلك والمنع منه وقد قال نبينا عليه الصلاة والسلام « ليس للمؤمن أن يذل نفسه » ولقد فأت الجماعة حذيفة فرأى الناس راجعين فاستتر لثلاً يرى بعين النقص في قصة الصلاة . وهل طالب الشرع أحداً بمحو أثر النفس وقد قال ﷺ « من أتى شيئاً من هذه القاذورات فليستتر بستر الله » كل هذا للابقاء على جاه النفس . ولو أمر بهلول الصبيان أن يصفعوه لكان قبيحاً فنعوذ بالله من هذه العقول الناقصة التي تطالب المبتدئ بما لا يرضاه الشرع فينفرد . وقد حكى أبو حامد الغزالي في كتاب الأحياء عن يحيى بن معاذ أنه قال قلت لأبي يزيد هل سألت الله تعالى المعرفة يقال عزت عليه أن يعرفها سواه . فقلت هذا إقرار بالجهل فإن كان يشير إلى معرفه الله تعالى في الجملة وأنه موجود وموصوف بصفات وهذا لا يسمع أحداً من المسلمين جهله وإن تخايل له أن معرفته هي اطلاع على حقيقة ذاته وكنها فهذا جهل به .

وحكى أبو حامد : أن أبا تراب النخشي قال لمريد له . لو رأيت أبا يزيد مرة واحدة كان أنفع لك من رؤية الله سبعين مرة ، قلت . وهذا فوق الجنون بدرجات .

وحكى أبو حامد الغزالي عن ابن الكريفي انه قال نزلت في محلة فعرفت فيها بالاصلاح فنشبت في قلبي فدخلت الحمام وعينت على ثياب فاخرة فسرقتها ولبستها ثم لبست مرقعي وخرجت فجعلت أمشي قليلا قليلا فلحقوني فزعوا مرقعي وأخذوا الثياب وصفعوني فصرت بعد ذلك أعرف بلص الحمام فسكنت نفسي . قال أبو حامد . فهكذا كانوا يرضون أنفسهم حتى يخلصهم الله من النظر إلى الخلق ثم من النظر إلى النفس وأرباب الأحوال ربما عالجوا أنفسهم بما لا يفتي به الفقيه مهما رأوا صلاح قلوبهم ثم يتسداركون ما فرط منهم من صورة التقصير كما فعل هذا في الحمام . قلت سبحان من أخرج أبا حامد من دائرة الفقه بتصنيفه كتاب الاحياء فليته لم يحك فيه مثل هذا الذي لا يحل : والعجب منه أنه يحكيه ويستحسنه ويسمى أصحابه أرباب أحوال وأى حالة أقبح وأشد من حال من يخالف الشرع ويرى المصلحة في النهي عنه وكيف يجوز ان يطلب صلاح القلوب بفعل المعاصي وقد عدم في الشريعة ما يصلح به قلبه حتى يستعمل ما لا يحل فيها وهذا من جنس ما تفعله الامراء الجهلة من قطع من لا يجب قطعه وقتل من لا يجوز قتله ويسمون سياسة ومضمون ذلك الشريعة ماتى بالسياسة . وكيف يحل للمسلم أن يعرض نفسه لأن يقال عنه سارق وهل يجوز أن يقصد وهن دينه ومحو ذلك عند شهداء الله في الأرض ولو أن رجلا وقف مع امرأته في طريق يكلمها ويلبسها ليقول عنه من لا يعلم هذا فاسق لكان عاصيا بذلك ، ثم كيف يجوز التصرف في مال الغير بغير إذنه . ثم في نص مذهب احمد والشافعي أن من سرق من الحمام ثيابا عليها حافظ وجب قطع يده ثم من أرباب الأحوال حتى يعملوا بواقعاتهم كلا والله إن لنا شريعة لو رام أبو بكر الصديق أن يخرج عنها إلى العمل برأيه لم يقبل منه . فعجبي من هذا الفقيه المستلب عن الفقه بالتصوف أكثر من تعجبي من هذا المستلب الثياب .

أخبرنا أبو بكر بن حبيب نا . أبو سعد بن أبي صادق نا بن باكويه قال : سمعت محمد بن احمد النجارى يقول . كان على بن بابويه من الصوفية فاشترى

يوماً من الأيام قطعة لحم فأحب أن يحمله إلى البيت فاستحيا من أهل السوق فعلق اللحم في عنقه وحمله إلى بيته .

قلت : وأعجبنا من قوم طالبوا أنفسهم بمحو أثر الطبع وذلك أمر لا يمكن ولا هو مراد الشرع . وقد ركز في الطباع إن الإنسان لا يجب أن يرى إلا متجملاً في ثيابه وأنه يستحي من العرى وكشف الرأس . والشرع لا ينكر عليه هذا . وما فعله هذا الرجل من الإهانة لنفسه بين الناس أمر قبيح في الشرع والعقل فهو إسقاط مروءة لرياضة كما لو حمل نعليه على رأسه . وقد جاء في الحديث « الأكل في السوق دناءة » فان الله قد أكرم الآدمي وجعل لكثير من الناس من يخدمه . فليس من الدين إذلال الرجل نفسه بين الناس . وقد تسمى قوم من الصوفية بالملامية فاقترحوا الذنوب فقالوا مقصودنا أن نسقط من أعين الناس فنسلم من آفات الجاه والمرائين . وهؤلاء مثلهم كمثّل رجل زنى بامرأة فأخبلها . فقيل له : لم تعزل . فقال بلغنى أن العزل مكروه . فقيل له : وما بلغك أن الزنا حرام . وهؤلاء الجهلة قد أسقطوا جاههم عند الله سبحانه ونسوا أن المسلمين شهداء الله في الأرض . أخبرنا ابن حبيب نا ابن أبي صادق نا بن با كويه قال سمعت أبا أحمد الصغير سمعت أبا عبد الله بن خفيف سمعت أبا الحسن المديني . يقول خرجت مرة من بغداد إلى نهر الناشرية وكان في إحدى قرى ذلك النهر رجل يميل إلى أصحابنا فبينما أنا أمشي على شاطئ النهر رأيت مرقعة مطروحة ونعلا وخريقة فجمعتهما وقلت هذه لفقير . ومشيت قليلاً فسمعت هممة وتخيطاً في الماء . فنظرت فإذا بأبي الحسن النورى قد اتقى نفسه في الماء والطين وهو يتخبط ويعمل بنفسه كل بلاء ، فلما رأيته علمت أن الثياب له فنزلت إليه فنظر إلى ، وقال يا أبا الحسن أما ترى ما يعمل بي . قد أمتنى موتات . وقال لى مالك منا الا الذكر الذى لساثر الناس . وأخذ يبكى ويقول ترى ما يفعل بي . فمازلت أرفقه حتى غسلته من الطين وألبسته المرقعة وحملته إلى دار ذلك الرجل . فأقننا عنده إلى العصر ثم خرجنا إلى المسجد فلما كان وقت المغرب رأيت الناس يهربون ويغلقون الأبواب ويصعدون السطوح فسألناهم فقالوا : السباع

تدخل القرية بالليل . وكان حوالى القرية أجمة عظيمة وقد قطع منها القصب  
وبقيت أصوله كالسكاكين . فلما سمع النورى هذا الحديث قام فرمى بنفسه  
فى الأجمة على أصول القصب المقطوع ويصيح ويقول . أين أنت ياسبع .  
فما شككنا أن الأسد قد افترسه أو قد هلك فى أصول القصب . فلما كان  
قريب الصبح . جاء فطرح نفسه وقد هلك رجلاه فأخذنا بالمنقاش ما قدرنا  
عليه فبقى أربعين يوماً لا يمشى على رجله . فسألته أى شىء كان ذلك الحال .  
قال : لما ذكر والسبع وجدت فى نفسى فرعاً فقلت لأطرحنك إلى ما تفر عين منه .  
قلت : لا يخفى على عاقل تخييط هذا الرجل قبل أن يقع فى الماء والطين .  
وكيف يجوز للإنسان أن يلقي نفسه فى ماء وطين وهل هذا إلا فعل المجانين  
وأي الهيبة والتعظيم من قوله : ترى ما يفعل بى وما وجه هذا الانبساط  
وينبغى أن تحف الألسن فى أفواهها هية . ثم ما الذى يريد غير الذكر  
ولقد خرج عن الشريعة بخروجه إلى السبع ومشيه على القصب المقطوع .  
وهل يجوز فى الشرع أن يلقي الإنسان نفسه إلى سبع . أترى أراد منها أن  
يغير ما طبعت عليه من خوف السباع ليس هذا فى طوقها ولا طلبه الشرع  
منها . ولقد سمع هذا الرجل بعض أصحابه يقول مثل هذا القول فأجابه  
بأجود جواب . أخبرنا محمد بن عبد الله بن حبيب نا على بن أبى صادق  
نا ابن با كويه نا يعقوب الحواط نا ابواحمد المغازى قال : رأيت النورى  
وقد جعل نفسه إلى أسفل ورجليه إلى فوق وهو يقول : من الخلق  
أوحشتنى ، ومن النفس والمال والدنيا افقرتنى . ويقول ما معك إلا علم وذكر  
قال فقلت له إن رضيت وإلا فانطح برأسك الحائط . أخبرنا محمد بن أبى  
القاسم أنبأنا الحسن بن محمد بن الفضل الكرماني نا سهل بن على الخشاب  
نا عبد الله بن على السراج قال سمعت أبا عمرو بن علوان يقول حمل  
أبو الحسين النورى ثلاثمائة دينار ثمن عقار بيع له : وجلس على قنطرة  
وجعل يرمى واحداً واحداً منها إلى الماء ويقول . جتنى - تريد أن تخدعنى  
منك بمثل هذا . قال السراج . فقال بعض الناس لو نفقها فى سبيل الله كان  
خيراً له . فقلت . إن كانت تلك الدنيا تشرغله عن الله طرفة عين كان الواجب

أن يرميها في الماء دفعة واحدة حتى يكون أسرع لخلاصه من فتنها كما قال الله عز وجل ( فططق مسحاً بالسوق والأعناق ) قلت : لقد أبان هؤلاء القوم عن جهل بالشرع وعدم عقل . وقد بينا فيما تقدم أن الشرع أمر بحفظ المال وأن لا يسلم إلا إلى رشيد ، وجعله قواماً للآدمي ، والعقل يشهد بأنه إنما خالق للبصالح : فاذا رمى به الانسان فقد أفسد ما هو سبب صلاحه وجهل حكمة الواضع ، واعتذار السراج له أقبح من فعله . لأنه أن كان خاف فتنته فينبغي أن يرميه إلى فقير ويتخلص ، ومن جهل هؤلاء حملهم تفسير القرآن على رأيهم الفاسد لأنه يحتاج بمسح السوق والأعناق ، ويظن بذلك جواز الفساد والفساد لا يجوز في شريعة ، وإنما مسح بيده عليها وقال أنت في سبيل الله وقد سبق بيان هذا ، وقال أبو نصر السراج في كتاب اللع قال أبو جعفر الدراج ، خرج أستاذي يوماً يتطهر فأخذت كتفه ففتشته فوجدت فيه شيئاً من الفضة مقدار أربعة دراهم وكان ليلاً وبات لم يأكل شيئاً . فلما رجع قلت له ، في كتفك كذا وكذا درهما ونحن جياع ، فقال أخذته ؟ رده ، ثم قال لي بعد ذلك : خذه واشتر به شيئاً ، فقلت له ، بحق معيودك ما أمر هذه القطع فقال : لم يرزقني الله من الدنيا شيئاً غيرها فأردت أن أوصي أن تدفن معي فاذا كان يوم القيامة رددتها إلى الله وأقول هذا الذي أعطيتني من الدنيا . أخبرنا ابن حبيب نا ابن أبي صادق نا ابن باكوية ثنا عبد الواحد بن بكر قال سمعت أبا بكر الجوال سمعت أبا عبد الله الحصري يقول ، مكث أبو جعفر الحداد عشرين سنة يعمل كل يوم بدينار ويشفقه على الفقراء ويصوم ويخرج بين العشائين فيتصدق من الأبواب ما يفطر عليه .

قال المصنف رحمه الله قلت : لو علم هذا الرجل أن المسألة لا تجوز لمن يقدر على الاكتساب لم يفعل ، ولو قدرنا جوازها ، فأين أنفة النفس من ذل الطلب ، أخبرنا هبة الله بن محمد نا الحسن بن علي التيمي نا أحمد بن جعفر ثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل ثنا أبي ثنا إسماعيل ثنا معمر عن عبد الله بن مسلم أخى الزهري عن حمزة بن عبد الله بن عمر عن أبيه . قال قال رسول الله ﷺ . لا تزال المسألة بأحدكم حتى يلقي الله عز وجل وما على وجهه



مزعة لحم . قال احمد وحدثنا حفص بن غياث عن هشام عن أبيه عن الزبير ابن العوام قال : قال رسول الله ﷺ لأن يأخذ الرجل حبلاً فيحتطب ثم يحیی فیضعه فی السوق فیدبعه ثم یتغنی به فینفقه علی نفسه خیر له من أن یتسأل الناس أعطوه أو منعوه .

قلت : انفرد به البخاری واتفقا علی الذی قبله ، وفی حدیث عبد الله بن عمرو عن النبی ﷺ انه قال : لا تحل الصدقة لغنی ولا لذی مرة سوى — والمره — القوة ، وأصلها من شدة قتل الجبل یقال أمرت الجبل اذا أحکمت قتله . فعنی المره فی الحدیث شدة أمر الخلق وصحة البدن الی یكون معها احتمال السکل والتعب . قال الشافعی رضی الله عنه : لا تحل الصدقة لمن یجد قوة یقدر بها علی الکسب . أخبرنا عبد الرحمن بن محمد القزازی أبو بکر ابن ثابت أنبأنا أبو سعد المالینی قال سمعت أبا بکر محمد بن عبد الواحد الهاشمی سمعت أبا الحسن یونس بن أبی بکر الشبلی یقول قام أبی لیلة فترك فرد رجل علی السطح والأخری علی الدار . فسمعتہ یقول لئن أطرفت لأرمین بک إلی الدار فما زال علی تلك الحال حتی أصبح فلما أصبح قال لی : یا بنی ما سمعت اللیلة ذا کراً لله عز وجل إلا دیکما یساوی دانقین .

قال المصنف رحمه الله : هذا الرجل قد جمع بین شیین لا یجوزان . أحدهما : مخاطرته بنفسه فلو غلبه النوم فوقع کان معیناً علی نفسه ولا شک انه لو رمی بنفسه کان قد أتى معصیة عظیمة فتعرضه للوقوع معصیة ، والثانی . انه منع عینه حظها من النوم . وقد قال ﷺ ان لجسدک علیک حقاً وان لزوجتک علیک حقاً . وان لعینک علیک حقاً وقال : اذا نعس أحدکم فلیرقد . ومر یجمل قد مدته زینب فاذا فطرت أمسکت به فأمر بحله . وقال لیصل أحدکم نشاطه فاذا کسل أو فتر فلیقعده وقد تقدمت هذه الأحادیث فی کتابنا هذا . أخبرنا محمد بن ناصر نا أبو عبد الله الحمیدی نا أبو بکر الأردستانی ثنا أبو عبد الرحمن السلسلی قال سمعت أبا العباس البغدادی یقول : کننا نصحب أبا الحسن بن أبی بکر الشبلی ونحن أحداث ، فأضافنا لیلة فقلنا بشرط أن لا تدخل علینا أبابک ، فقال لا یدخل . فدخلنا داره فلما أکلنا اذنا نحن بالشبلی و بین کل

أصبعين من أصابعه شمعة - ثمان شموع - فجاء وقعد وسطنا فاحتشمنا منه، فقال يا سادة عدوني فيما بينكم طشت شموع، ثم قال أين غلامى أبو العباس فتقدم اليه فقال غنى الصوت الذى كنت تغنى :

ولما بلغ الخيرة حادى      جملى حارا  
فقلت احطط بهارحلى      ولا نحفل بمن سارا (١)

فغنيتيه فتغير وألقى الشموع من يده وخرج . أخبرنا ابن ناصر ثنا هبة الله ابن عبد الله الواسطى نا أبو بكر احمد بن على الحافظ نا محمد بن احمد بن أبى الفوارس نا الحسين بن احمد بن عبد الرحمن الصفار قال خرج الشبلى يوم عيد وقد خلق اشفار عينيه وحاجبيه وتعصب بعصابة وهو يقول :

للناس فطر وعيد      انى فريد وحيد

أخبرنا عبد الرحمن بن محمد نا احمد بن على بن ثابت نا التتوخى ثنا أبو الحسن على بن محمد بن أبى صابر الدلال قال : وقفت على الشبلى فى قبة الشعراء فى جامع المنصور والناس مجتمعون عليه فوقف عليه فى الحلقة غلام جميل لم يكن ببغداد فى ذلك الوقت أحسن وجهها منه يعرف بابن مسلم فقال له : تمنح فلم يبرح فقال له الثانية تمنح يا شيطان عنا فلم يبرح فقال له فى الثالثة تمنح وإلا والله خرقت كل ما عليك وكانت عليه ثياب فى غاية الحسن تساوى جملة كثيرة فانصرف الفتى فقال الشبلى :

طرحوا اللحم للبرا      ة على ذرونى عدن  
ثم لاموا البراة إذ      خلعوا منهم الرسن  
لو أرادوا صلاحنا      ستروا وجهك الحسن

قال ابن عقيل من قال هذا فقد أخطأ طريق الشرع . لأنه يقول ما خلق الله عز وجل هذا الانسان إلا للافتتان به . وليس كذلك وإنما خلقه للاعتبار والامتحان فان الشمس خلقت لتضىء لا لتعبد . وبإسناد عن احمد بن محمد النهاوندى يقول مات للشبلى ابن ولد كان اسمه علياً فجزت أمه شعرها عليه ،

(١) كذا فى النسخة وسقطت هذه الحكاية وما بعدها فى النسخة الثانية

وكان للشبلي حية كبيرة فأمر بحلقها جميعها فقبل له : يا أستاذ ما حملك على هذا فقال . جزت هذه شعرا على مفقود ، ألا أخلق أنا لحتى على موجود . وباسناد عن عبد الله بن علي السراج قال : ربما كان الشبلي يلبس ثياباً مشتمة ثم ينزعها ويضعها فوق النار ، قال : وذكر عنه أنه أخذ قطعة عنبر فوضعها على النار يبخر بها ذنب الحمار وقال بعضهم : دخلت عليه فرأيت بين يديه اللوز والسكر يحرقه بالنار قال السراج : إنما أحرقه بالنار لأنه كان يشغله عن ذكر الله قلت : اعتذار السراج عنه أعجب من فعله ، قال السراج وحكي عنه أنه باع عقاراً ففرق ثمنه وكان له عيال فلم يدفع اليهم شيئاً ، وسمع قارئاً يقرأ « اخشوا فيها » ، فقال ليتني كنت واحداً منهم ، قلت وهذا الرجل ظن ان الذي يكلمهم هو الله تعالى والله لا يكلمهم ثم لو كلمهم كلام إهانة فأى شيء هذا حتى يطلب ، قال السراج ، وقال الشبلي يوماً في مجلسه إن الله عباداً لو بزقوا على جهنم لأطفئوها ، قلت ، وهذا من جنس ما ذكرناه عن أبي يزيد وكلاهما من إزاء واحد . وباسناد عن أبي علي الدقاق يقول : بلغني أن الشبلي اكتحل بكذا وكذا من الملح ليعتاد السهر ولا يأخذه النوم .

قال المصنف رحمه الله : وهذا فعل قبيح لا يحل لمسلم أن يؤذى نفسه وهو سبب للعمى ولا تجوز إدامة السهر لأن فيه إسقاط حق النفس والظاهر أن دوام السهر والتقلل من الطعام أخرجه إلى هذه الأحوال والأفعال . وباسناد عن أبي عبد الله الرازي قال ، كسائي رجل صوفياً فرأيت على رأس الشبلي قلنوسة تليق بذلك الصوف فتمنيتها في نفسي ، فلما قام الشبلي من مجلسه التفت إلى فتبعته ، وكان عادته إذا أراد أن أتبعه يلتفت إلى فلما دخل داره فقال انزع الصوف فزعة فلفه وطرح القلنوسة عليه ودعى بنار فأحرقهما ، قلت ، وقد حكى أبو حامد الغزالي أن الشبلي أخذ خمسين ديناراً فرماها في دجلة وقال ، ما أعزك أحد إلا أذاله الله ، وأنا أتعجب من أبي حامد أكثر من تعجبي من الشبلي لأنه ذكر ذلك على وجه المدح لا على وجه الإنكار فأين أثر الفقه . وباسناد عن حسين بن عبد الله القزويني قال . حدثني من كان يجالسنا لبنان أنه قال : تعذر على قوتي يوماً ولحقني ضرورة فرأيت قطعة

ذهب مطرحة في الطريق فأردت أخذها فقلت لقطعة فتركتها ، ثم ذكرت الحديث الذي يروى « لو أن الدنيا كانت دماً عبيطاً لكان قوت المسلم منها حلالاً » فأخذتها وتركتها في في ومشيت غير بعيد فإذا أنا بحلقة فيها صبيان وأحدهم يتكلم عليهم ، فقال له واحد ، متى يجد العبد حقيقة الصدق ، فقال إذا رمى القطعة من الشدق فأخرجتها من في ورميتها .

قال المصنف رحمه الله : لا تختلف الفقهاء أن رميه إياها لا يجوز ، والعجب أنه رماها بقول صبي لا يدري ما قال ، وقد حكى أبو حامد الغزالي أن شقيقا البليخي جاء إلى أبو القاسم الزاهد وفي طرف كسائه شيء مصرور فقال له أى شيء معك قال لوزات دفعها إلى أخ لي وقال أحب أن تفطر عليها فقال ياشقيق وأنت تحدث نفسك أن تبقى إلى الليل لا كلمتك أبداً فأغلق الباب في وجهي ودخل .

قال المصنف رحمه الله : أنظروا إلى هذا الفقه الدقيق كيف هجر مسلماً على فعل جائز بل مندوب لأن الإنسان مأمور أن يستعد لنفسه بما يفطر عليه واستعداد الشيء قبل مجيء وقته حزم ولذلك قال الله عز وجل ( وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ) وقد أذخر رسول الله ﷺ لأزواجه قوت سنة وجاء عمر رضي الله عنه بنصف ماله وأذخر الباقي ولم يشكر عليه فالجهل بالعلم أفسد هؤلاء الزهاد . وبإسناد أحمد بن إسحاق العاني قال رأيت بالهند شيخاً وكان يعرف بالصابر قد أتى عليه مائة سنة قد غمض إحدى عينيه فقلت له يا صابر ما بلغ من صبرك قال إني هويت النظر إلى زينة الدنيا فلم أحب أن أشتى منها فغمضت عيني منذ ثمانين سنة فلم أفتحها ، وقد حكى لنا عن آخر ، أنه قير أحد عينيه وقال النظر إلى الدنيا بعينين إسراف قلت كان قصده أن ينظر إلى الدنيا بفرد عين ونحن نسأل الله سلامة العقول . وقد حكى يوسف بن أيوب الهمداني عن شيخه عبد الله الجوني أنه كان يقول هذه الدولة ما أخرجتها من الحراب بل من موضع الخلاء وقال كنت أخدم في الخلاء فيبدا أنا يوماً أكسسه وأنظفه قالت لي نفسي أذهبت عمرك في هذا فقلت انت تأنفين من خدمة عباد الله فوسعت رأس البئر ورميت نفسي

فيها وجعلت أدخل النجاسة في فمي، فجأؤا وأخرجوني وغسلوني قلت أنظروا إلى هذا المسكين كيف اعتقد جمع الأصحاب خلفه دولة واعتقد أن تلك الدولة إنما حصلت باللقاء نفسه في النجاسة وإدخالها في فيه وقد نال بذلك فضيلة أئيب عليها بكثرة الأصحاب وهذا الذي فعله معصية توجب العقوبة ، وفي الجملة لما فقد هؤلاء العلم كثر تخييطهم . وبإسناد عن محمد بن علي الكتاني يقول دخل الحسين بن منصور مكة في ابتداء أمره فجهدنا حتى أخذنا مرقعته قال السوسي أخذنا منها قملة فوزناها فإذا فيها نصف دانق من كثرة رياضته وشدة مجاهدته قلت أنظروا إلى هذا الجاهل بالنظافة التي حث عليها الشرع وأباح حلق الشعر المحظور على المحرم لأجل تأذيه من القمل وجبر الحظر بالفدية وأجهل من هذا من أعتقد هذا رياضته .

وبإسناد عن أبي عبد الله بن ملقح يقول كان عندنا فقير صوفي في الجامع فجاء مرة جوعاً شديداً فقال يارب إيمان أن تطعمني إيماناً ترمني بشرف المسجد فجاء غراب فجلس على الشرف فوقع عليه من تحت رجله آجرة فجرى دمه وكان يمسح الدم ، ويقول ، إيش تبالي بقتل العالم ، قلت ، قتل الله هذا ولا أحياء في مقابلته هذا الاستنباط ، هلا قام إلى الكسب أو إلى الكدية . وبإسناد عن غلام خليل قال : رأيت فقيراً يعدو ويلتفت ويقول ! أشهدكم على الله هوذا يقتلني ، وسقط ميتاً .

(فصل) وفي الصوفية قوم يسمون الملائكية اقتحموا الذنوب وقالوا مقصودنا أن نسقط من أعين الناس فنسلم من الجاه وهؤلاء قد أسقطوا جاههم عند الله لمخالفة الشرع قال وفي القوم طائفة يظهرون من أنفسهم أقبح ما هم فيه ويكتمون أحسن ما هم عليه وفعلهم هذا من أقبح الأشياء ولقد قال رسول الله ﷺ : من أتى شيئاً من هذه القاذورات فليستتر بستر الله . وقال في حق ما عزه هلاسترت به بثوبك يا هذا ، واجتاز على رسول الله ﷺ بعض الصحابة وهو يتكلم مع صفة زوجته فقال له أنها صفة وقد علم الناس التجاني عن ما يوجب سوء الظن فإن المؤمنين شهداء الله في الأرض وخرج حذيفة إلى الجمعة ففاتته فرأى الناس وهم راجعون فاستتر لئلا يسوء ظن

الناس به وقد قدمنا هذه . وقال أبو بكر الصديق لرجل قال له إني لمست امرأة وقبلتها ، فقال تب إلى الله ولا تحدث أحداً بذلك وجاء رجل إلى النبي ﷺ وقال إني أتيت من أجنبية ما دون الزنا يا رسول الله قال : ألم تصل معنا قال بلى يا رسول الله قال ألم تعلم أن الصلاتين تكفر ما بينهما وقال رجل لبعض الصحابة إني فعلت كذا وكذا من الذنوب فقال لقد ستر الله عليك لو سترت على نفسك ، فهؤلاء قد خالفوا الشريعة وأرادوا قطع ما جبلت عليه النفوس .

﴿فصل﴾ وقد اندس في الصوفية أهل الإباحة فتشبهوا بهم حفظاً لدمائهم وهم ينقسمون إلى ثلاثة أقسام : القسم الأول ، كفار فنههم قرم لا يقرون بالله سبحانه وتعالى ومنهم من يقر به ولكن يحجد النبوة ويرى أن ما جاء به الأنبياء محال وهؤلاء لما أرادوا أمراح أنفسهم في شهواتهم لم يجدوا شيئاً يحقنون به دماءهم ويستترون به وينالون فيه أغراض النفوس ، كذهب التصوف فدخلوا فيه ظاهراً وهم في الباطن كفرة وليس لهؤلاء إلا السيف لعنهم الله ، والقسم الثاني قوم يقرون بالإسلام إلا أنهم ينقسمون قسمين : القسم الأول يقلدون في أفعالهم لشييوخهم من غير اتباع دليل ولا شبهة فهم يفعلون ما يأمرونهم به وما رأوه عليه ، القسم الثالث قوم عرضت لهم شبهات فعملوا بمقتضاها . والأصل الذي نشأت منه شبهاتهم أنهم لما هموا بالنظر في مذاهب الناس لبس عليهم إبليس فأراهم أن الشبهة تعارض الحجج وأن التميز يعسر وأن المقصود أجل من أن ينال بالعلم وإنما الظفر به رزق يساق إلى العبد لا بالطلب فسد عليهم باب النجاة الذي هو طاب العلم فصاروا يخضون إسم العلم كما يخض الرافضى اسم أبي بكر وعمر ويقولون العلم حجاب والعلماء محجوبون عن المقصود بالعلم فإن أنكر عليهم عالم قالوا لا تبعهم هذا موافق لنا في الباطن وإنما يظهر ضد ما نحن فيه للعوام الضعاف العقول فإن جد في خلافهم قالوا : هذا أبله مقيد بقيود الشريعة محجوب عن المقصود ، ثم عملوا على شبهات وقعت لهم ولو فطنوا لعلموا أن عملهم بمقتضى شبهاتهم



علم ، فقد بطل إنكارهم العلم ، وأنا أذكر شبهاتهم وأكشفها إن شاء الله تعالى وهي ست شبهات :

الشبهة الأولى - أنهم قالوا إذا كانت الأمور مقدره في القدم وأن أقواما خصوا بالسعادة ، وأقواما بالشقاوة ، والسعيد لا يشقى ، والشقى لا يسعد ، والأعمال لا تراد لذاتها بل لاجتلاب السعادة ودفع الشقاوة ، وقد سبقنا وجود الأعمال فلا وجه لاتعاب النفس في عمل ولا نكسفها عن ملنوذ لأن المكتوب في القدر واقع لا محالة .

والجواب عن هذه الشبهة ، أن يقال لهم هذا رد لجميع الشرائع وابطال لجميع أحكام الكتب وتبكيث للأنبياء كلهم فيما جاءوا به لأنه إذا قال في القرآن ان أقيموا الصلاة قال القائل لماذا ان كنت سعيداً فصيرى الى السعادة وان كنت شقياً فصيرى الى الشقاوة فما تنفعنى إقامة الصلاة وكذلك اذا قال ولا تقر بوا الزنا يقول القائل لماذا أمتنع نفسى ملنوذها والسعادة والشقاوة مقضيتان قد فرغ منهما ، وكان لفرعون أن يقول لموسى حين قال له ( هل لك الى أن تركى ) مثل هذا الكلام ثم يترقى الى الخالق فيقول ، ما فائدة ارسالك الرسل وسيجرى ما قدرته . وما يفضى الى رد الكتب وتجهيل الرسل محال باطل ، ولهذا كان رد الرسول ﷺ على أصحابه حين قالوا ألا تتكل ، فقال ( اعملوا فكل ميسر لما خلق له ) واعلم ان للآدمى كسباً هو اختياره فعليه يقع الثواب والعقاب فاذا خالف تبين لنا ان الله عز وجل قضى فى السابق بأن يخالفه وإنما يعاقبه على خلافه لا على قضائه . ولهذا يقتل القاتل ولا يعتذر له بالقدر ، وإنما ردهم الرسول عن ملاحظة القدر الى العمل لأن الأمر والنهى حال ظاهر والمقدر من ذلك أمر باطن وليس لنا أن نترك ما عرفناه من تكليف ما لانهله من المقضى وقول « فكل ميسر لما خلق له » إشارة إلى أسباب القدر ، فانه من قضى له بالعلم يسر له طلبه وحبه وفهمه ، ومن حكم له بالجهل نزع حب العلم من قلبه ، وكذلك من قضى له بولد يسر له النكاح ، ومن لم يقض له بولد لم ييسر له .

الشبهة الثانية: أنهم قالوا إن الله عز وجل مستغن عن أعمالنا غير متأثر بها معصية كانت أو طاعة فلا ينبغي أن نتعب أنفسنا في غير فائدة .

وجواب هذه الشبهة أن نجيب أولاً- بالجواب الأول ، ونقول هذا رد على الشرع فيما أمر به فكأننا قلنا للرسول وللرسول لا فائدة فيما أمرتنا به ثم نتكلم عن الشبهة فنقول من يتوهم أن الله جل وجللا ينتفع بطاعة أو يتضرر بمعصية أو ينال بذلك غرضاً فما عرف الله جلاله لأنه مقدس عن الاعراض والاعراض ومن انتفاع أو ضرر وإنما نفع الأعمال تعود على أنفسنا كما قال عز وجل ( ومن جاهد فإنما يجاهد لنفسه ومن تركي فإنما يتزكى لنفسه ) وإنما يأمر الطبيب المريض بالحمية لمصلحة المريض لا لمصلحة الطبيب وكما أن للبدن مصالح من الأغذية ومضار فللنفس مصالح من العلم والجهل والاعتقاد والعمل فالشرع كالطبيب فهو أعرف بما يأمر به من المصالح ، هذا مذهب من علل وأكثر العلماء قالوا أفعاله لا تعمل ، وجواب آخر ، وهو أنه إذا كان غنياً عن أعمالنا كان غنياً عن معرفتنا له وقد أوجب علينا معرفته ، فكذلك أوجب طاعته ، فينبغي أن ننظر إلى أمره لا إلى الغرض بأمره (١) .

الشبهة الثالثة ، قالوا قد ثبتت سعة رحمة الله سبحانه وتعالى وهي لا تعجز عنا فلا وجه لحرمان نفوسنا مرادها .

فالجواب كالجواب الأول ، لأن هذا القول يتضمن إطراح ما جاء به الرسل من الوعيد وتهوين ما شددت في التحذير منه في ذلك وبالغت في ذكر عقابه ومما يكشف التلبيس في هذا أن الله عز وجل كما وصف نفسه بالرحمة وصفها بشديد العقاب ونحن نرى الأولياء والأنبياء يبتلون بالأمرض والجوع ويأخذون بالزلل وكيف وقد خافه من قطع له بالنجاة ، فالخليل يقول يوم القيامة نفسي نفسي ، والكليم يقول نفسي نفسي ، وهذا عمر رضى الله عنه يقول الويل لعمران لم يغفر له وأعلم أن من رجا الرحمة تعرض لأسبابها فمن أسبابها التوبة من الزلل كما أن من رجا أن يحصد زرع ، وقد قال الله عز وجل ، ( إن الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله أولئك

يرجون رحمة الله ) يعنى أن الرجاء بهؤلاء يليق وأما المصرون على الذنوب وهم يرجون الرحمة فرجاؤهم بعيد ، وقد قال عليه الصلاة والسلام « الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله الأمانى » وقد قال معروف السرخى رجاءك لرحمة من لا تطيعه خذلان وحق . واعلم أنه ليس فى الأفعال التى تصدر من الحق سبحانه وتعالى ما يوجب أن يؤمن عقابه إنما فى أفعاله ما يمنع اليأس من رحمته وكما لا يحسن اليأس لما يظهر من لطفه فى خلقه لا يحسن الطمع لما يبدو من أخذانه وانتقامه فان من قطع أشرف عضو بربع دينار لا يؤمن أن يكون عقابه غداً هكذا .

﴿ الشبهة الرابعة ﴾ ان قوما منهم وقع لهم ان المراد رياضة النفوس لتخلص من أكدارها المردية فلما راضوها مدة ورأوا تعذر الصفاء قالوا مالنا نتعب أنفسنا فى أمر لا يحصل لبشر فتركوا العمل . وكشف هذا التلبس انهم ظنوا أن المراد قمع ما فى البواطن من الصفات البشرية مثل قمع الشهوة والغضب وغير ذلك ، وليس هذا مراد الشرع ولا يتصور إزالة ما فى الطبع بالرياضة وإنما خلقت الشهوات لفائدة إذ لولا شهوة الطعام هلك الانسان ، ولولا شهوة النكاح انقطع النسل . ولولا الغضب لم يدفع الانسان عن نفسه ما يؤذيه وكذلك حب المال مركز فى الطباع لأنه يوصل الى الشهوات ، وإنما المراد من الرياضة كف النفس عما يؤذى من جميع ذلك وردها الى الاعتدال فيه ، وقد مدح الله عز وجل من نهى النفس عن الهوى وإنما تنتهى عما تطلبه ولو كان طلبه قد زال عن طبعها ما احتاج الانسان إلى نهىها ، وقد قال الله عز وجل ( والكاظمين الغيظ ) وما قال والفاقرين الغيظ ، والكاظم رد الغيظ يقال كظم البعير على جرتة اذا ردها فى حلقة فمدح من رد النفس عن العمل بمقتضى هيجان الغيظ فمن ادعى أن الرياضة تغير الطباع ادعى المحال وإنما المقصود بالرياضة كسر شهوة النفس والغضب لا إزالة أصلها والمراد كالمطبيب العاقل عند حضور الطعام يتناول ما يصلحه ويكف عما يؤذيه وعادم الرياضة كالصبي الجاهل يأكل ما يشتهى ولا يبالي بما جنى .

﴿ الشبهة الخامسة ﴾ ان قوما منهم داموا على الرياضة مدة فرأوا أنهم

قد تجوهروا فقالوا لا نبالي الآن ما عملنا وإنما الأوامر والنواهي رسوم للعوام ولو تجوهروا لسقطت عنهم قالوا وحاصل النبوة ترجع الى الحكمة والمصلحة والمراد منها ضبط العوام ولسنا من العوام فندخل في حجر التكليف لأننا قد تجوهرنا وعرفنا الحكمة وهؤلاء قد رأوا ان من أثر جوهرهم ارتفاع الحمية عنهم حتى انهم قالوا أن رتبة الكمال لا تحصل إلا لمن رأى أهله مع أجني فلم يقشعر جلده فان أقشعر جلده فهو ملتفت الى حظ نفسه ولم يكمل بعد إذ لو كمل لما أتت نفسه فسموا الغيرة نفساً وسموا ذهاب الحمية الذي هو وصف الخائض كمال الإيمان . وقد ذكر ابن جرير في تاريخه إلى الريوندية كانوا يستجلون الحرمان فيدعو الرجل منهم الجماعة الى بيته فيقطعهم ويستقيمهم ويحملهم على امراته .

وكشف هذه الشبهة انه ما دامت الأشباح قائمة فلا سبيل الى ترك الرسوم الظاهرة من التعبد فان هذه الرسوم وضعت لمصالح الناس ، وقد يغلب صفاء القلب على كدر الطبع إلا أن الكدر يزسب مع الدوام على الخير ويركد فأقل شيء يحركه كالمدرة تقع في الماء الذي تحته حماة وما مثل هذا الطبع إلا كالماء يجرى بسفينة النفس والعقل مداد ولو أن المداد مد عشرين فرسخاً ثم أهمل عادت السفينة تنحدر ومن ادعى تغير طبعه كذب ومن قال اني لا أنظر إلى المستحسنات بشهوة لم يصدق ، كيف وهؤلاء لو فاتتهم لقمة أو شتمهم شاتم تغيروا فأين تأثير العقل والهوى يقودهم ، وقد رأينا أقواما منهم يصاخون النساء وقد كان رسول الله ﷺ وهو المعصوم لا يصافح المرأة وبلغنا عن جماعة منهم أنهم يؤاخذون النساء ويخلون بهن ثم يدعون السلامة وقد رأوا أنهم يسلبون من الفاحشة وهيات فأين السلامة من إثم الخلوة المحرمة والنظر الممنوع منه وأين الخلاص من جولان الفكر الرديء وقد قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، لو خلا عظماء نخران لهم أحدهما بالآخر ، يشير إلى الشيخ والعجوز . وبإسناد عن ابن شاهين قال ومن الصوفية قوماً أباحوا الفروج بادعاء الاخوة فيقول أحدهم للمرأة تؤاخذيني على ترك الاعتراض فيما بيننا قلت وقد روى لنا أبو عبد الله محمد بن علي الترمذي الحكيم

في كتاب رياضة النفوس قال روى لنا أن سهل بن علي المروزي كان يقول لامرأة أخيه وهي معه في الدار استتري مني زماناً ثم قال لها كوني كيف شئت قال الترمذى ، وكان ذلك منه حين وجد شهوته قلت ، أما موت الشهوة هذا لا يتصور مع حياة الآدمي وإنما يضعف والانسان قد يضعف عن الجماع ولكنه يشتهي للمس والنظر ، ثم يقدر أن جميع ذلك ارتفع عنه أليس نهى الشرع عن النظر والنظر باق وهو عام وقد أخبرنا ابن ناصر باسناد عن أبي عبد الرحمن النسلي قال قيل لأبي نصر النصر اباذى أن بعض الناس يجالس النسوان ويقول أنا معصوم في رؤيتهن فقال ما دامت الأشباح قائمة فإن الأمر والنهي باق والتحليل والتحريم مخاطب به ولن يجترىء على الشبهات إلا من يتعرض للحرمان وقد قال أبو علي الروزبارى وسئل عمن يقول وصلت إلى درجة لا تؤثر في اختلاف الأحوال فقال قد وصل ولكن إلى سقر . وباسناد عن الجريري يقول سمعت أبا القاسم الجنيد يقول لرجل ذكر المعرفة فقال الرجل أهل المعرفة بالله يصلون إلى ترك الحركات من باب البر والتقرب إلى الله عز وجل فقال الجنيد أن هذا قول قوم تكلموا باسقاط الأعمال وهذه عندي عظيمة والذي يسرق ويزني أحسن حالا من الذي يقول هذا ، وأن العارفين بالله أخذوا الأعمال عن الله واليه رجعوا فيها ، ولو بقيت ألف عام لم أنقص من أعمال البر ذرة إلا أن يحال بي دونها لأنها أوكد في معرفتي به وأقوى في حالي . وباسناد عن أبي محمد المرتعش يقول سمعت أبا الحسين النوري يقول من رأيت يدعى مع الله عز وجل حالة تخرجه عن حد علم شرعى فلا تقربنه ومن رأيت يدعى حالة باطنة لا يدل عليها ويشهد لها حفظ ظاهر فاتهمه على دينه .

﴿ الشبهة السادسة ﴾ أن أقواماً بالغوا في الرياضة فرأوا ما يشبه نوع كرامات أو منامات صالحة أو فتح عليهم كلمات لطيفة أثمرها الفكر والخلوة فاعتقدوا أنهم قد وصلوا إلى المقصود وقد وصلنا فما يضرنا شيء ومن وصل إلى السكينة انقطع عن السير فتركوا الأعمال إلا أنهم يزينون ظواهرهم بالمرقعة

والسجادة والرقص والوجد ويتكلمون بعبارات الصوفية في المعرفة والوجد والشوق وجوابهم هو جواب الذين قبلهم .

قال ابن عقيل اعلم أن الناس شردوا على الله عز وجل وبعثوا عن وضع الشرع إلى أوضاعهم المخترعة . فمنهم من عبد سواه تعظيما له عن العبادة وجعلوا تلك وسائل على زعمهم ومنهم من وحد إلا أنه أسقط العبادات وقال - هذه أشياء نصبت للعوام لعدم المعارف وهذا نوع شرك لأن الله عز وجل لما عرف أن معرفته ذات قعر بعيد وجو عال وبعيد أن يتقى من لم يعرف خوف النار لأن الخلق قد عرفوا قدر لذعها وقال لأهل المعرفة « ويحذركم الله نفسه » وعلم أن المتعبدات أكثرها تقتضى الإنس بالأمثال ووضع الجهات والأمكنة والأبنية والحجارة للإنسك والاستقبال فابان عن حقائق الايمان به فقال . « وليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله » وقال « لن ينال الله لحومها ولا دماؤها » فعلم أن المعول على المقاصد ولا يكفي مجرد المعارف من غير امثال كما تعول عليه الملحدة الباطنية وشطاح الصوفية .

وباسناد عن أبي القاسم بن علي بن المحسن التنوخي عن أبيه . قال : أخبرني جماعة من أهل العلم أن بشيراز رجل يعرف بابن خفيف البغدادى شيخ الصوفية هناك يجتمعون إليه ويتكلم على الخطرات والوساوس ويحضر حلقة أوف من الناس وأنه فاره فهم حاذق . فاستخوى الضعفاء من الناس إلى هذا المذهب قال : فمات رجل منهم من أصحابه وخلف زوجة صوفية فاجتمع النساء الصوفيات وهن خلق كثير ولم يختلط بأمتهن غير هن : فلما فرغوا من دفنه دخل ابن خفيف وخواص أصحابه وهم عدد كثير إلى الدار وأخذ يعزى المرأة بكلام الصوفية إلى أن قالت . قد تعزيت . فقال لها ههنا غير . فقالت لا غير قال فما معنى إلزام النفوس آفات الغموم ، وتعذيبها بعذاب الهموم ، ولأى معنى نترك الامتزاج لتلتقى الأنوار ، وتصفو الأرواح ويقع الاخلاقات وتنز البركات . قال فقلن النساء إذا شئت . قال فاختلط جماعة الرجال بجماعة النساء طول ليلتهم فلما كان سحر خر جوا . قال المحسن .



قوله ههنا غير أى ههنا غير موافق المذهب . فقالت لا غير أى ليس مخالف وقوله نترك الامتزاج كناية عن المازجة في الوطء وقوله لتلتقي الأنوار عندهم أن في كل جسم نوراً هلياً . وقوله الاخلافات أى يكون لكن خلف من مات أو غاب من أزواجكم . قال المحسن وهذا عندي عظيم ولولا أن جماعة يخبروني يبعدون عن الكذب ما حكيت لهظمه عندي واستبعاد مثله أن يجري في دار الإسلام ، قال : وبلغنى أن هذا ومثله شاع حتى بلغ عضد الدولة فقبض على جماعة منهم وضر بهم بالسياط وشرد جموعهم فكفوا .

﴿ فصل ﴾ ولما قل علم الصوفية بالشرع فصدر منهم من الأفعال والأقوال ما لا يحل مثل ما قد ذكرنا ثم تشبه بهم من ليس منهم وتسمى باسمهم وصدر عنهم مثل ما قد حكينا وكان الصالح منهم نادراً ذمهم خلق من العلماء وعابوهم حتى عابهم مشايخهم .

وباسناد عن عبد الملك بن زياد النصيبي . قال : كنا عند مالك فذكرت له صوفيين في بلادنا . فقلت له : يلبسون فواخر ثياب اليمن ويفعلون كذا . قال ويحك ومسلمين هم . قال فضحك حتى استلقى . قال فقال لى بعض جلسائه : يا هذا ما رأينا أعظم فتنة على هذا الشيخ منك ما رأينا ضاحكا قط .

وباسناد عن يونس بن عبيد الأعلى قال سمعت الشافعي يقول : لو أن رجلاً تصوف أول النهار لا يأتي الظهر حتى يصير أحرق . وعنه أيضاً أنه قال . ما زلت أحد الصوفية أربعين يوماً فعاد عقله اليه أبداً وأنشد الشافعي .

ودعوا الذين إذا أتوك تنسكوا وإذا خلوا كانوا ذئاب حفاف

وباسناد عن حاتم قال حدثنا أحمد بن أبي الحواري . قال : قال أبو سليمان ما رأيت صوفياً فيه خير إلا واحداً عبد الله بن مرزوق . قال وأنا أرق لهم . وباسناد عن يونس بن عبد الأعلى يقول : ما رأيت صوفياً عاقلاً إلا إدريس الخولاني . قال السلمي . هو مصري من قدماء مشايخهم قبل ذى النون .

وباسناد عن يونس بن عبد الأعلى : يقول صحبت الصوفية ثلاثين سنة ما رأيت فيهم عاقلاً إلا مسلم الخواص . وباسناد عن أحمد بن أبي الحواري يقول حدثنا وكيع قال سمعت سفيان يقول سمعت عاصماً يقول : ما زلتنا

نعرف الصوفية بالحقاق إلا أنهم يستترون بالحديث . وبإسناد عن سفيان عن عاصم يقول : قال لي وكيع لم تركت حديث هشام . قلت صحبت قوماً من الصوفية وكنت بهم معجباً . فقالوا . ان لم تمح حديث هشام قاطعناك فأطعتم : قال إن فيهم حقاً . وبإسناد عن يحيى بن يحيى قال الخوارج أحب إليّ من الصوفية . وبإسناد عن يحيى بن معاذ يقول اجتنب صحبة ثلاثة أصناف من الناس العلماء الغافلين ، والفقراء المداهنين والمتصوفة الجاهلين . وقد ذكرنا في أول ردنا على الصوفية من هذا الكتاب . ان الفقهاء بمصر أنكروا على ذى النون ما كان يتكلم به وببسطام على أبي يزيد وأخرجوه ، وأخرجوا أبا سليمان الداراني ، وهرب من أيديهم احمد بن أبي الحواري وسهل التستري . وذلك لأن السلف كانوا ينفرون من أدنى بدعة ويهجرون عليها تمسكاً بالسنة ولقد حدثني أبو الفتح بن السامري . قال : جلس الفقهاء في بعض الأربطة للعزاء بفضيه مات فأقبل الشيخ أبو الخطاب الكلوكاني الفقيه متوكئاً على يدي حتى وقف بباب الرباط وقال : يعز عليّ لورآني بعض أصحابنا ومشايخنا القدماء وأنا أدخل هذا الرباط . قلت : على هذا كان أשיأخنا .

فاما في زماننا هذا فقد اصطلح الذنب والغنم . قال ابن عقيل : نقلته من خطه وأنا أذم الصوفية لوجوه يوجب الشرع ذم فعلها ، منها أنهم اتخذوا مناخ البطالة وهي الأربطة فانقطعوا إليها عن الجماعات في المساجد فلا هي مساجد ولا بيوت ولا خانات وصمدوا فيها للبطالة عن أعمال المعاش وبدنوا أنفسهم بدن البهائم للأكل والشرب والرقص والغناء ، وعولوا على التزقيع المعتمد به التحسين تليعاً والمشاوذ بألوان مخصوصة أوقع في نفوس العوام والنسوة من تليع السقلاطون بألوان الحرير ، واستمالوا النسوة والمردان بتصنع الصور واللباس فما دخلوا بيتاً فيه نسوة فخرجوا إلا عن فساد قلوب النسوة على أزواجهن ثم يقبلون الطعام والنفقات من الظلمة والفجار وغاصبي الأموال كالعداد والأجناد وأرباب المكوس ، ويستصحبون المردان في الساعات يجلبونهم في الجموع مع ضوء الشموع ، ويخالطون النسوة

الأجانب ينصبون لذلك حجة لباسهن الخرقه ، ويستحلون بل يوجبون اقتسام ثياب من طرب فسقط ثوبه ، ويسمون الطرب و جدآ ، والدعوة وقتآ ، واقتسام ثياب الناس حكما ، ولا يخرجون عن بيت دعوا إليه إلا عن إلزام دعوة أخرى يقولون أنها وجبت واعتقاد ذلك كفر وفعله فسوق . ويعتقدون أن الغناء بالقضبان قرينة وقد سمعنا عنهم أن الدعاء عند حدو الحادى وعند حضور المخذة مجاب اعتقاداً منهم أنه قرينة وهذا كفر أيضاً لأن من اعتقد المكروه والحرام قرينة كان بهذا الاعتقاد كافراً والناس بين تحريمه وكراهيته ويسلمون أنفسهم إلى شيوخهم<sup>(١)</sup> فان عولوا إلى مرتبة شيخه قيل الشيخ لا يعترض عليه . فخذ من حل رسن ذلك الشيخ وانحطاطه في سلك الأقوال المتضمنة للكفر والضلال المسمى شطحاً وفي الأفعال المعلومة كونها في الشريعة فسقاً . فان قبّل أمر دآ قيل رحمة ، وإن خلا بأجنبية قيل بذته وقد لبست الخرقه ، وإن قسم ثوباً على غير أربابه من غير رضا مالكة قيل حكم الخرقه . وليس لنا شيخ نسلم إليه حاله إذ ليس لنا شيخ غير داخل في التكليف وأن المجانين والصبيان يضرب على أيديهم وكذلك البهائم . والضرب بدل من الخطاب ، ولو كان لنا شيخ يسلم إليه حاله لكان ذلك الشيخ أبا بكر الصديق رضى الله عنه . وقد قال إن اعوججت فقوموني ولم يقل فسلموا إلي . ثم أنظر إلى الرسول صلوات الله عليه كيف اعترضوا عليه . فهذا عمر يقول : ما بالنا نقصر وقد أمنا . وآخر يقول : تنهانا عن الوصال وتواصل ؟ وآخر يقول : أمرتنا بالفسخ ولم تفسخ ! ثم إن الله تعالى تقول له الملائكة : ( أتجعل فيها ) . ويقول موسى ( أتهلكنا بما فعل السفهاء منا ) ، وإنما هذه الكلمة جعلها الصوفية ترفيها لقلوب المتقدمين ، وسلطنة سلكوها على الاتباع والمريدين كما قال تعالى « فاستخف قومه فأطاعوه » ولعل هذه الكلمة من القائلين منهم بأن العبد إذا عرف لم يضره ما فعل . وهذه نهاية الزندقة لأن الفقهاء أجمعوا على أنه لا حالة ينتهى إليها

(١) قوله فإن عولوا إلى قوله في الشريعة فسقاً غير منتظم والمعنى غير خفي على المتأمل وهذه الجمل غير موجودة في النسختين .

العارف إلا ويضيق عليه التكليف كأحوال الأنبياء يضايقون في الصغائر .  
فأثمة الله في الإصغاء إلى هؤلاء الفرغ الخالين من الإثبات . وإنما هم زنادقة  
جمعوا بين مدارع العال مرقات وصوف ، وبين أعمال الخلاء الملهدة  
أكل وشرب وزقص وسماح وإهمال لأحكام الشرع . ولم تتجاسر الزنادقة  
أن ترفض الشريعة حتى جاءت المتصوفة فجأوا بوضع أهل الخلاعة .

فأول ما وضعوا أسماء وقالوا حقيقة وشريعة . وهذا قبيح لأن الشريعة  
ما وضعه الحق لمصالح الخلق . فما الحقيقة بعدها سوى ما وقع في النفوس من  
إلقاء الشياطين . وكل من رام الحقيقة في غير الشريعة فمغرور مخدوع . وإن  
سمعوا أحدا يروى حديثاً قالوا مساكين أخذوا عليهم ميتاً عن ميت .  
وأخذنا علمنا عن الحى الذى لا يموت . فمن قال حدثنى أبى عن جدى قلت  
حدثنى قلبى عن ربى فهل سكو وأهل سكو بهذه الخرافات قلوب الأغمار وأنفقت  
عليهم لأجلها الأموال . لأن الفقهاء كالأطباء والنفقة فى ثمن الدواء صعبة  
والنفقة على هؤلاء كالنفقة على المغنيات . وبغضهم الفقهاء أكبر الزندقة لأن  
الفقهاء يحظرونهم بفتاويهم عن ضلالهم وفسقهم . والحق يشغل كما تشغل  
الزكاة . وما أخف البذل على المغنيات وإعطاء الشعراء على المدائح . وكذلك  
بغضهم لأصحاب الحديث وقد أبدلوا إزالة العقل بالخر « بشئ سموه الخشيش  
والمعجون والغناء المحرم » سموه السماع والوجد والتعرض بالوجد المزبل  
للعقل حرام كفى الله الشريعة شر هذه الطائفة الجامعة بين دهمشة فى اللبس  
وطيبة فى العيش وخداع بالأنفاظ معسولة ليس تحتها سوى إهمال التكليف  
وهجران الشرع ولذلك خفوا على القلوب ولا دلالة على أنهم أرباب باطل  
أوضح من محبة طباع الدنيا لهم كمحبتهم أرباب اللهو والمغنيات .

قال ابن عقيل فان قال قائل هم أهل نظافة ومحارب وحسن سمت وأخلاق  
قال فقلت لهم لو لم يضعوا طريقة يجتذبون بها قلوب أمثالكم لم يدم لهم  
عيش والذى وصفتم به رهبانية النصرانية ولو رأيت نظافة أهل التطفيل  
على الموائد ومخانيت بغداد ودماثة المغنيات لعلمت أن طريقهم طريقة الفكاهة  
والخداع وهل يخدع الناس إلا بطريقة أو لسان فاذا لم يكن للقوم قدم فى

العلم ولا طريقة فبم ذا يجتذبون به قلوب أرباب الأموال . واعلم أن حمل التكليف صعب ولا أسهل على أهل الخلاعة من مفارقة الجماعة ولا أصعب عليهم من حجب ومنع صدر عن أوامر الشرع ونواهيه وما على الشريعة أضر من المتكلمين والمتصوفين فهؤلاء يفسدون عقائد الناس بتوهيات شبهات العقول وهؤلاء يفسدون الأعمال ويهدمون قوانين الأديان يحجون البطالات وسماع الأصوات وما كان السلف كذلك بل كانوا في باب العقائد عبيد تسليم وفي الباب الآخر أرباب جد . قال : ونصيحتي إلى إخواني أن لا يقرع أفكار قلوبهم كلام المتكلمين ولا تصغي مسامعهم إلى خرافات المتصوفين بل الشغل بالمعاش أولى من بطالة الصوفية والوقوف على الظواهر أحسن من توغل المنتحلة وقد خبرت طريقة الفريقين فغاية هؤلاء الشك وغاية هؤلاء الشطط .

قال ابن عقيل : والمتكلمون عندي خير من الصوفية لأن المتكلمين قد يزيلون الشك والصوفية يوهمون التشبيه . فأكثر كلامهم يشير إلى إسقاط السفارة والنبوات . فاذا قالوا عن أصحاب الحديث قالوا : أخذوا عنهم ميتاً عن ميت . فقد طعنوا في النبوات وعولوا على الواقع . ومتى أزرى على طريق سقط الأخذ به . ومن قال حدثني قلبي عن ربي فقد صرح أنه غنى عن الرسول ، ومن صرح بذلك فقد كفر . فهذه كلمة مدسوسة في الشريعة تحتها هذه الزندقة ومن رأينا يزرى على النقل علمنا أنه قد عطل أمر الشرع . وما يؤمن هذا القائل : حدثني قلبي عن ربي أن يكون ذلك من إلقاء الشياطين فقد قال الله عز وجل : ( وان الشياطين ليوحون إلى أوليائهم ) . وهذا هو الظاهر لأنه ترك الدليل المعصوم وعول على ما يلقى في قلبه الذي لم تثبت حراسته من الوسوس وهؤلاء يسمون ما يقر بهم خاطر آ . قال والخوارج على الشريعة كثير إلا أن الله عز وجل يؤيدها بالنقلة الحفاظ الذابين عن الشريعة حفظاً لأصلها ، وبالفقهاء لمعانيها : وهم سلاطين العلماء لا يتركون الكذاب رأساً ترتفع .

قال ابن عقيل : والناس يقولون إذا أحب الله خراب بيت تاجر عاشر الصوفية قال وأنا أقول وخراب دينه لأن الصوفية قد أجازوا لبس النساء الخرقه من الرجال الأجنب فإذا حضروا السماع والطرب فرما جرى في خلال ذلك مغازلات واستخلاء بعض الأشخاص ببعض فصارت الدعوة عرساً للشخصين فلا يخرج إلا وقد تعلق قلب شخص بشخص ومال طبع إلى طبع وتتغير المرأة على زوجها فإن طابت نفس الزوج سمى بالديوث وإن حبسها طلبت الفرقة إلى من تلبس منه المرقعة والاختلاط بمن لا يضيق الخناق ولا يحجر على الطباع . ويقال : تابت فلانة وألبسها الشيخ الخرقه وقد صارت من بناته . ولم ينعنوا أن يقولوا هذا لعب وخطأ حتى قالوا هذا من مقامات الرجال وجرت على هذه السنون وبرد حكم الكتاب والسنة في القلوب . هذا كله من كلام ابن عقيل رضى الله عنه فلقد كان ناقداً مجيداً متليحاً فقيهاً . أنشدنا أبو علي عبيد الله الراغوثي قال أنشدنا أبو محمد رزق الله بن عبد الوهاب التميمي وأبو منصور محمد بن محمد بن عبد العزيز العكري قالوا أنشدنا أبو بكر العنبري لنفسه في الصوفية .

تأملت اختبر المدعين	بين الموالي وبين العميد
فألفيت أكثرهم كالسراب	يروقك منظره من بعيد
فناديت يا قوم من تعبدون	فكل أشار بقدر الوجود
فبعض أشار إلى نفسه	واقسم ما فوقها من مزيد
وبعض إلى خرقه رقعت	وبعض إلى ركوة من جلود
وآخر يعبد أهواءه	وما عابد للهوى بالرشيد
ومجتهد وقته زيه	فان فات بات بليل عنيد
وذو كلف باستماع السما	ع بين البسيط وبين النشيد
يشن إذا أومضت رنة	ويزرأ منها زئير الأسود
يخرق خلقانه عامداً	ليعتاض منها بثوب جديد
ويرى بهيكله في السعير	لقلع الثريد وبلع العصيد
فيا للرجال ألا تعجبون	لشيطان إخواننا ذا المزيد



يخبطهم بفنون الجنون وما للجانين غير القيود  
وأقسم ما عرفوا ذا الجلال وما عرفوه بغير الجحود  
ولولا الوفاء لأهل الوفاء سلقتهم بلسان حديد  
فألى يطالبني بالوصا ل من ليس يعلم ما في الصدود  
اضن بودى ويسخو به وقد كنت اسخو به للودود  
ولكن إذا لم أجد صاحباً يسر صديقي ويشجوا الحسود  
عظفت بودى منى إليه فغاب نحوسى وآب السعود  
فما بال قومي على جهلهم بعز الفريد وأنس الوحيد  
إذا أبصروني بكرا رحمة ونيران أحقادهم في وقود  
لأنى بعدت عن المدعين ولو صدقوا كنت غير البعيد

أخبرنا محمد بن ناصر الحافظ نا أبا الحسين بن عبد الجبار الصيرفي نا أبو  
عبد الله محمد بن علي الصوري قال أنشدنا أبو محمد عبد الرحمن بن عمر التجيبي  
قال أنشدنا الحسن بن علي بن سيار :

رأيت قوما عليهم سمة الخـ ير يحمل الركاء مبهلة  
اعتزلوا الناس في جوامعهم سألت عنهم فقل متسككة  
صوفية للقضاء صابرة ساكنة تحت حكمه بزله  
فقلت إذ ذاك هؤلاء هم الـ ناس ومن دون هؤلاء رزله  
فلم أزل خادماً لهم زمناً حتى تبينت أنهم سفله  
ان أكلوا كان أكلهم سرفا أو لبسوا كان شهرة مثله  
سل شيخهم والكبير مختبراً عن فرضه لا تخاله عقله  
واسأله عن وصف شادن غنج مدلل لا تراه قد جهله  
عليهم بينهم إذا جلسوا كعلم راعي الرعاع والرزله  
الوقت والحال والحقيقة والـ برهان والعكس عندهم مثله  
قد لبسوا الصوف كيروا صلحا وهم شرار الذباب والحفله  
وجانبوا الكسب والمعاش لكي يستأصلوا الناس شرها أكله  
وليس من عفة ولا دعة لكن تعجيل راحة العطله

فقل لمن مال باختداعهم اليهم تب فإنهم بطله  
 واستغفر الله من كلامهم ولا تعاود لعشرة الجله  
 قال الصوري وأنشدني بعض شيوخنا :

أهل التصوف قد مضوا صار التصوف مخرقه  
 صار التصوف صيحة وتواجداً ومطبعة  
 كذبتك نفسك ليس ذا سنن الطريق الملحقة  
 حتى تكون بعين من منه العيون المحدقة  
 تجرى عليك صروفه وهموم شرك مطرقة

أنشدنا محمد بن ناصر قال أنشدنا أبو زكريا التبريزي لأبي العلام المعري :  
 زعموا بأنهم صفوا للمليكم كذبوك ما صافوا ولكن صافوا  
 شجر الخلاف قلوبهم ووج لها غرضي خلاف الحق لا الصفصاف  
 أنشدنا ابن ناصر أنشدنا أبو بكر قال أنشدنا أبو اسحاق الشيرازي  
 الفقيه لبعضهم :

أرى جيل التصوف شر جيل فقل لهم واهون بالحلول  
 أقال الله حين عشقتموه كلوا أكل البهائم وأرقصولي

### ﴿ الباب الحادي عشر ﴾

﴿ في ذكر تليس إبليس على المتدينين بما يشبه الكرامات ﴾

قد بينا فيما تقدم أن إبليس إنما يتمكن من الإنسان على قدر قلة العلم فكما  
 قل علم الإنسان كثر تمكن إبليس منه وكلما كثر العلم قل تمكنه منه . ومن العباد  
 من يرى ضوءاً أو نوراً في السماء فإن كان رمضان قال : رأيت ليلة القدر وإن  
 كان في غيره قال قد فتحت لي أبواب السماء . وقد يتفق له الشيء الذي يطلبه  
 فيظن ذلك كرامة وربما كان اتفاقاً وربما كان اختباراً وربما كان من خدع إبليس .  
 والعاقلة لا يساكن شيئاً من هذا ولو كان كرامة . وقد ذكرنا في باب الزهاد عن مالك  
 ابن دينار وحبيب العجمي أنهما قالوا : إن الشيطان يلعب بالقراء كما يلعب الصبيان  
 بالجوز ولقد استغوى بعض ضعفاء الزهاد بأن أراه ما يشبه الكرامة حتى

ادعى النبوة فروى عن عبد الوهاب بن نجدة الحوطي قال : ثنا محمد بن المبارك ثنا الوليد بن مسلم عن عبد الرحمن بن حسان . قال : كان الحارث الكذاب من أهل دمشق وكان مولى لأبي الجلاس وكان له أب بالغوطة تعرض له إبليس وكان متعبداً زاهداً لولبس جبة من ذهب لرأيت عليه زهادة وكان إذا أخذ في التحميد لم يصغ السامعون إلى كلام أحسن من كلامه قال : فكتب إلى أبيه يا أبتاه أعجل عليّ فإنني قد رأيت أشياء أتخوف منها أن تكون من الشياطين قال : فزاده أبوه غياً وكتب إليه . يا بني أقبل على ما أمرت به إن الله يقول : ( هل أنبئكم على من تنزل الشياطين تنزل على كل أفك أثيم ) . ولست بأفك ولا أثيم فامض لما أمرت به . وكان يحجى إلى أهل المساجد رجلاً رجلاً فيذكر لهم أمره ويأخذ عليهم العهود والمواثيق ان هو رأى يرضى قبل والاكتم عليه : وكان يريهم الأعاجيب . كان يأتي إلى رخامة في المسجد فينقرها بيده فتسبح . وكان يطعمهم فاكهة الصيف في الشتاء ويقول : أخرجوا حتى أريكم الملائكة فيخرجهم إلى دير المران فيريهم رجلاً على خيل ، فتبعه بشر كثير وفشى الأمر وكثر أصحابه حتى وصل خبره إلى القاسم ابن مخيمرة فقال له إني نبي فقال له القاسم كذبت يا عدو الله فقال له أبو إدريس بش ما صنعت إذ لم تلن له حتى تأخذه . الآن يفر وقام من مجلسه حتى دخل على عبد الملك فأعلمه بأمره فبعث عبد الملك في طلبه فلم يقدر عليه . وخرج عبد الملك حتى نزل العنيزة <sup>(١)</sup> فاتهم عامة عسكره بالحارث أن يكونوا يرون رأيه وخرج الحارث حتى أتى بيت المقدس واختفى وكان أصحابه يخرجون يلتمسون الرجال يدخلونهم عليه وكان رجل من أهل البصرة قد أتى بيت المقدس فأدخل على الحارث فأخذ في التحميد وأخبره بأمره وأنه نبي مبعوث مرسل . فقال . إن كلامك لحسن ولكن لي في هذا نظر . قال فانظر . فخرج البصري ثم عاد إليه فرد عليه كلامه فقال إن كلامك لحسن وقد وقع في قلبي وقد آمنت بك وهذا هو الدين المستقيم . فأمر أن لا يحجب عنه متى أراد

(١) هكذا في نسخة وفي نسخة أخرى الصنيرة بصاد مهمة وقد ضبطت

الدخول فأقبل البصرى يتردد اليه ويعرف مداخله ومخارجه وأين يهرب حتى صار من أخبر الناس به . ثم قال له . أئذن لى فقال إلى أين قال إلى البصرة فأكون أول داع لك بها . قال فأذن له فخرج مسرعاً إلى عبد الملك وهو بالصنيرة فلما دنا من سرادقه صاح النصيحة النصيحة . فقال أهل العسكر . وما نصيحتك قال نصيحة لأمر المؤمنين فأمر الخليفة عبد الملك أن يأذنوا له بالدخول عليه فدخل وعنده أصحابه قال فصاح النصيحة قال وما نصيحتك قال . اخلنى لا يكن عندك أحد فأخرج من فى البيت وقال له ادنى قال أدن فدنا وعبد الملك على السرير قال ما عندك قال الحارث فلما ذكر الحارث طرح عبد الملك نفسه من أعلى السرير إلى الأرض ثم قال أين هو قال : يا أمير المؤمنين هو بيت المقدس قد عرفت مداخله ومخارجه وقص عليه قصته وكيف صنع به فقال أنت صاحبه وأنت أمير بيت المقدس وأميرنا ههنا فرنى بما شئت . قال : يا أمير المؤمنين ابعث معى قوماً لا يفهمون الكلام فأمر أربعين رجلاً من فرغانة فقال انطقوا مع هذا فما أمركم به من شيء فأطيعوه ، قال : وكتب إلى صاحب بيت المقدس أن فلاناً هو الأمير عليك حتى يخرج فأطعه فيما أمركم به . فلما قدم بيت المقدس أعطاه الكتاب فقال مرئى بما شئت . فقال : اجمع لى كل شمة تقدر عليها بيت المقدس وأدفع كل شمة إلى رجل ورتبهم على أزقة بيت المقدس وزواياه فإذا قلت . أسرجوا أسرجوا جميعاً فرتبهم فى أزقة بيت المقدس وزواياها بالشمع وتقدم البصرى إلى منزل الحارث فأقى الباب فقال للحاجب أستاذنى لى على نبى الله قال فى هذه الساعة ما يؤذن عليه حتى يصبح . قال أعلمه أتى مارجعت الا شوقاً اليه قبل أن أصل فدخل عليه وأعلمه بكلامه فأمره بفتح الباب . قال : ثم صاح البصرى أسرجوا الشموع فأسرجت حتى كانت كأنها النهار ثم قال من مر بكم فأضبطوه كأننا من كان ودخل هو إلى الموضع الذى يعرفه فطلبه فلم يجده فقال أصحاب الحارث هيهات تريدون تقتلون نبى الله قد رفع إلى السماء . قال فطلبه فى شق قد هياه سرباً فأدخل البصرى يده فى ذلك السرب فاذا هو بثوبه فاجتره فأخرجه إلى خارج ثم قال للفرغانين اربطوه فربطوه . فبينما هم يسرون به على البريد اذ قال :

أتقتلون رجلا أن يقول ربي الله . فقال رجل من الفرغانيين أولئك العجم  
 هذا كرامتنا فهات كرامتك أنت وساروا به حتى أتوا به عبد الملك فلما سمع به  
 أمر بخشبة فنصبت فصلبه وأمر بحربة وأمر رجلا فطعنه فلما صار إلى ضلع  
 من أضلاعه فأنكفأت الحربة عنه فجعل الناس يصيحون ويقولون . الأنبياء  
 لا يجوز فيهم السلاح . فلما رأى ذلك رجل من المسلمين تناول الحربة ثم مشى  
 إليه وأقبل يتجسس حتى وافى بين ضلعين فطعنهما فأنفذها فقتله . قال الوليد :  
 بلغني أن خالد بن يزيد بن معاوية دخل على عبد الملك بن مروان فقال  
 لو حضرتك ما أمرتك بقتله . قال ولم . قال إنما كان به المذهب فلو جوعته  
 ذهب عنه . وروى أبو الربيع عن شيخ أدرك القدماء قال لما حمل الحارث  
 على البريد وجعلت في عنقه جامعة من حديد وجمعت يده إلى عنقه فأشرف  
 على عقبة بيت المقدس تلى هذه الآية ( قل ان ضللت فإنما أضل على نفسي  
 وان اهتديت فيما يوحى إلى ربي ) . فتقلقلت الجامعة ثم سقطت من يده  
 ورقبته إلى الأرض فوثب الحرس الذين كانوا معه فأعادوها عليه ثم ساروا به  
 فلما أشرفوا على عقبة أخرى قرأ آية فسقطت من رقبة ويده على الأرض  
 فأعادوها عليه فلما قدموا على عبد الملك حبسه وأمر رجلا من أهل الفقه  
 والعلم أن يعظوه ويخوفوه الله ويعلموه أن هذا من الشيطان فأبى أن يقبل  
 منهم فصلب . وجاء رجل بحربة فطعنه فأنثت فتسكلم الناس وقالوا ما ينبغي  
 لمثل هذا أن يقتل ثم أتاه حرسى برمح دقيق فطعنه بين ضلعين من أضلاعه  
 ثم هزه وأنفذه . وسمعت من قال قال عبد الملك للذي ضربه بالحربة لما أنثت  
 أذكرت الله حين طعنته قال نسيت قال فاذكر الله ثم اطعنه فذكر الله  
 ثم طعنه فأنفذها .

(فصل) وكم اغتر قوم بما يشبه الكرامات فقد روينا باسناد عن حسن  
 عن أبي عمران قال : قال لى فرقد . يا أبا عمران قد أصبحت اليوم وأنا مهم  
 بضريقتي وهى ستة دراهم وقد أهل الهلال وليست عندى فدعوت فيينا أنا  
 أمشى على شط الفرات اذا أنا بستة دراهم فأخذتها فوزنتها فإذا هى ستة  
 لا تزيد ولا تنقص . فقال تصدق بها فانها ليست لك . قلت . أبو عمران هو

ابراهيم النخعي فقيه أهل الكوفة . فانظروا إلى كلام الفقهاء وبعد الاغترار عنهم . وكيف أخبره أنها لقطة ولم يلتفت إلى ما يشبه الكرامة . وإنما لم يأمره بتعريفها لأن مذهب الكوفيين أنه لا يجب التعريف لما دون الدينار . وكأنه إنما أمره بالتصدق بها لئلا يظن أنه قد أكرم بأخذها وإنفاقها . وبإسناد عن ابراهيم الخراساني أنه قال احتجت يوماً إلى الضوء فإذا أنا بكوز من جوهر وسواك من فضة رأسه ألين من الخز فاستكت بالسواك وتوضأت بالماء وتركتهما وانصرفت . قلت . في هذه الحكاية من لا يوثق بروايته فإن صحت دلت على قلة علم هذا الرجل إذ لو كان يفهم الفقه علم أن استعمال السواك الفضة لا يجوز ولكن قل علمه فاستعمله . وإن ظن أنه كرامة والله تعالى لا يكرم بما يمنع من استعماله شرعاً إلا أن أظهر له ذلك على سبيل الامتحان وذكر محمد بن أبي الفضل الهمداني المؤرخ قال حدثني أبي قال كان السرمقاني المقرئ يقرأ على ابن العلاف وكان يأوى إلى المسجد بدرب الزعفراني واتفق أن ابن العلاف رآه ذات يوم في وقت مجاعة وقد نزل إلى دجلة وأخذ منه أوراق الخس مما يرمى به أصحابه وجعل يأكله فشق ذلك عليه وأتى إلى رئيس الرؤساء فأخبره بحاله فتقدم إلى غلام بالقرب إلى المسجد الذي يأوى إليه السرمقاني أن يعمل لبابه مفتاحاً من غير أن يعلمه ففعل وتقدم إليه أن يحمل كل يوم ثلاثة أرطال خبزاً سميداً ومعها دجاجة وحلوى سكرأ ففعل الغلام ذلك وكان يحمله على الدوام . فأتى السرمقاني في أول يوم فرأى ذلك مطروحاً في القبلة ورأى الباب مغلقاً فتمعجب . وقال في نفسه : هذا من الجنة ويجب كتمانها وأن لا أحدث به فإن من شرط الكرامة كتمانها وأنشدني :

من أطلعوه على سر فباح به      لم يأمنوه على الأسرار ما عاشا

فلما استوت حالته وأخصب جسمه سأله ابن العلاف عن سبب ذلك وهو عارف به وقصد المزاح معه . فأخذ يورى ولا يصرح ، ويكنى ولا يفصح . ولم يزل ابن العلاف يستخبره حتى أخبره أن الذي يجده في المسجد كرامة إذ لا طريق لمخلوق عليه . فقال له ابن العلاف . يجب أن تدعوا لابن المسلمة فإنه هو الذي فعل ذلك . فنخص عيشه بأخباره وبانت عليه شواهد الانكسار .



(فصل) ولما علم العقلاء شدة تلبیس إبلیس حذروا من أشياء ظاهرها الكرامة وخافوا أن تسكون من تلبیسه. روينا بإسناد عن أبي الطيب يقول : سمعت زهرون يقول : كلني الطير وذلك أني كنت في البادية فتمت فرأيت طائراً أبيض فقال لي ياهرون أنت تائه. فقلت : يا شيطان غرغري. فقال لي : أنت تائه. فقلت : يا شيطان غرغري. فوثب في الثالثة وصار على كتفي. وقال : ما أنا بشيطان أنت تائه أرسلت اليك ثم غاب عني. وبإسناد عن محمد ابن عبد الله القرشي قال حدثني محمد بن يحيى بن عمرو قال حدثني زلني قالت : قلت لرابعة العدوية يا عمة لم لا تأذنين للناس يدخلون عليك قالت وما أرجو من الناس إن أتوني حكوا عني ما لم أفعل. قال القرشي : وزادني غير أبي حاتم. أنها قالت. يبلغني أنهم يقولون إني أجد الدراهم تحت مصلاي، ويطبخ لي القدر بغير نار. ولو رأيت مثل هذا فزعت منه : قالت فقلت لها إن الناس يكثرون فيك القول. يقولون إن رابعة تصيب في منزلها الطعام والشراب. فهل تجدین شيئاً فيه. قالت : يابنت أخي لو وجدت في منزلي شيئاً مامسته ولا وضعت يدي عليه. قال القرشي وحدثني محمد بن إدريس قال قال محمد ابن عمرو. وحدثني زلني عن رابعة إنها أصبحت يوماً صائمة في يوم بارد قالت فتنازعتني نفسي إلى شيء من الطعام الساخن أفطر عليه وكان عندي شحم فقلت. لو كان عندي بصل أو كراث عالجته فإذا عصفور قد جاء فسقط على المثقب في منقاره بصلة. فلما رأيته أضربت عما أردت وخفت أن يكون من الشيطان. وبالإسناد عن محمد بن يزيد. قال كانوا يرون لوهيب أنه من أهل الجنة فإذا أخبر بها اشتد بكأوه. وقال قد خشيت أن يكون هذا من الشيطان وبالإسناد عن أبي عثمان النيسابوري يقول خرجنا جماعة مع أستاذنا أبي حفص النيسابوري إلى خارج نيسابور فجلسنا فتكلم الشيخ علينا فطابت أنفسنا ثم بصرنا فإذا بأيل<sup>(١)</sup> قد نزل من الجبل حتى برك بين يدي الشيخ فأبكاه ذلك بكاء شديداً. فلما سكن سألناه فقلت يا أستاذ تكلمت علينا فطابت قلوبنا،

(١) الأيل بضم الهمزة وكسرهما والياء فيهما مشدداً التيس الجبلي.

فلما جاء هذا الوحش وبرك بين يديك أزجحك وأبكأك . فقال : نعم رأيت اجتماعكم حولى وقد طابت قلوبكم فوق في قلبي لو أن شاة ذبحتها ودعوتكم عليها . فما تحكم هذا الخاطر حتى جاء هذا الوحش فبرك بين يدي نخيل لى أنى مثل فرعون الذى سأل ربه أن يجرى له النيل فأجراه . قلت فما يؤمننى أن يكون الله تعالى يعطينى كل حظ لى فى الدنيا وأبقى فى الآخرة فقيراً لاشئ لى . فهذا الذى أزعجنى .

﴿ فصل ﴾ وقد لبس ابليس على قوم من المتأخرين فوضعوا حكايات فى كرامات الأولياء ليشيدوا بزعمهم أمر القوم والحق لا يحتاج إلى تشييد بباطل فكشف الله تعالى أمرهم بعلواء النقل . أخبرنا محمد بن ناصر انبأنا الحسن بن أحمد الفقيه قال نا محمد بن محمد الحافظ قال نا عبيد الله بن محمد الفقيه قال أحمد بن عبيد الله بن الحسن الأدمى قال حدثنى أبى قال : قال سهل بن عبد الله قال عمرو بن واصل . كذا فى الرواية والصواب قال عمرو ابن واصل قال سهل بن عبد الله صحبت رجلاً من الأولياء فى طريق مكة فنالتة فاقة ثلاثة أيام فعدل إلى مسجد فى أصل جبل وإذا فيه بئر عليها بكرة وحبل ودلو ومطهرة . وعند البئر شجرة رمان ليس فيها حمل . فأقام فى المسجد إلى المغرب فلما دخل الوقت إذا بأربعين رجلاً عليهم المسوح وفى أرجلهم نعال الخوص قد دخلوا المسجد فسلموا وأذن أحدهم وأقام الصلاة وتقدم فصلى بهم . فلما فرغ من صلاته تقدم إلى الشجرة فإذا فيها أربعون رمانة غضة طرية فأخذ كل واحد منهم رمانة وانصرف . قال وبت على فاقتي فلما كان فى الوقت الذى أخذوا فيه الرمان أقبلوا أجمعين فلما صلوا وأخذوا الرمان قلت يا قوم أنا أخوكم فى الاسلام وبى فاقة شديدة فلا كلمتمونى ولا واسيتمونى فقال رئيسهم إنا لا نكلم محجوباً بما معه فامض واطرح ما معك وراء هذا الجبل فى الوادى وارجع إلينا حتى تنال ما ننال قال فرقيت الجبل فلم تسمح نفسى برى ما منى فدفتته ورجعت . فقال لى . رميت ما معك . قلت نعم . قال : فرأيت شيئاً قلت . لا ، قال ما رميت شيئاً إذن فارجع فأرم به فى الوادى فرجعت ففعلت . فإذا قد غشيتنى مثل الدرع نور

الولاية فرجعت فإذا في الشجرة رمانة فأكلتها واستقلت بها من الجوع والعطش ولم ألبث دون المضي إلى مكة فإذا أنا بالأربعين بين زمزم والمقام فأقبلوا إليّ بأجمعهم يسألوني عن حالي ويسلمون عليّ. فقلت: قد غنيت عنكم وعن كلامكم آخر أكأغناكم الله عن كلامي أولاً فاني لغير الله موضع. قال المصنف رحمه الله: عمرو بن واصل ضعفه ابن أبي حاتم. والآدمي وأبوه مجهولان. ويدل على أنها حكاية موضوعة قولهم اطرح ما معك لأن الأولياء لا يخالفون الشرع والشرع قد نهى عن إضاعة المال. وقوله غشيتي نور الولاية فهذه حكاية مصنوعة وحديث فارغ ومثل هذه الحكاية لا يغتر بها من شتم رائحة العلم إنما يغتر بها الجهال الذين لا بصيرة لهم. أخبرنا محمد بن ناصر قال نا السهاسكي قال: سمعت محمد بن علي الواعظ. قال: وفيما أفادني بعض الصوفية حاكياً عن الجنيد قال قال: أبو موسى الديلمي، دخلت على أبي يزيد فإذا بين يديه ماء واقف يضطرب فقال لي تعال ثم قال إن رجلاً سألني عن الحياء فتكلمت عليه بشيء من علم الحياء فدار دوراناً حتى صار كذا كما ترى وذاب قال الجنيد وقال أحمد بن حضرويه، بقي منه قطعة كقطعة جوهر فاتخذت منه فصاً فكلما تكلمت بكلام القوم أو سمعت من كلام القوم يذوب ذلك الفص حتى لم يبق منه شيء، قلت وهذه من المحالة القبيحة التي وضعوها الجهال ولولا أن الجهالة يروونها مسندة فيظنونها شيئاً لكان الاضراب عن ذكرها أولى. أنبأنا أبو بكر بن حبيب قال نا ابن أبي صادق قال ثنا ابن باكويه قال ثنا أبو حنيفة البغدادي قال ثنا عبد العزيز البغدادي قال كنت أنظر في حكايات الصوفية فصعدت يوماً السطح فسمعت قائلاً يقول (وهو يتولى الصالحين) فالتفت فلم أر شيئاً فطرحت نفسي من السطح فوقفت في الهواء.

قال المصنف رحمه الله. هذا كذب محال لا يشك فيه عاقل فلو قدرنا صحته فإن طرح نفسه من السطح حرام وظنه أن الله يتولى من فعل المنهى عنه فقد قال تعالى (ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة) فكيف يكون صالحاً

وهو يخالف ربه وعلى تقدير ذلك فمن أخبره أنه منهم وقد تقدم قول عيسى صلوات الله عليه للشيطان لما قال له الق نفسك . قال إن الله يختبر عباده وليس للعبد أن يختبر ربه .

﴿ فصل ﴾ وقد اندس في الصوفية أقوام وتشبهوا بهم وشطحوا في الكرامات وادعائها وأظهروا للعوام مخاريق صادوا بها قلوبهم وقد روينا عن الحلّاج أنه كان يدفن شيئاً من الخبز والشواء والحلوى في موضع من البرية ويطلع بعض أصحابه على ذلك فإذا أصبح قال لأصحابه إن رأيتم أن نخرج على وجه السباحة فيقوم ويمشي والناس معه فإذا جاءوا إلى ذلك المكان قال له صاحبه الذي أطلعه على ذلك نشتهى الآن كذا وكذا فتركهم الحلّاج ويزوى عنهم إلى ذلك المكان فيصلي ركعتين ويأتيهم بذلك . وكان يمد يده إلى الهواء وي طرح الذهب في أيدي الناس ويمخرق . وقد قال له بعض الحاضرين يوماً . هذه الدراهم معروفة ولكن أو من بك إذا أعطيتني درهما عليه اسمك واسم أبيك وما زال يمخرق إلى وقت صليبه .

حدثنا أبو منصور القزاز قال نا أبو بكر بن ثابت نا عبد الله بن أحمد ابن عمار الصيرفي نا أبو عمرو بن حيوة . قال : لما أخرج حسين الحلّاج للقتل مضيت في جملة الناس فلم أزل أزاخم حتى رأيته . فقال لأصحابه . لا يهولنكم هذا فأني عائد إليكم بعد ثلاثين يوماً . وكان اعتقاد الحلّاج اعتقاداً قبيحاً . وقد بينا في أول هذا الكتاب شيئاً من اعتقاده وتخليطه وبيننا أنه قتل بفتوى فقهاء عصره . وقد كان في المتأخرين من يطلى بدهن الطلق ويقعد في التنور ويظهر أن هذا كرامة . قال ابن عقيل . وكان ابن الشباس وأبوه قبله لهم طيور سوابق وأصدقاء في جميع البلاد فينزل بهم قوم فيرفع طائر آفي الحال إلى قريتهم يخبر بخبر من له هناك بنزولهم ويستعلم من أحوالهم وما تجدد هناك بعدهم قبل أن يجتمع عليهم ويستعلم حالهم فيكتب ذلك إليه الجواب ثم يجتمع بهم فيخبرهم بتلك الحوادث ويحدثهم بأحوالهم حديث من هو معهم ومعاشرهم في بلادهم ثم يحدثهم بما تجدد بعدهم وفي يومه ذلك فيقول . الساعة

تجدد كذا وكذا فيدهشون ويرجعون إلى رستاقهم فيجدون الأمر على ما قال ويتكرر هذا منه فيصير عندهم كالقطعي على أنه يعلم الغيب . قال ، وما كان يفعله أنه يأخذ طير عصفور ويشد في رجله تلفكا ويجعل في التلفك بطاقة صغيرة ويشد في رجل حمامة تلفكا ويشد في طرف التلفك كتاباً أكبر من ذلك ويجعله بين يديه ويجعل العصفور بيد ويأخذ غلاماً له في السطح<sup>(١)</sup> والحمامة بيد آخر فيه ما في تلك البطاقة الصغيرة ويطلق الطائر العصفور فينظر الناس الكتاب وهو طائر في الهواء فيروح الحمام إلى تلك القرية فيأخذه صديقه الذي هناك ثم يخبره بجميع أمور القرية وأصحابها فلما يتكامل مجلسه بالناس يشيرون ينادى يا بارش كأنه يخاطب شيطانا اسمه بارش ويقول خذ هذا الكتاب إلى قرية فلان فقد جرت بينهم خصومة فاجتهد في اصلاح ذات بينهم ويرفع صوته بذلك فيسرح غلامه المترصد العصفور الذي في يده فيرفع الكتاب نحو السماء بحضرة الجماعة يرونه عياناً من غير أن يرون التلفك فاذا ارتفع الكتاب جذبته الغلام المقيد بالعصفور وقطع التلفك حتى لا يرى ويرسل العصفور إلى تلك القرية ليصلح الأمر وكذلك يفعل بالحمامة ثم يقول لغلامه هات الكتاب فيلقيه الغلام الذي في السطح الذي قد جاءه خبر ما في القرية التي هؤلاء منها ثم يكتب كتاباً إلى دهقان تلك القرية فيشد به بلفكا ويجعله في رجل عصفور كما قدمنا ويطلقه حتى يعلو سطح المكان فيأخذه ذلك الغلام فيشده في رجل طير حمام فيروح الى تلك القرية بذلك الكتاب فيصلح بين الناس الذين قد أتاه خبرهم بالمشاجرة فيخرج الجماعة الذين من تلك القرية فيجدون كتاب الشيخ قد وصل لهم وقد اجتمع دهاقين القرية وأصالحوا بينهم فيجئ ذلك فيخبرهم فلا يشكون في ذلك أنه يعلم الغيب ويتحقق هذا في قلوب العوام .

قال ابن عقيل : وإنما أوردت مثل هذا ليعلم أنه قد ارتفع القوم الى التلاعب

(١) الغلام في بعض النسخ هكذا بالنصب وفي بعض بالرفع وعلى كل المعنى ظاهر وهو أن ابن الشباس كان يتخذ غلاماً في السطح لأجل ما ذكر .

بالدين فأى بقاء للشريعة مع هذا الحال . قلت : وابن الشباس هذا كان يكنى  
أبا عبد الله والشباس هو أبوه كان يكنى أبا الحسن واسم الشباس على بن  
الحسين بن محمد البغدادى توفى بالبصرة سنة أربع وأربعين وأربع مائة  
وكان الشباس وأبوه وعمه مستقرين بالبصرة . وكانت مذاههم تحفى على  
الناس إلا أن الأغلب أنهم كانوا من الشيعة الامامية والغلاة الباطنية وقد  
ذكرت فى التاريخ عن ابن الشباس ان بعض أصحابه اكتشفت له نار بخيائته  
وزخارفه وكانت تحفى على الناس إلى أن كشفها بعض أصحابه من الشيعة  
الامامية الباطنية للناس فلما كشفها للناس وبينها فكان مما حدث به عنه أنه  
قال : حضرنا يوما عنده فأخرج جديا مشويا فأمرنا بأكله وأن نكسر عظمه  
ولا نهشمها فلما فرغنا أمر بردها إلى التنور وترك على التنور طبقا ثم رفعه  
بعد ساعة فوجدنا جديا حيا يرعى حشيشا ولم نر للنار أثرا ولا للرماد ولا  
للعظام خبرا . قال فتناطفت حتى عرفت ذلك وذلك أن التنور يفضى إلى سرداب  
وبينهما طبق نحاس بلولب فاذا أراد إزالة النار عنه فركه فينزل عليه فيسده وينفتح  
السرداب وإذا أراد أن يظهر النار أعاد الطبق إلى فم السرداب فتزى للناس .  
قال المصنف رحمه الله . وقد رأينا فى زماننا من يشير إلى الملائكة  
ويقول . هؤلاء ضيف مكرمون يوم أن الملائكة قد حضرت ويقول لهم  
تقدموا إلى . وأخذ رجل فى زماننا ابريقا جديدا فترك فيه عسلا فتشرب  
فى الخنزف طعم العسل واستصحب الابريق فى سفره فكان إذا غرغ به  
الماء من النهر وسق أصحابه وجدوا طعم العسل وما فى هؤلاء من يعرف الله  
ولا يخاف فى الله لومة لائم نعوذ بالله من الخذلان .

### ﴿ الباب الثانى عشر فى ذكر تلييس ابليس على العوام ﴾

قد بينا أن ابليس اتما يقوى تلييسه على قدر قوة الجهل وقد أفتن فيما فتن  
به العوام وحضر ما فتنهم وليس عليهم فيه لا يمكن ذكره لكثرتة وإنما تذكر  
من الأمهات ما يستدل به على جنسه والله الموفق . فن ذلك أنه يأتى إلى  
العامى فيحمله على التفكير فى ذات الله عز وجل وصفاته فيتشكك . وقد  
أخبر رسول الله ﷺ عن ذلك فيما رواه أبو هريرة رضى الله عنه قال .



قار رسول الله ﷺ « تسألون حتى تقولوا هذا الله خلقنا فمن خلق الله » قال أبو هريرة : فوالله اني لجالس يوماً إذ قال لي رجل من أهل العراق هذا الله خلقنا فمن خلق الله . قال أبو هريرة . فجعلت أصبعي في أذني ثم صحت — صدق رسول الله — الله الواحد الأحد الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد .

وباسناد عن عائشة قالت . قال رسول الله ﷺ « ان الشيطان يأتي أحدكم فيقول . من خلقتك ، فيقول الله ، فيقول ، من خلق السموات والأرض ، فيقول الله . فيقول من خلق الله ، فاذا وجد أحدكم شيئاً من ذلك فليقل آمنت بالله ورسوله . »

قال المصنف رحمه الله : وانما وقعت هذه المحنة لغلبة الحس وهو أنه ما رأى شيئاً إلا مفعولاً . وليقل لهذا العايم ألسنت تعلم أنه خلق الزمان لا في الزمان والمكان لا في المكان فاذا كانت هذه الأرض وما فيها لا في مكان ولا تحتها شيء وحسك ينفر من هذا لأنه ما ألف شيئاً إلا في مكان فلا يطلب بالحس من لا يعرف بالحس . وشاور عقلك فانه سليم المشاورة . وتارة يلبس إبليس على العوام عند سماع صفات الله عز وجل فيحملونها على مقتضى الحس فيعتقدون التشبيه . وتارة يلبس عليهم من جهة العصبية لهذا هب فترى العايم يلاعن ويقاتل في أمر لا يعرف حقيقته . فمنهم من يخص بعصبيته أبا بكر رضي الله عنه . ومنهم من يخص علياً . وكل قد جرى في هذا من الحروب وقد جرى في هذا بين أهل الكوخ وأهل باب البصرة على عمر السنين من القتل وإحراق المحال ما يطول ذكره وترى كثيراً ممن يخاصم في هذا يلبس الحرير ويشرب الخمر ويقتل النفس وأبو بكر وعلي بريثان منهم . وقد يحس العايم في نفسه نوع فهم فيسول له إبليس مخاصمة ربه فمنهم من يقول لربه كيف قضى وعاقب . ومنهم من يقول لم ضيق رزق المتقي وأوسع على العاصي . ومنهم طائفة تشكر على النعم فاذا جاء البلاء اعترض وكفر . ومنهم من يقول أي حكمة في هدم هذه الأجساد يعذبها بالفناء يعد بنائها . ومنهم من يستبعد البعث . ومن هؤلاء من يختل عليه

مقصوده أو يتلى ببلاء فيكفر ويقول أنا ما أريد أصلى . وربما غلب فاجر نصراني مؤمناً فقتله أو ضربه فيقول العوام قد غلب الصليب . ولماذا نصلى إذا كان الأمر كذلك . وكل هذه الآفات تمكن بها منهم إبليس لبعدهم عن العلم والعلماء فلو أنهم استفهموا أهل العلم لأخبروهم ان الله عز وجل حكيم ومالك فلا يبقى مع هذا اعتراض .

(( فصل )) ومن العوام من يرضى عن عقل نفسه فلا يسألى بمخالفة العلماء فتى خالفت فتواهم غرضه أخذ يرد عليهم ويقدر فيهم . وقد كان ابن عقيل يقول : قد عشت هذه السنين فلو أدخلت يدي في صنعة صانع لقال أفسدتها على ، فلو قلت أنا رجل عالم لقال بارك الله لك في علمك ليس هذا من شغلك . هذا ، وشغله أمر حسى لو تعاطيته فهمته ، والذي أنا فيه من الأمور أمر عقلى فإذا أفتيته لم يقبل .

(( فصل )) ومن تلييسه عليهم تقديمهم المتزهدين على العلماء فلو رأوا جبة صوف على أجهل الناس عظموه خصوصاً إذا طأطأ رأسه وتخضع لهم ويقولون ، أين هذا من فلان العالم ذاك طالب الدنيا وهذا زاهد لا يأكل عنبه ولا رطبه ولا يتزوج قط جهلاً منهم بفضل العلم على الزاهد وإيثاراً للمتزهدين على شريعة محمد بن عبد الله ﷺ ومن نعمة الله سبحانه وتعالى على هؤلاء أنهم لم يدركوا رسول الله ﷺ إذ لو رأوه يكثرون التزويج ويصطنون السبايا ويأكل لحم الدجاج ويحب الحلوى والعسل لم يعظم في صدورهم .

(( فصل )) ومن تلييسه عليهم قدحهم في العلماء بتناول المباحات وذلك من أقبح الجهل . وأكثر ميلهم إلى الغرباء فهم يؤثرون الغريب على أهل بلدهم من قد خبروا أمره وعرفوا عقيدته فيميلون إلى الغريب ولعله من الباطنية . وإنما ينبغي تسليم النفوس إلى من خربت معرفته قال الله عز وجل ( فان أنستم منهم رشداً فادفعوا إليهم أموالهم ) ومن الله سبحانه في إرسال محمد ﷺ إلى الخلق بأنهم يعرفون حاله فقال عز وجل ( لقد من الله على

المؤمنين إذ بحث فيهم رسولاً من أنفسهم) وقال (يعرفونه كما يعرفون أبناءهم).

(فصل) وقد يخرج بالعوام تعظيم المتزهدين إلى قبول دعاويهم وان خرقوا الشريعة وخرجوا عن حدودها. فترى المتتمسس يقول للعاي: أنت فعلت بالأمس كذا وسيجرى عليك كذا فيصدقه. ويقول: هذا يتكلم على الخاطر ولا يعلم أن ادعاء الغيب كفر. ثم يرون من هؤلاء المتتمسسين أموراً لا تحل كزواجة النساء والخلوة بهن ولا يتكرونها ذلك تسلياً لهم أحوالهم (فصل) ومن تلبسه على العوام اطلاقهم أنفسهم في المعاصي فإذا وبخوا تكلموا كلام الزنادقة. فمنهم من يقول: لا أترك نقداً لنسيئته. ولو فهموا لعلوا أن هذا ليس بنقد لأنه محرم وإنما يخبر بين النقد والنسيئة المباحين فمثلهم كمثل محموم جاهل يأكل العسل فإذا عوتب قال الشهوة نقد والعاية نسيئة. ثم لو علموا حقيقة الايمان لعلوا أن تلك النسيئة وعد صادق لا يخلف. ولو عملوا عمل التجار الذين يخاطرون بكثير من المال لما يرجونه من الربح القليل لعلوا أن ما تركوه قليل وما يرجونه كثير. ولو أنهم ميزوا بين ما آثروا وما أفاتوا أنفسهم لرأوا تعجيل ما تعجلوا إذ فاتهم الربح الدائم وأوقعهم في العذاب الذي هو الخسران المبين الذي لا يتلافى. ومنهم من يقول الرب كريم والعفو واسع والرجاء من الدين فيسمون تمنيمهم واغترارهم رجاء وهذا الذي أهلك عامة المذنبين. قال أبو عمرو بن العلاء: بلغني أن الفرزدق جلس إلى قوم يتذكرون رحمة الله فكان أوسعهم في الرجاء صدراً فقالوا له: لم تقذف المحصنات. فقال: أخبروني لو أذنبت إلى ولدي ما أذنبته إلى ربي عز وجل أتراهما كانا يطييان نفساً أن يقذفاني في تنور مملوءاً جمرًا. قالوا لا إنما كانا يرحمانك. قال: فأني أوثق برحمة ربي منهما. قلت: وهذا هو الجهل المحض لأن رحمة الله عز وجل ليست برقة طبع ولو كانت كذلك لما ذبح عصفور ولا أميت طفل ولا أدخل أحد إلى جهنم. ويأسناد عن عباد قال: الأصمعي كنت مع أبي نواس بمكة فإذا أنا بغلام أمرديستلم الحجر الأسود. فقال لي أبو نواس. والله لا أبرح حتى أقبله عند الحجر الأسود.

فقلت : ويلك اتق الله عز وجل فإنك ببلد حرام وعند بيته الحرام فقال :  
ما منه بد . ثم دنا من الحجر فجاء الغلام يستلمه فبادر أبو نواس فوضع خده  
على خد الغلام فقبله وأنا أنظر فقلت ويلك أفي حرم الله عز وجل فقال  
دع ذا عنك فإن ربي رحيم ثم أنشد يقول :

وعاشقان التف خداهما عند استلام الحجر الأسود  
فاشتفياً من غير أن يأتيا كأنما كانا على موعد

قلت . انظروا إلى هذه الجرأة التي نظر فيها إلى الرحمة ونسى شدة العقاب  
بانتهاك تلك الحرمة . وقد ذكرنا في أول الكتاب هذا أن رجلاً زنى بامرأة  
في الكعبة فسخا حجرين . ولقد دخلوا على أبي نواس في مرض موته  
فقالوا له تب إلى الله عز وجل فقال إياي تخوفون حدثني حماد بن سلمة عن  
يزيد الرقاشي عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ . لكل نبي شفاعة  
وإني اختبأت شفاعة لأهل الكبائر من أمتي . أفترى لا أكون أنا منهم .  
قال المصنف رحمه الله . وخطأ هذا الرجل من وجهين . أحدهما أنه نظر  
إلى جانب الرحمة ولم ينظر إلى جانب العقاب . والثاني أنه نسي أن الرحمة  
إنما تكون فسائب كما قال عز وجل ( وإني لغفار لمن تاب ) وقال ( ورحمتي  
وسعت كل شيء فسأكتبها للذين يتقون ) وهذا التلبيس هو الذي يهلك عامة  
العوام وقد كشفناه في ذكر أهل الإباحة .

﴿ فصل ﴾ ومن العوام من يقول . هؤلاء العلماء يحافظون على الحدود  
فلان يفعل كذا وفلان يفعل كذا فأمرى أنا قريب وكشف هذا التلبيس  
أن الجاهل والعالم في باب التكليف سواء فعليه الهوى للعالم لا يكون عذراً  
للجاهل . وبعضهم يقول . ما قدر ذنبي حتى أعاقب . ومن أنا حتى أؤاخذ ،  
وذنبي لا يضره وطاعتي لا تنفعه وعفوه أعظم من جرمي كما قال قائلهم :  
من أنا عند الله حتى إذ أذنبت لا يغفر لي ذنبي

وهذه حماقة عظيمة كأنهم اعتقدوا أنه لا يؤاخذ إلا ضدّاً أو ندّاً .  
ثم ما علموا أنه بالخالف قد صاروا في مقام معاند ، وسمع بن عقيل رحمه الله  
رجلاً يقول ، من أنا حتى يعاقبني الله ، فقال : له أنت الذي لو أمات الله جميع

الخلائق وبقيت أنت لكان قوله تعالى (يا أيها الناس) خطاباً لك . ومنهم من يقول ، سأتوب وأصلح . وكم من ساكن الأمل من أبله فاخططفه الموت قبله ، وليس من الحزم تعجيل الخطأ وانتظار الصواب . وربما لم تنهأ التوبة وربما لم تصح وربما لم تقبل تم لو قبلت بقي الحياء من الجناية أبداً . ففرارة خاطر المعصية حتى تذهب أسهل من معاناة التوبة حتى تقبل . ومنهم من يتوب ثم ينقض فيلج عليه إبليس بالمكائد لعلبه بضعف عزمه . وبإسناد عن الحسن أنه قال : إذا نظر إليك الشيطان وراك على غير طاعة الله تعالى فنعاك وإذا رآك مداوماً على طاعة الله ملك ورفضك وإذا رآك مرة هكذا ومرة هكذا طمع فيك .

(فصل) ومن تلبسه عليهم أن يكون لأحدهم نسب معروف فيغتر بنسبه فيقول : أنا من أولاد أبو بكر . وهذا يقول : أنا من أولاد علي . وهذا يقول : أنا شريف من أولاد الحسن أو الحسين أو يقول . أنا قريب النسب من فلان العالم أو من فلان الزاهد وهؤلاء يبنون أمرهم على أمرين . أحدهما : أنهم يقولون من أحب إنساناً أحب أولاده وأهله . والثاني : أن هؤلاء : لهم شفاعاة وأحق من شفّعوا فيه أهلهم وأولادهم . وكلا الأمرين غلط أما المحبة فليست محبة الله عز وجل كمحبة الآدمين وإنما يحب من أطاعه فإن أهل الكتاب من أولاد يعقوب ولم ينتفعوا بأبائهم ولو كانت محبة الأب تسرى لسرى إلى البعض أيضاً . وأما الشفاعاة فقد قال الله تعالى (ولا يشفعون إلا لمن ارتضى) ولما أراد نوح حمل ابنته في السفينة قيل له «إنه ليس من أهلِكَ» ولم يشفع إبراهيم في أبيه ولا نينا في أمه وقد قال ﷺ لفاطمة رضي الله عنها . «لا أغني عنك من الله شيئاً» ومن ظن أنه ينجو بنجاة أبيه كان كمن ظن أنه يشبع بأكل أبيه .

(فصل) ومن تلبسه عليهم أن يعتمد أحدهم على خلة خير ولا يبالي بما فعل بعدها . فمنهم من يقول : أنا من أهل السنة وأهل السنة على خير ثم لا يتحاشى عن المعاصي . وكشف هذا التلبيس أن يقال له إن الاعتقاد فرض والكف عن المعاصي فرض آخر فلا يكفي أحدهما عن صاحبه . وكذلك

تقول الروافض : نحن يدفع عنا موالاة أهل البيت وكذبوا فإنه إنما يدفع التقوى . ومنهم من يقول أنا ألزم الجماعة وأفعل الخير وهذا يدفع عني وجوابه كجواب الأول .

﴿فصل﴾ ومن هذا الفن تلبيسه على العيارين في أخذ أموال الناس فانهم يسمون بالفتيان ويقولون : الفقى لا يزنى ولا يكذب ويحفظ الحرم ولا يهتك ستر امرأة ومع هذا لا يتحاسون من أخذ أموال الناس وينسون ثقل الأكباد على الأموال ويسمون طريقتهم الفتوة . وربما حلف أحدهم بحق الفتوة فلم يأكل ولم يشرب ويجعلون لباس السراويل للداخل في مذهبهم كالباس الصوفية للبريد المرقعة وربما يسمع أحد هؤلاء عن ابنته أو أخته كلبة وزر لا تصح وربما كانت من محرض فقتلها ويدعون أن هذه فتوة . وربما افترخ أحدهم بالصبر على الضرب . وبأسناد عن عبد الله بن أحمد بن حنبل أنه كان يقول : كنت كثيراً أسمع والدى أحمد بن حنبل يقول : رحم الله أبا الهيثم فقلت من أبو الهيثم ؟ فقال أبو الهيثم الحداد : لما مددت يدي إلى العقاب وأخرجت للسياط إذا أنا بانسان يجذب ثوبي من ورائي ويقول لي : تعرفني قلت لا ، قال أنا أبو الهيثم العيار اللص الطرار مكتوب في ديوان أمير المؤمنين إني ضربت ثمانية عشر ألف سوط بالتفاريق وصبرت في ذلك على طاعة الشيطان لأجل الدنيا فاصبر أنت في طاعة الرحمن لأجل الدين ، قلت : أبو الهيثم هذا يقال له خالد الحداد . وكان يضرب المثل بصبره . وقال له المتوكل ما بلغ من جلدك قال أملائي جرائي عقارب ثم أدخل يدي فيه وأنه ليؤاني ما يؤلمك وأجد لأخر سوط من الألم ما أجد لأول سوط ولو وضعت في فمي خرقة وأنا أضرب لا احترقت من حرارة ما يخرج من جوفي ولكنني وطنت نفسي على الصبر ، فقال له الفتح ويحك مع هذا اللسان والعقل ما يدعوك إلى ما أنت عليه من الباطل . فقال أحب الرياسة . فقال المتوكل نحن خليدية . وقال الفتح أنا خليدي . وقال رجل لخالد يا خالد ما أتم لحوم ودماء فيؤلمكم الضرب . فقال بلى يؤلمنا ولكن معنا عزيمة صبر ليست لحكم . وقال داود بن علي لما قدم بخالد اشتبهت أن أراه



فضيحت إليه فوجدته جالساً غير متمكن لذهاب لحم إلبتية من الضرب وإذا حوله فتیان فجعلوا يقولون . ضرب فلان ، وفعل بفلان كذا ، فقال لهم . لا تتحدثون عن غيركم افعلوا أتم حتى يتحدث عنكم غيركم .

قال المصنف رحمه الله : فانظروا إلى الشيطان كيف يتلاعب بهؤلاء فيصبرون على شدة الألم ليحصل لهم الذكر ولو صبروا على يسير التقوى لحصل لهم الأجر والعجب أنهم يظنون لحالهم مرتبة وفضيلة مع ارتكاب العظائم .

﴿ فصل ﴾ ومن العوام من يعتمد على نافلة ويضيع فرائض . مثل أن يحضر المسجد قبل الأذان ويتنفل فإذا صلى مأموماً سابق الإمام . ومنهم من لا يحضر في أوقات الفرائض ويزاحم ليلة الرغائب . ومنهم من يتعبد ويبيكي وهو مصر على الفواحش لا يتركها . فإن قيل له قال : سيئة وحسنة والله غفور رحيم وجمهورهم يتعبد برأيه فيفسد أكثر مما يصلح . ورأيت رجلاً منهم قد حفظ القرآن وتزهد ثم حب نفسه وهذا من أخفش الفواحش .

﴿ فصل ﴾ وقد لبس إبليس على خلق كثير من العوام يحضرون مجالس الذكر ويكثفون بذلك ظناً منهم أن المقصود الحضور والبكاء لأنهم يسمعون فضل الحضور في مجالس الذكر . ولو علموا أن المقصود إنما هو العمل وإذا لم يعمل بما يسمع كان زيادة في الحجة عليه . وإنى لأعرف خلقاً يحضرون المجالس منذ سنين ويبيكون ويخشعون ولا يتغير أحدهم عما قد اعتاده من المعاملة في الربا والغش في البيع والجهل بأركان الصلاة والغيبة للمسلمين والعقوق للوالدين وهؤلاء قد لبس عليهم إبليس فأراهم أن حضور المجلس والبكاء يدفع عنه ما يلبس من الذنوب . وأرى بعضهم أن مجالسة العلماء والصالحين يدفع عنهم . وشغل آخرين بالتسويق بالتوبة فطال عليهم مطالهم . وأقام قوماً منهم للتفرج فيما يسمعون وأهملوا العمل به .

﴿ فصل ﴾ وقد لبس إبليس على أصحاب الأموال من أربعة أوجه . أحدها : من جهة كسبها فلا يباليون كيف حصلت وقد فشا الربا في أكثر معاملاتهم وأنسوه حتى أن جمهور معاملاتهم خارجة عن الإجماع وقد روى

أبو هريرة عن النبي ﷺ أنه قال «ليأتين على الناس زمان لا يبالي المرء من أين أخذ المال من حلال أو حرام» والثاني : من جهة البخل بها ففهم من لا يخرج الزكاة أصلاً إنسكالا على العفو. ومنهم من يخرج بعضها ثم يغلبه البخل فينظر أن المخرج يدفع عنه . ومنهم من يحتال لاسقاطها مثل أن يهب المال قبل الحول ثم يسترده . ومنهم من يحتال بإعطاء الفقير ثوباً يقومه عليه بعشرة دنانير وهو يساوى دينارين ويظن ذلك الجهل أنه قد تخلص . ومنهم من يخرج الرديء مكان الجيد ومنهم من يعطي الزكاة لمن يستخدمه طول السنة فهي على الحقيقة أجره . ومنهم من يخرج الزكاة كما ينبغي فيقول له إبليس مابق عليك فيمنعه أن يتنقل بصدقة حباً للمال فيفوته أجر المتصدقين ويكون المال رزق غيره .

وبإسناد عن الضحاك عن ابن عباس قال : أول ما ضرب الدرهم أخذه إبليس فقبله ووضع على عينه وسرته وقال بك أطنى وبك أكفر . رضيت من ابن آدم بحبه الدينار من أن يعبدني . وعن الأعمش عن شقيق عن عبد الله قال : إن الشيطان يرد الإنسان بكل ريدة فإذا أعياه اضطلع في ماله فيمنعه أن ينفق منه شيئاً . والثالث من حيث التكثير بالأموال فإن الغنى يرى نفسه خيراً من الفقير وهذا جهل لأن الفضل بفضائل النفس اللازمة لها لا بجمع حجارة خارجة عنها كما قال الشاعر .

غنى النفس لمن يعقل      خير من غنى المال  
وفضل النفس في الأنفس      ليس الفضل في الحال

والرابع في إنفاقها . ففهم من ينفقها على وجه التبذير والإسراف ، تارة في البنين الزائد على مقدار الحاجة وتزويق الحيطان وزخرفة السيوت وعمل الصور . وتارة في اللباس الخارج بصاحبه إلى الكبر والخسلاء ، وتارة في المطاعم الخارجة إلى السرف . وهذه الأفعال لا يسلم صاحبها من فعل محرم أو مكروه وهو مشغول عن جميع ذلك .

وبإسناد عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ «يا ابن آدم لا تزول قدمك يوم القيامة بين يدي الله عز وجل حتى تسأل عن أربع عمرك فيما

أفنيته وجسدك فيما أبليته ومالك من أين اكتسبته وأين أنفقته . ومنهم من  
ينفق في بناء المساجد والقناطر إلا أنه يقصد الرياء والسمعة وبقاء الذكر  
فيكتب اسمه على ما بنى ولو كان عمله لله عز وجل لا كتفى بعلمه سبحانه وتعالى  
ولو كلف أن يبنى خاطئاً من غير أن يكتب اسمه عليه لم يفعل . ومن هذا  
الجنس إخراجهم الشمع في رمضان في الأنوار طلباً للسمعة ومساخدم  
طول السنة مظلمة لأن إخراجهم قليلاً من دهن كل ليلة لا يؤثر في المدح  
ما يؤثر في إخراج شمعة في رمضان ولقد كان أغناء الفقراء بثمر الشمع  
أولى ولربما خرجت الأضواء الكثيرة السرف الممنوع منه غير أن الرياء  
يعمل عمله . وقد كان أحمد بن حنبل يخرج إلى المسجد وفي يده سراج فيضعه  
ويصلي . ومنهم من إذا تصدق أعطى الفقير والناس يرونه فيجمع بين قصده  
مدحهم وبين إذلال الفقير . وفيهم من يجعل منه الدنانير الخفاف فيكون  
في الدينار قيراطان ونحو ذلك وربما كانت رديئة فيتصدق بها بين الجمع  
مكشوفة ليقال قد أعطى فلان فلاناً ديناراً وبالعكس من هذا كان جماعة  
الصالحين المتقدمين يجعلون في القرطاس الصغير ديناراً ثقيلاً يزيد وزنه على  
دينار ونصف ويسلبونه إلى الفقير في سر فإذا رأى قرطاساً صغيراً ظنه  
قطعة فإذا لمسه وجد تدوير دينار ففرح فإذا فتحه ظنه قليل الوزن فإذا رآه  
ثقيلاً ظنه يقارب الدينار فإذا وزنه فراه زائداً على الدينار اشتد فرحه  
فالثواب يتضاعف للمعطي عند كل مرتبة . ومنهم من يتصدق على الأجانب  
ويترك بر الأقارب وهم أولى وبإسناد عن سليمان بن عامر قال سمعت رسول  
الله ﷺ يقول « الصدقة على المسكين صدقة والصدقة على ذوى الرحم اثنتان  
صدقة وصلة » . ومنهم من يعلم فضيلة التصديق على القرابة إلا أن يكون بينهما  
عداوة دنيوية فيمتنع من مواساته مع علمه بفقره ولو واساه كان له أجر  
الصدقة والقرابة ومجاهدة الهوى . وقد روى عن أبي أيوب الأنصاري قال  
قال رسول الله ﷺ « إن أفضل الصدقة الصدقة على ذى الرحم الكاشح » .  
قال المصنف رحمه الله ، وإنما قبلت هذه الصدقة وفضلت لمخالفة الهوى  
فإن من تصدق على ذى قرابة بحبه فقد اتفق على هواه . ومنهم من يتصدق

ويضيق على أهله في النفقة . وقد روى عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله ﷺ « أفضل الصدقة ما كان عن ظهر غنى وأبدأ بمن تعول » وبإسناد عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ « تصدقوا فقال رجل عندي دينار فقال تصدق به على نفسك . قال عندي دينار آخر قال تصدق به على زوجتك قال عندي دينار آخر قال تصدق به على ولدك . قال عندي دينار آخر قال تصدق به على خادمك . قال عندي آخر قال أنت أبصر به . » ومنهم من ينفق في الحج ويلبس عليه إبليس بأن الحج قرينة وإنما مراده الرياء والفرجة ومدح الناس . قال رجل لبشر الحافي . أعددت ألقى درهم للحج . فقال: أحججت؟ قال نعم، قال: اقض دين مدين قال: ما تميل نفسي إلا إلى الحج قال مرادك أن تركب وتجيء ويقال فلان حاجي . ومنهم من ينفق على الأوقات والرقص ويرمى الثياب على المغنى . ويلبس عليه إبليس بأنك تجمع الفقراء وتطعمهم وقد بينا أن ذلك أن مما يوجب فساد القلوب ومنهم من إذا جهز ابنته صاغ لها دسب الفضة ويرى الأمر في ذلك قرينة وربما كانت له ختمة فتقدم بجامر الفضة ويحضر هناك قوم من العلماء فلا هو يستعظم ما فعل ولا هم ينكرون اتباعا للعادة . ومنهم من يجوز في وصيته ويحرم الوارث ويرى أنه ماله يتصرف فيه كيف شاء وينسى أنه بالمرض قد تعلقت حقوق الوارثين به . وبإسناد عن أبي أمامة قال: قال رسول الله ﷺ « من حاف عند الوصية قذف في الوباء » والوباء واد في جهنم . وعن الأعمش عن خيثمة قال: قال رسول الله ﷺ « ان الشيطان يقول ما غلبني عليه ابن آدم فلن يغلبني على ثلاث أمره بأخذ المال من غير حقه وأمره بانفاقه في غير حقه ومنعه من حقه » .

(فصل) وقد لبس إبليس على الفقراء فمنهم من يظهر الفقر وهو غنى فان أضاف إلى هذا السؤال والأخذ من الناس فانما يستكثر من نار جهنم . اخبرنا ابن الحصين بإسناده عن محمد بن فضيل عن عمارة عن أبي زرعة عن أنى هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « من سأل الناس أموالهم تكثراً فانما يسأل جمراً فليستقل منه أو ليستكثر » وإن لم يقبل هذا الرجل من الناس شيئاً وكان مقصوده باظهار الفقر أن يقال رجل زاهد فقد رأى . وإن

كتم نعمة الله عنده ليظهر عليه الفقر لئلا ينفق في ضمن بخله الشكوى من الله .  
وقد ذكرنا فيما تقدم أن رسول الله ﷺ رأى رجلاً بادي الهيئة فقال  
« هل لك من مال . قال نعم . قال فإتر نعمة الله عليك » . وإن كان فقيراً  
محققاً فالمستحب له كتمان الفقر وإظهار التجمل فقد كان في السلف من يحمل  
مفتاحاً يوم أن له داراً ولا يبيت إلا في المساجد .

﴿ فصل ﴾ ومن تلبس إبليس على الفقراء أنه يرى نفسه خيراً من  
الغنى إذ قد زهد فيما رغب ذلك الغنى فيه وهذا غلط وإن الخيرية ليست  
بالوجود والعدم وإنما هي بأمر وراء ذلك .

﴿ فصل ﴾ وقد لبس إبليس على جمهور العوام بالجريان مع العادات  
وذلك من أكثر أسباب هلاكهم . فمن ذلك أنهم يقلدون الآباء والأسلاف  
في اعتقادهم على ما نشئوا عليه من العادة فترى الرجل منهم يعيش خمسين سنة  
على ما كان عليه أبوه ولا ينظر أكان على صواب أم على خطأ . ومن هذا  
تقليد اليهود والنصارى والجاهلية أسلافهم وكذلك المسلمون يحرون في  
صلاتهم وعباداتهم مع العادة فترى لرجل يعيش سنين يصلي على صورة  
ما رأى الناس يصلون ولعله لا يقيم الفاتحة ولا يدرى ما الواجبات ولا يسهل  
عليه أن يعرف ذلك هو أن بالدين ولو أنه أراد تجارة لسأل قبل سفره عما  
ينفق في ذلك البلد ، ثم ترى أحدهم يركع قبل الإمام ويسجد قبل الإمام  
ولا يعلم أنه إذا ركع قبله فقد خالفه في ركن فإذا رفع قبله فقد خالفه في  
ركنين فبطلت صلاته وقد رأيت جماعة يسلمون عند تسليم الإمام وقد بقي  
عليهم من التشهد الواجب شيء وذاك أمر لا يحمله الإمام فتكون صلاته  
باطلة . وربما يترك أحدهم فريضة وزاد في نافلة . وربما أهمل غسل بعض  
العضو كالعقب وربما كان في يده خاتم قد حصر الأصبع فلا يديره وقت  
الوضوء ولا يصل الماء إلى ما تحته فلا يصح وضوؤه وأما بيعهم وشراؤهم  
فأكثر عقودهم فاسدة ولا يتعرفون حكم الشرع فيها ولا يخف على أحدهم  
أن يقلد فقيهاً في رخصته استقلالاً منهم للدخول تحت حكم الشريعة . وقل

أن يبيعوا شيئاً إلا وفيه غش ويغطي عيب . والجلاء يغطي عيوب الذهب الرديء حتى أن المرأة تضع الغزل في الانداء وتنديه ليثقل وزنه .

ومن جريانهم مع العادة أن أحدهم يتوانى في صلاته المفروضة في رمضان ويفطر على الحرام ، ويغتاب الناس ، وربما لو ضرب بالخشب لم يفطر في العادة لأن في العادة استبشاع الفطر . ومنهم من يدخل في الربا بالاستئجار فيقول معي عشرون ديناراً لا املك غيرها فان أنفقتها ذهبت وأنا أستأجر بها داراً وآكل أجرة الدار ظناً منه إن هذا الأمر قريب . ومنهم من يرهن الدار على شيء ويؤدى ويقول هذا موضع ضرورة وربما كانت له دار أخرى وفي بيته آلات لو باعها لاستغنى عن الرهن والاستئجار ولكنه يخاف على جاهه أن يقال قد باع داره أو انه يستعمل الحزف مكان الصقر . وما جروا فيه على العادات اعتمادهم على قول الكاهن والمنجم والعراف وقد شاع ذلك بين الناس واستمرت به عادات الأكاير فقل أن ترى أحداً منهم يسافر أو يفصل ثوباً أو يحتجم إلا سأل المنجم وعمل بقوله ولا تخلو دورهم من تقويم وكم من دار لهم ليس فيها مصحف . وفي الصحيح عن النبي ﷺ انه سأل عن الكهان فقال : ليسوا بشيء . فقالوا يا رسول الله إنهم يحدثون أحياناً بالشئ يكون حقاً . فقال رسوله الله ﷺ . تلك الكلمة من الحق يخطفها الجن فينقرها في أذن وليه نقر الدجاجة فيخاطبون فيها أكثر من مائة كذبة .

وفي صحيح مسلم عن النبي ﷺ أنه قال « من أتى عرافاً فسأله عن شيء لم تقبل له صلاة أربعين ليلة » وروى أبو داود من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال « من أتى كاهناً فصدقه بما يقول فقد برىء مما أنزل على محمد ﷺ » ومن جريانهم مع العادات كثرة الإيمان الحائثة التي أكثرها ظهارهم لا يعلمون فأكثر قولهم في الإيمان حرام على أن يبعث ، ومن عاداتهم لبس الحرير والتختم بالذهب ، وربما تورع أحدهم عن لبس الحرير ثم لبسه في وقت كالخطيب يوم الجمعة ، ومن عاداتهم إهمال انكار المنكر حتى أن الرجل يرى أخاه أو قريبه يشرب الخمر ويلبس الحرير فلا



ينكر عليه ولا يتغير بل يخالطه مخالطة حبيب ، ومن عاداتهم أن يبنى الرجل على باب داره مصطبة يضيق بها طريق المارة وقد يجتمع على باب داره ماء مطر ويكثر فيجب عليه إزالته وقد أثم بكونه كان سبياً لأذى المسلمين ، ومن عاداتهم دخول الحمام بلا منزر وفيهم من إذا دخل بمنزر رمى به على نغذه فيرى جوانب اليتيم ويسلم نفسه الى المدلك فيرى بعض عورته ويمسها بيده لأن العورة من السرة إلى الركبة ثم ينظر هؤلاء إلى عورات الناس ولا يكاد يغض ولا ينكر . ومن عاداتهم ترك القيام بحق الزوجة وربما اضطروها إلى أن تسقط مهرها وينظن الزوج أنه قد تخلص بما قد اسقطته عنه . وقد يميل الرجل إلى إحدى زوجتيه دون الأخرى فيجوز في القسم متهاونا بذلك ظناً ان الأمر فيه قريب . فقد روى أبو هريرة . رضى الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال « من كانت له امرأتان يميل إلى إحداهما على الأخرى جاء يوم القيامة يجر إحدى شقيه ساقطاً أو مائلاً ، ومن عاداتهم اثبات الفلاس عند الحاكم ويعتقد الذي قد حكم له بالفلس أنه قد سقطت عنه بذلك الحقوق وقد يؤسر ولا يؤدي حقاً . ومنهم من لا يقوم من دكانه بحجة الفلاس إلا وقد جمع مالا من أموال المعاملين فأضربه ينفقه في مدة استتاره وعنده إن الأمر في ذلك قريب . وما جروا فيه على العادات أن الرجل يستأجر ليعمل طول النهار فيضيع كثيراً من الزمان إما بالتبسط في العمل أو بالبطالة أو بإصلاح آلات العمل مثل أن يحد النجار الفأس والشقاق المنشار ومثل هذا خيانة إلا أن يكون ذلك يسيراً قد جرت العادة بمثله . وقد يفوت أكثرهم الصلاة ويقول أنا في إجارة رجل ولا يدري أن أوقات الصلاة لا تدخل في عقد الإجارة . وقلة نصحبهم في أعمالهم كثيرة وما جروا فيه على العادة دفن الميت في التابوت وهذا فعل مكروه وأما الكفن فلا يتباهى فيه بالمخالاة ينبغي أن يكون وسطاً . ويدفنون معه حملة من الثياب وهذا حرام لأنه إضاعة للمال ويقيمون النوح على الميت ، وفي صحيح مسلم أن النبي ﷺ قال : « أن النائحة إذا لم تب قبل موتها نقام يوم القيامة وعليها سر بال من قطران ودرع من جرب ، ومن عاداتهم اللطم وتمزيق الثياب وخصوصاً

النساء . وفي الصحيحين أن النبي ﷺ قال : ليس منامن شق الجيوب ولطم الحدود ودعى بدعوى الجاهلية ، وربما رأوا المصاب قد شق ثوبه فلم ينكروا عليه لابل ربما أنكروا ترك شق الثوب وقالوا ما أثرت عنده المصيبة . ومن عاداتهم يلبسون بعد الميت الدون من الثياب ويبقون على ذلك شهراً أو ستة وربما لم يناموا هذه المدة في سطح . ومن عاداتهم زيارة المقابر في ليلة النصف من شعبان وإيقاد الدار عندها وأخذ تراب القبر المعظم . قال ابن عقيل لما التكاليف على الجاهل والضغام عدلوا عن أوضاع الشرع إلى تعظيم أوضاع وضعوها لأنفسهم فسهلت عليهم إذ لم يدخلوها بها تحت أمر غيرهم قال وهم كفار عندي بهذه الأوضاع مثل تعظيم القبور وإكرامها بما نهى الشرع عنه من إيقاد النيران وتقييلها وتخليفها وخطاب الموتى بالآلواح وكتب الرقاع فيها يامولاي أفعل بي كذا وكذا . وأخذ التراب تبركا وإفاضة الطيب على القبور وشد الرجال إليها وإلقاء الخرق على الشجر اقتداء بمن عبد اللات والعزى ولا تجدد في هؤلاء من يحقق مسألة في زكاة فيسأل عن حكم يلزمه : والويل عندهم لمن لم يقبل مشهد الكهف ولم يتمسح بأجرة مسجد المؤمنين يوم الأربعاء ولم يقل الحمالون على جنازته أبو بكر الصديق أو محمد وعلي . ولم يكن معها نياحة . ولم يعقد على أيه أزجاً بالحصى والآجر ولم يشق ثوبه إلى ذيله ولم يرق ماء الورد على القبر ويدفن معه ثيابه .

(فصل) وأما تلبيس إبليس على النساء فكثير جداً وقد أفردت كتاباً للنساء ذكرت فيه ما يتعلق بهن من جميع العبادات وغيرها وأنا أذكر هنا كلمات من تلبس إبليس عليهن فمن ذلك أن المرأة تطهر من الحيض بعد الزوال فتغتسل بعد العصر فتصلي العصر وحدها وقد وجبت عليها الظهر وهي لا تعلم وفيهن من يؤخر الغسل يومين وتحتج بغسل ثيابها وغسلهم ودخول الحمام : وقد تؤخر غسل الجنابة في الليل إلى أن تطلع الشمس . فإذا دخلت الحمام لم تتر بئر بئر وتقول ما دخل إلى إلا القيمة . وربما قالت أنا وأختي وأمي وجاريتي وهن نساء مثلي فمن أستتر وهذا كله حرام . فإن تخير الغسل بغير عذر لا يجوز ولا يحل للمرأة أن تنظر من المرأة

ما بين سرتها وركبتها ولو كانت ابنتها وأما إلا أن تكون البنت صغيرة فإذا بلغت سبع سنين استترت واستتر منها وقد تصل المرأة قاعدة وهي تقدر على القيام فالصلاة حينئذ باطلة . وقد تحتج بنجاسة في ثوبها من بول طفلها وهي تقدر على غسله ولو أرادت الخروج إلى الطريق لتهيأت واستعارت وإنما هان عندها أمر الصلاة وقد لا تعرف من واجبات الصلاة شيئاً ولا تسأل . وقد ينكشف من الحرة ما يبطل صلاتها وتستهن به . وقد تستهن المرأة بإسقاط الحبل ولا تدرى أنها إذا أسقطت ما قد نفخ فيه الروح فقد قتلت مسلماً وقد تستهن بالكفارة الواجبة عليها عند ذلك الفعل فانه يجب عليها أن تتوب وتؤدي دينه إلى ورثته وهي غرة عبد أو أمة قيمتها نصف عشردية أية أو عشردية الأم ولا ترث الأم من ذلك شيئاً ثم تعتق رقبة فان لم تجد صامت شهرين متتابعين . وقد تسيء الزوجة عشرتها مع الزوج وربما كلمته بالمكروه وتقول هذا أبو أولادي وما بيننا هذا وتخرج بغير إذنه وتقول ما خرجت في معصية ولا تعلم أن خروجها بغير إذنه معصية . ثم نفس خروجها لا يؤمن منه فتنة . وفيهن من تلازم القبور وتحد لا على الزوج وقد صح عن رسول الله ﷺ أنه قال : لا يحل لامرأة تؤمن بالله ورسوله أن تحد على ميت إلا على زوج أربعة أشهر وعشراً . ومنهم من يدعوها زوجها إلى فراشه فتأبى وتظن هذا الخلاف ليس بمعصية وهي منهية عنه لما روى أبو هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « إذا دعا الرجل امرأته إلى فراشه فأبت فباتت وهو عليها ساخط لغنتها الملائكة حتى تصبح » أخرجاه في الصحيحين وقد تفرط المرأة في مال زوجها ولا يحل لها أن تخرج من بيته شيئاً إلا أن يأذن لها أو تعلم رضاه . وقد تعطى من ينجم لها بالخصى ويسحر ومن تعمل لها نسخة محبة وعقد لسان وكل هذا حرام ، وقد تستجيز ثقب آذان الأطفال وهو حرام فان أفلحت وحضرت مجلس الواعظ فربما لبست خرقة من ياب الشيخ الصوفي وتصافحه فصارت من بنات المنبر فخرجت إلى عجائب ، وينبغي أن تكف عنان العلم اقتصاراً على هذه النبذة فان هذا الأمر يطول ولو بسطنا التبد المذكورة في هذا الكتاب أو شيدنا ردنا على من رددنا

عليه بالأحاديث والآثار لاجتماع مجلدات ، وإنما ذكرنا اليسير ليدل على الكثير وقد اقتنعنا في ذكر فاحش القبيح من أفعال الغالطين بنفس حكايته دون تعاطي رده لأن الأمر فيه ظاهر والله يعصمنا من الزلل ويوفقنا لصالح القول والعمل بمنه وكرمه .

### ﴿ الباب الثالث عشر ﴾

( في ذكر تلبيس إبليس على جميع الناس بطول الأمل )

قال المصنف رحمه الله : كم قد خطر على قلب يهودى ونصرانى حب الإسلام فلا يزال إبليس يثبطه ويقول لا تعجل وتمهل في النظر فيسوفه حتى يموت على كفره وكذلك يسوف العاصي بالتوبة فيجعل له غرضه من الشهوات ويمنيه الإناية كما قال الشاعر :

لا تعجل الذنب لما تشتهي وتأمل التوبة من قابل

وكم من عازم على الجدد سوفه ، وكم ساع إلى فضيلة ثبطه . فلربما عزم الفقيه على إعادة درسه فقال استرح ساعة أو انتبه العابد في الليل يصلي فقال له عليك وقت . ولا يزال يحجب الكسل ويسوف العمل ويسند الأمر إلى طول الأمل فينبغي للحازم أن يعمل على الحزم والحزم تدارك الوقت وترك النسوف والاعراض عن الأمل فإن المخوف لا يؤمن والفوات لا يبعث وسبب كل تقصير في خير ، أو ميل أن شر طول الأمل فإن الإنسان لا يزال يحدث نفسه بالزروع عن الشر والاقبال على الخير إلا أنه يعد نفسه بذلك ولا ريب أنه من الأمل أن يمشى بالنهار سار سيراً فاتراً ومن أمل أن يصبح عمل في الليل عملاً ضعيفاً ومن صور الموت عاجلاً جد ، وقد قال صلوات الله عليه « صل صلاة مودع ، وقال بعض السلف : أنذركم سوف فإنها أكبر جنود إبليس : ومثل العامل على الحزم والساكن لطول الأمل كمثل قوم في سفر فدخلوا قرية فمضى الحازم فاشترى ما يصلح لتمام سفره وجلس متأهباً للرحيل : وقال المفرط سأ تأهب فرمما أقمنا شهراً ، فضرب بوق الرحيل في الحال فاغتبط المحترز واغتبط الأسف المفرط فهذا مثل الناس في الدنيا

منهم المستعد المستيقظ فإذا جاء ملك الموت لم يتندم ومنهم المغرور المسوف  
يتجرع مرير الندم وقت الرحلة فإذا كان في الطبع حب التواني وطول الأمل  
ثم جاء إبليس يحث على العمل بمقتضى ما في الطبع صعبت المجاهدة إلا أنه من  
انتبه لنفسه علم أنه في صف حرب وأن عدوه لا يفتر عنه فإن افتر في الظاهر  
بطن له مكيدة وأقام له كميناً ونحن نسأل الله عز وجل السلامة من كيد  
العدو وفتن الشيطان وشر النفوس والديسا انه قريب مجيب جعلنا الله من  
أولئك المؤمنين .

تم والحمد لله أولاً وآخراً



## كلمة لمصححه وناشره

### للمرة الأولى

الحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله والصلاة والسلام على نبينا محمد وآله ومن تمسك بهديه وولاء .

أما بعد فيقول مصصح هذا الكتاب وناشره « محمد منير الدمشقي الأزهرى » قد تم بحول الله وتوفيقه طبع « كتاب تلبيس إبليس » لعالم الآفاق وواعظ العراق الإمام الحافظ الكبير أبى الفرج عبد الرحمن بن الجوزى رحمه الله وجعل الجنة مأواه .

وقد بذلت جهدى فى تصحيحه ومراجعة أصوله وكان لدىّ حين شرعت فى طبعه للمرة الأولى نسختان خطيتان مختلفتا التاريخ ووفقت للمرة الثانية بنسخة ثالثة فجاءت هذه الطبعة خيراً من سابقتها بكثير والحمد لله فنشكر الله على جزيل نعمه وسوابغ مننه . والله أرجو القبول فإنه خير مسؤول .



صحيفة	صحيفة
٢٥ تحريشه بين المصلين وخبره مع يحيى ابن زكريا عليهما السلام	٢ خطبة الكتاب
٢٦ خبره مع راهب بنى اسرائيل حتى حمله على الكفر بواسطة المرأة	٣ بدء اختلاف العقائد وتشعب الالهواء . حكمة بعثة الرسل
٢٩ خبره مع الراهب وتشبهه له بالمسيح عليه السلام	٤ التحذير من مكاييد ابليس وسبب وضع الكتاب
٣٠ خبره مع نوح عليه السلام وركوبه في السفينة	٤ حقيقة الديانة الاسلامية
٢٩ خبره مع موسى عليه السلام ونصيحته له	٥ تقسيم الكتاب وتراجم أبوابه
٣٠ أخبار متفرقة عن ابليس ومكايده	٥ (الباب الأول) في الأمر بلزوم السنة والجماعة
٣٦ الشيطان وأولاده الخمسة ووظائفهم في الاغراء	٦ الآثار الواردة بأن يدا الله مع الجماعة
٣٣ بيان أن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم	٧ افتراق بنى اسرائيل الى ٧٣ فرقة
٣٥ الاخبار الواردة بالتهوذ منه	٨ الترغيب في السنة وأهلها
٣٧ (الباب الرابع) في معنى التلبس والغرور	١١ (الباب الثاني) في ذم البدع والمبتدعين
٣٩ (الباب الخامس) في ذكر تلبسه العقائد والديانات	١٣ الكلام في الارزاء والنهى عنه
٣٩ ذكر تلبسه على النوفسطائية وتقرير مذهبهم والرد عليهم بما يقتضيه	١٤ أهل الآهواء والنهى عن مخالطتهم
٤٣ ذكر تلبسه على الطبائعين	١٥ تعريف السنة وتعريف البدعة
٤٤ ذكر تلبسه على الثنوية	١٥ شئ من خبر بشر المريسي
٤٥ ذكر تلبسه على الفلاسفة	١٦ نفور السلف من كل مبتدع ومبتدع يصادم الشرع
٤٥ مذهب أرسطاطاليس بقديم العالم	١٨ بيان انقسام أهل البدع
	١٨ اصول الفرق الاسلامية الـ ٧٣ فرقة وبيانها فرقة فرقة
	٢٣ (الباب الثالث) في التحذير من قتن ابليس ومكايده وما ورد في ذلك
	٢٣ التفاضل وأنه أول ما عرض لابليس لعنه الله
	٢٤ التحذير من نصيح ابليس بعكس القضية عليه

صحيفة	صحيفة
٦٨ الرد على الملحدين المستترين بالاسلام كابن الرواندى ومن شاكلة	٤٦ مذهب سقراط بالعلة والعنصر والصورة
٦٩ مذاهب البراهمة وإزهاق أرواحهم	٤٧ مذهب القائلين بأن الله لا يعلم إلا نفسه ومذهب ابن سينا
٧٥ تلييسه على اليهود ومخالفاتهم فى الدين وإنكارهم التسبيح وصفات نبينا محمد رسول الله ﷺ	٤٧ إنكار الفلاسفة بعث الأجساد ورد الأرواح إليها
٧٣ تلييسه على النصارى فى التثليث	٤٩ فصل فيمن لبس عليهم من أهل الاسلام فاتبعوا مذهب الفلاسفة
٧٣ من تلييس إبليس على اليهود والنصارى قولهم لا يعذبنا الله لاجل أسلافنا	٥٠ تلييسه على أصحاب الهياكل
٧٤ تلييسه على الصابئة وحكاية مذهبهم	٥١ الكلام على عبادتهم للكواكب والأصنام
٧٥ تلييسه على المجوس فى قولهم بالثنوية	٥٢ تلييسه على عباد الأصنام وتولييتهم الأصنام عند العرب وتعدادها
٧٧ تلييسه على المنجمين القائلين بالفلك	٥٦ أول من غير دين إسماعيل من العرب
٧٨ تلييسه على جاحدى البعث وبيان شبههم والرد عليهم	٥٧ الأصنام التى كانت حول الكعبة
٨٠ تلييسه على القائلين بالتناسخ	٥٩ أخبار عبادة العرب الحجارة والنار
٨١ تلييسه على أمته المقلدين فى العقائد ورأى المؤلف فى التقليد والاجتهاد	٦١ خبر عبادة أهل الهند الأصنام
٨٢ النهى عن الخوض فى علم الكلام	٦٢ ذكر تلييسه على عابدى النار
٨٣ حكايات من سخافات المعتزلة	٦٢ أخبار زرادشت وأول بيوت النار وعباد القمر
٨٤ مذهب محمد بن كرام والرد عليه	٦٣ تلييسه على الجاهلية بمذاهب شتى
٨٤ رجوع منطقة المتكلمين إلى مذهب السلف الصالح	٦٤ ذكر من تمسك بالتوحيد من العرب وعاداتهم وبدعهم
٨٥ الرد على المجسمة ومن وقف مع الظواهر الحسية	٦٥ تلييسه على جاحدى النبوات
	٦٥ مذاهب البراهمة فى إنكار النبوات وقد ألقى إبليس اليهم ست شبهات وبيانها مفصلة والجواب عنها

صحيفة

صحيفة

- ٨٨ فصل في أن الطريق السليم ما كان عليه الرسول ﷺ واصحابه
- ٩٠ تلبيسه على الخوارج وخبر ذي الخويصرة
- ٩٠ مبدأ الخوارج وخروجهم على علي
- ٩١ شبههم ومناظرة ابن عباس لهم
- ٩٣ قصص من أخبارهم في مذهبهم
- ٩٤ فصل فيما تفرع عنهم من المذاهب الباطلة وذكر رؤوس أهلها
- ٩٦ فصل في رأى الخوارج أنه لا تختص الامامة بشخص إلا أن يجتمع فيه العلم والزهدي وان كان من اخلاط الناس
- ٩٧ تلبيسه على الرافضة في عقائدهم
- ٩٩ غلوهم في علي ووضعهم أحاديث في فضائله أكثرها تشييه وتؤذيه
- ٩٩ نبذ عما انفردت به الامامية في الدين
- ١٠٠ خطبة علي في الشيخين أبي بكر وعمر
- ١٠٢ تلبيسه على الباطنية وذكر فرقهم مفصلة وهي ثمانية
- ١٠٢ منهم الاسماعيلية وخبر زعيمهم
- ١٠٤ ومنهم القرامطة وأخبارهم
- ١٠٥ ومنهم الخرمية والتعليمية
- ١٠٦ فصل في ذكر السبب الباعث لهم على الدخول في هذه البدعة
- ١٠٧ حيلهم في استئلال الناس الى دعوتهم
- ١١٠ فصل في ظهور الباطنية ثانياً
- ١١١ فصل في ابن الراوندي وإلحاده وبيان زنادقة عصرنا وملحدته وسبب سريان الالحاد فيهم
- ١١٢ الباب السادس في تلبيسه على العلماء تلبيسه على القراء والقراءة الشاذة
- ١١٣ القراءة بالتأحين وحكمها
- ١١٣ التهي عن القراءة على قانون الاغاني
- ١١٤ تلبيسه على المكثرين من روايته مع عدم الفقه فيه وحكايات عنهم الرواية للشهرة
- ١١٦ تلبيسه على المكثرين من الرواية للشهرة
- ١١٧ تلبيسه عليهم بقدرح بعضهم ببعض طلباً للتشفي
- ١١٨ تلبيسه عليهم بروايات الموضوعات وعدم التنبيه عليها
- ١١٨ تلبيسه على الفقهاء لجهلهم بالكتاب والسنة
- ١١٩ إدخالهم أوضاع الفلاسفة في جدلهم واعتمادهم على ذلك الأوضاع
- ١٢٠ المناظرة وآدابها والمراد منها
- ١٢١ الفتوى وتخرج السلف منها وورعهم في الاقدام عليها
- ١٢١ تلبيسه عليهم في مخاطبتهم الامراء والسلاطين
- ١٢٢ المدارس الموقوفة للبتشاعلين بالعلم فلا ينبغي لغيرهم النفقة منها
- ١٢٣ تلبيسه على الوعاظ والقصاص

صحيفة	صحيفة
١٤٣ تلبسه عليهم في الصوم. والسنة في نفله	وآفاتهم
١٤٤ تلبسه عليهم في الحج	١٢٥ من آفاتهم حب الرياسة واختلاط الرجال بالنساء في مجالسهم
١٤٦ تلبسه على الغزاة من وجوه	١٢٦ تلبسه على أهل اللغة والادب بأنهم على شيء من العلم
١٥٠ (الباب التاسع) في تلبسه على الزهاد والعباد وتمهيد المؤلف لهذا الباب بما يعجب المطلع عليه	١٢٧ حكاية أبي إسحق الزجاج مع الوزير
١٥١ تلبسه عليهم في الاعراض عن العلم	١٢٨ تلبسه على الشعراء
١٥١ تلبسه عليهم في المطعم والملبس	١٢٩ تلبسه على الكاملين من العلماء
١٥٢ الرياء وبيان ظاهره وخفيه	١٣٠ تلبسه على المحكمين في العلم بالكذب
١٥٤ فصل ومن آفات المتزهدين الانقطاع في المسجد أو الرباط وتركهم تسريح اللحية	١٣٠ تلبسه عليهم بطلب علو الصيت
١٥٦ ومن آفاتهم لبس الثوب المخرق	١٣١ الباب السابع في تلبسه على الولاة والسلاطين
١٥٧ ومن تلبسه اعتمادهم على واقعاتهم	١٣٤ الباب الثامن في تلبسه على العباد في العبادات
١٥٨ حكاية حاتم البلخي وعييه على العلماء	١٣٥ تلبسه عليهم في الاستطابة والحدث
١٦٠ الباب العاشر في تلبسه على الصوفية	١٣٥ تلبسه عليهم في النية والاسراف في الماء
١٦١ أولية الصوفية وسبب تسميتهم	١٣٧ تلبسه عليهم في الاذان بادخال زيادات لم تشرع اتخذت الآن ديناً
١٦٢ خبر أهل الصفة ونسبة الصوفي اليهم	١٣٧ تلبسه عليهم في الصلاة والوسوسة في النية والتكبير كعمل بعض الشافعية المعنويين الآن
١٦٣ ظهور اسم المقصوف والمراد منه عندهم	١٤٠ تلبسه على بعضهم في مخارج الحروف
١٦٤ تلبسه عليهم نصدهم عن العلم تدوين مذهب التصوف وبدعهم ورسومهم	١٤٠ تلبسه على المتعبدين في صلاة الليل
١٦٥ نقد كتاب الصفوة وإحياء العلوم	١٤٢ كراهية التعبد في المساجد للتعرف
	١٤٢ تلبسه عليهم في قراءة القرآن

صحيفة

صحيفة

- ١٦٥ ذكر مصنفاتهم وطرف من أخبارها  
١٦٧ انتهى عن مطالعة كتب المحاسبي  
١٦٧ إنكار المصريين على ذى النون  
المصرى والبسطامى  
١٦٧ الانكار على سهل التسترى  
١٦٨ فصل فى نقد غلطات الصوفية  
١٦٩ تلييسه عليهم فى سوء الاعتقاد  
١٧٠ الانكار على الخراز فى مؤلفه  
كتاب السر  
١٧١ الحلويون وكتابهم فى الحلال  
١٧١ حكايات عن الحلاج وإباحة دمه  
باتفاق علماء عصره قاطبة  
١٧٢ تعصب جهلاء الصوفية للحلاج  
١٧٣ حكاية أبى شعيب المققع المبتلى  
١٧٣ تلييسه عليهم فى الطهارة والصلاة  
١٧٤ تلييسه عليهم فى المساكن وبناء  
الأربطة  
١٧٥ تلييسه عليهم فى الخروج عن  
الاموال والتجرد عنها  
١٧٨ رد المصنف عليهم وتقريره لشرف  
المال والاستدلال بالشرع والعقل  
١٧٩ أغنياء الصحابة  
١٨١ فصل جمع المال الحلال  
١٨٢ وجوب ادخار المال وكراهية  
تبديده  
١٨٣ التوكل وان ثقة القلب بالله تعالى  
١٨٥ الاستعطاء والسؤال وقبح ذلك  
١٨٦ تلييسه عليهم فى لباسهم المرقعات  
والفوط
- ١٨٧ تلييسه عليهم فى الرسم والتنعم  
١٨٨ حكايات عن الصوفية طالبي الدنيا  
١٨٩ الانكار عليهم المرقعات ومرتقة  
ابن الكرينى  
١٩١ الرد عليهم فى لبس المصنعات  
١٩٢ انتهى عن لباس ثياب الشهرة  
ووصفها  
١٩٤ الانكار عليهم لبسهم الصوف  
١٩٨ فصل فى أن لباس السلف الثياب  
المتوسطة  
٢٠٠ فصل فى اللباس الذى يزرى  
بصاحبه يتضمن إظهار الزهد  
٢٠١ فصل فى استحباب تجويد اللباس  
والتزين للاخوان  
٢٠٢ فصل فى تخريقهم الثياب وتقطيعها  
٢٠٣ مناظرة الشبلى لابن مجاهد ونقد  
المؤلف لها  
٢٠٤ حكايات عنهم فى إضاعتهن المال  
فى غير وجهه  
٢٠٥ تقصيرهم الثياب وتبذلهن فى اللبس  
٢٠٦ ذكر تلييسه عليهم فى المطعم  
والمشرب وتقشفهم  
٢٠٦ ذكر طرف مما فعله قداماؤهم  
٢٠٩ فصل وكان منهم من لا يأكل اللحم  
٢١٠ نقد كتاب أبى طالب الشكى  
المسمى بقوت القلوب  
٢١١ نقد المصنف لما حكاه عن تقشفهم  
٢١٣ فصل فى أن الجوع يضر بالشبان

صحيفة	صحيفة
٢٥٨ فصل في أحوال الصوفية حال	٢١٤ فصل في اضرار تناول الاطعمة
رقصهم	الرديئة
٢٦١ أحكام الخرق المرمية حال وجدهم	٢١٦ فصل في الماء الصافي واضرار الماء
٢٦٣ أحكام تقطيعهم الثياب المطروحة	السدر
٢٦٤ تلبيسه عليهم في صحبة الاحداث	٢١٧ ذكر حالة الصوفية في زمن
٢٦٦ حكم النظر الى الامرد	المؤلف
٢٦٨ رد ابن عقيل على من قال بالاستمتاع	٢٢٢ تلبيسه عليهم في السماع والرقص
بالنظر	والوجد
٢٧٠ حكايات عنهم في صحبة الاحداث	٢٢٣ الحدود عند العرب وأصل الحداء
٢٧٤ يسان أن كل من فاته العلم تخبط	٢٢٤ الغناء المباح والغناء المحظور
وأشد تخبيطا منه من فاته العمل	٢٢٥ مذاهب الائمة في الغناء
وتحصل على العلم	٢٣١ التخيير عند الصوفية وأصل تسميته
٢٧٥ فصل في يسان أن السلف كانوا	٢٣٧ ذكر الادلة على كراهية الغناء
يبالغون في الاعراض عن المرد	والنوح والمنع منهما من القرآن
٢٧٦ فصل في بيان أن صحبة الاحداث	والسنة والمعنى
أقوى حباثل الشيطان	٢٣٧ الشبه التي تعلق بها من أجاز السماع
٢٧٧ فصل في عقوبة النظر الى المردان	٢٣٨ نقد المصنف على الصوفية في السماع
٢٧٨ تلبيسه عليهم في ادعاء التوكل	٢٤٠ احتجاجه على محمد بن طاهر اباحته
وقطع الأسباب وترك الاحتراز	السماع
في الاموال	٢٤٥ احتجاج المؤلف على أبي حامد
٢٨١ فصل في أن التوكل لا ينافي	الغزالي في اباحته السماع
الكسب والاختذ بالاسباب	٢٤٨ احتجاجه على القشيري في اباحته
٢٨٤ فصل في أن السلف كانوا يأمرؤن	٢٤٩ تكفير ابن عقيل لمن قال ان الدعاء
بالكسب	عند حدو الحادى مجاب
٢٨٥ فصل في بيان تشبث القاعدن عن	٢٥٠ تلبيسه عليهم في الوجد ونقد ذلك
التكسب بتعللات قبيحة وتفصيلها	٢٥٢ حال الصحابة عند سماع القرآن
والرد عليهم	والوعظ
٢٨٧ تلبيسه عليهم في ترك التداوى	٢٥٦ حال من لم يقدر على دفع الوجد
	٢٥٨ حكم السمتيق والطرب عند السماع



صحيفة

صحيفة

- ٢٨٨ تلبسه عليهم في ترك الجمعة والجماعة  
بالوحدة والعزلة
- ٢٩٠ تلبسه عليهم في التخشع ومطاطاة  
الرأس وإقامة الناموس
- ٢٩٢ تلبسه عليهم في ترك النكاح
- ٢٩٥ الاضرار الذي يعتري تارك النكاح
- ٢٩٦ تلبسه عليهم في ترك طلب  
الاولاد
- ٢٩٧ تلبسه عليهم في الاسفار  
والسياحة
- ٢٩٨ فصل في الخروج على الوحدة
- ٢٩٩ تلبسه عليهم في دخول الفلاة  
بغير زاد
- ٣٠٣ سياق ما جرى للصوفية في أسفارهم  
وسياحتهم من الافعال المخالفة  
للشرع
- ٣٠٣ حكاية أبي حمزة حين نزل في البئر
- ٣٠٥ بيان ما وقع لبعض الصوفية في  
سفره
- ٣١٧ تلبسه عليهم فيما يفعلونه اذا قدموا  
من السفر
- ٣١٨ تلبسه عليهم إذا مات لهم ميت
- ٣٢٠ تلبسه عليهم في تركهم التشاغل بالعلم
- ٣٢٥ تلبسه على جماعة باعداهم كتب  
العلم بالدفن وإلقائها بالماء
- ٣٢٧ إنسكارهم على من تشاغل بالعلم
- ٣٣٠ تلبسه عليهم في كلامهم في العلم  
ونبذة من كلامهم في القرآن
- ٣٣٧ كلامهم في الحديث وغيره  
وتأويلهم المخالف للتصووس
- ٣٤١ تلبسه عليهم في الشطح والدعاوى
- ٣٥٠ جملة مروية من أفعالهم المنكرة
- ٣٦٣ فصل ومن الصوفية الملامية
- ٣٦٣ فصل ومن المندسين في الصوفية  
الاباحية تشبهوا بهم حفظاً لدمائهم
- ٣٦٤ شبه الاباحية وهي ستة ونقدها
- ٣٦٩ حكاية مذهب ابن خفيف البغدادي  
شيخ الصوفية
- ٣٦٩ سبب نفور أهل العلم من المتصوفة
- ٣٧١ ذم ابن عقيل لهم وحكاية أفعالهم
- ٣٧٥ ما قيل فيهم من الشعر
- ٣٧٧ الباب الحادي عشر في تلبسه على  
المتدينين بما يشبه الكرامات
- ٣٧٨ خبر الحارث الكذاب ودعواه  
النبوة
- ٣٨٠ فصل في المغترين بما يشبه الكرامات
- ٣٨١ فصل في تحذير العقلاء بما يشبه  
الكرامات
- ٣٨٣ الحكايات الموضوعة في الكرامات
- ٣٨٤ فصل في مخاريق الحلاج وابن  
الشباس
- ٣٨٧ ( الباب الثاني عشر ) في تلبسه  
على العوام

صحيفة

صحيفة

- |     |   |     |  |
|-----|---|-----|--|
| ٣٨٧ | تلبيسه عليهم في التفكير بذات الله تعالى من حيث هي                   | ٣٩٣ | تلبيسه عليهم في مجالس الذكر                              |
| ٣٨٨ | تلبيسه عليهم في مخالفتهم العلماء ومنه تقديمهم المتزهدين على العلماء | ٣٩٤ | تلبيسه عليهم في الأموال والصدقة                          |
| ٣٨٩ | ومنه اطلاقهم أنفسهم في المعاصي                                      | ٣٩١ | تلبيسه عليهم بالجريان مع العادات                         |
| ٣٩١ | تلبيسه عليهم في اعتمادهم على أنسابهم                                | ٤٠٠ | تلبيسه على النساء  |
| ٣٩٢ | تلبيسه على العبادين أهل الفتوى                                      | ٤٠٢ | (الباب الثالث عشر) في تلبيسه على الناس أجمعين بطول الأمل |



قد تم بحمد الله طبع هذا الكتاب الجليل في اليوم الأول من شهر  
رمضان المبارك عام ١٣٦٩ وقد قام بتصحيحه على الأصل بعض علماء  
الجامع الأزهر الشريف بمساعدة أولاد السلفي الشهير عليه رحمة الله  
ورضوانه ونسأل الله أن يوفقنا لخدمة العلم والعلماء ؟

١ رمضان سنة ١٣٦٩

١٦ يونيو سنة ١٩٥٠



صاحب ومدير  
إدارة الطباعة المنيرية







DATE DUE

DEC 05 2006

NOV 10 2006

GAYLORD

PRINTED IN U.S.A.



893.7Ib531

X

ACQUISITIONS DEPARTMENT  
BIA UNIVERSITY LIBRARIES  
114th ST. - NEW YORK 27, N. Y.

L. C. CARD NO.

1369 H.  
1961

blis. Ed. by MUH.  
1369 H.

LIST PRICE  
750.-

DATE ORDERED  
10.16.61

HAS BEEN ADDED TO LIBRARY

48-52 53-7 58 PS

07130104

893.7Ib531

X C1

12 1961



COLUMBIA LIBRARIES OFFSITE



CU58874399

893.71b531 X

Talbis Iblis /

**RECAP**